

١٥٩٥
٢٣

الناقص

على محمد بن نور محمد
١٤٣٧/١٤٣٨
محمد بن نور محمد

١٤٣٧/١٤٣٨
محمد بن نور محمد

المملكة العربية السعودية
الجامعة الإسلامية بالدرعية
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم الدراسات العليا - شعبة العقيدة

لما فرغ من كتابه في تاريخ مكة المكرمة
في شهر ربيع الأول سنة ١٤٣٧ هـ
محمد بن نور محمد

النوافل للبر والفضل

لمحمد بن رسول البرزنجي المتوفى سنة ١١٠٣ هـ

تحقيق ودراسة

بمقام نيل الشهادة العالمية العالية " الدكتوراة "

إعداد الطالب
محمد هادي نور وعبد

إشراف فضيلة الشيخ
عبدالحسين بن محمد العبداء

العلم الجامعي ١٤١٢-١٤١٣ هـ

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

الحمد لله الذي جعل في كل زمان، فترة من الزمن بقايا من أهل العلم، يهدمون إلى الهدى، ويمبرون منهم على الأذى، يحيون بكتاب الله الموتى، ويبقرون بنور الله أهل العمى. فكم من قتيل لإبليس قد أحيوه، وكم من تائه قد هدوه . فما أحسن أثرهم على الناس وأقبح أثر الناس عليهم . ينغون عن كتاب الله تحريف الظالمين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين، الذين فقدوا ألوية البدعة، وأطلقوا عقاب الفتنة، فهم مختلفون في الكتاب مخالفون للكتاب مجمعون على مفارقة الكتاب ، يقولون على الله وفي الله وفي كتاب الله بنير علم، يتكلمون بالمتشابه من الكلام، ويخدمون جهال الناس بما يشبهون عليهم . فنعوذ بالله ممن فتن المفلين . (١)

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وعلى الله وسلم عليه وعلى أزواجه وذريته وصحابته ومن اتبع سنته واهتدى بهداه .

أما بعد :

فإن الناظر المتأمل لأحوال العالم الإسلامي المعاصر يجد نفسه أمام محاولة دؤوبة متغلغلة لنشر المبادئ والأفكار المخالفة للمعتقدات الإسلامية الأصلية المتمثلة في منهج أهل السنة والجماعة : عقيدة ومنهج، فكرياً وسلوكياً، علماً وعملاً . ومن تلك المبادئ والأفكار مبادئ الرافضة وأنكارها ومعتقداتها ومفترياتها كاستنادهم بارتداد الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم - الأربعة منهم -، وسبهم المحابة رضوان الله عليهم ، وقد قال الله عز وجل فيهم : "والحاققون

(١) الرد على الزنادقة للإمام أحمد، ص ٥٢ (ضمن كتاب : عقائد السلف)

الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم
 ورضوا عنه وأعد لهم جنّات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً
 ذلك الفوز العظيم" (١). وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم
 : " لا تسبوا أصحابي، لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي
 بيده لو أنّ أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مدّ أحدكم ولا نصيفه " (٢).
 فاتجاه الرافضان مخالف لكتاب الله العليم الحكيم الذي لا يأتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه، وهو أيضاً مخالف لهدى الصادق
 الأمين خاتم الأنبياء والمرسلين الذي تركنا على المحجة البيضاء
 ليلها كنهارها ولا يزيغ منها إلا هالك .
 من أجل ذلك وجدنا مواقف صارمة متنوعة تردّ عليه وتكشف زيفه :
 قولاً وعملاً، بياناً وتأليفاً . قال الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية
 رحمه الله : " إذا كُنّا آخر هذه الأمة أولها ، فمن كان عنده علم فليظهره ،
 فإنّ كاتم العلم يومئذ ككاتم ما أنزل الله على محمد . وذلك أنّ أول
 هذه الأمة هم الذين قاموا بالدين تصديقا وعلما وعملا وتبليغا ،
 فالطعن فيهم طعن في الدين ، موجب للأمراض مما بعث الله به النبيين " (٣).
 ولما كانت بداية ظهور اتجاه الرافضة يحوم حول حمى أهل بيت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ، وجدنا أنّ أهل البيت يقفون في مقدمة من
 يرفضون نهج الرافضة ومدعياتها : فهذا الإمام علي بن أبي طالب
 رضي الله عنه قد تواتر منه القول - وهو بين جم غفير من شيعته ، وهو
 أن ذاك أمير المؤمنين - " أنّ خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر

(١) سورة التوبة : ١٠٠

(٢) حديث صحيح رواه مسلم ج ٤ / ١٦٦-١٦٧، البخاري (مع الفتوح) ج ٢١/٧،

أحمد ج ٣ / ١١، والترمذي ج ٥ / ٦٥٢، ابن أبي حاتم ج ٤٦٤، أبو

داود رقم ٤٦٥٨، ابن ماجه ج ١ / ٥٧، البيهقي في الاعتقاد ص ٢٠٧ .

(٣) منهاج السنة النبوية ج ١ / ١٧ - ١٨ . وانظر : سنن ابن ماجه

ومر (١). فهو الذي سبق إلى التبري من نهج العلماء حباً أهل البيت مع الفلّو فيه والبغض لأبي بكر و عمر . فقد نفى عبد الله ابن سبأ إلى المدائن، وحرّق بعض السبئية بالنار (٢).

وهذا الامام جعفر بن محمد الصادق، وهو الذي أسندت إليه الرافضة كثيراً من مدياتها، فانه لما جاء إليه بعض أهل العراق وهم يريدون أن يرتحلوا عن المدينة، قال لهم : " انكم ان شاء الله من صالح أهل معركم، فأبلغوهم فتى من زعم أنني امام مفترض الطاعة فأنا منه برىء، ومن زعم أنني أبرأ من أبي بكر و عمر فأنا منه برىء" (٣).

فهو بهذا أبطل أهم معتقدات الرافضة وهو : التنصيب على امامة الاثنى عشر - بأسمائهم - ، والبراءة من أبي بكر و عمر . بل علاوة على ذلك، فإن الامام جعفر الصادق قد ألّف رسالة في الرد على الرافضة ، كما ذكر ذلك عبد القاهر البغدادي في كتابه الفرق بين الفرق (ص ٣٦٣) .

وهكذا ، وعلى مرّ الزمان، نجد من العلماء من يقتدى بهما ، وينهج نهجهما في تبصير الناس بطلان منهج الرافضة وحقية منهج أهل السنة والجماعة . ومن هؤلاء العلماء : عامر بن شراحيل الشعبي (ت ١٠٣ هـ)، والائمة الأربعة : الامام أبو حنيفة (ت ١٥٠ هـ) ، والامام مالك بن أنس (ت ١٧١ هـ) ، والامام محمد بن ادریس الشافعي (ت ٢٠٤ هـ) ، والامام أحمد بن حنبل (ت ٢٤٠ هـ) ، ثم يأتي بعدهم الامام أبو الحسن الأشعري (ت ٣٢٠ هـ) ، والحافظ أبو نعيم الاصبهاني (ت ٤٠٣ هـ) ، والامام ابن حزم الظاهري (ت ٤٥٦ هـ) ، وعلى أثرهم يأتي الامام شيخ الاسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨ هـ) ، والحافظ الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) ، والامام ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١ هـ) ، والسيد الشريف الجرجاني (ت ٨١٦ هـ) ، وأبو حامد المقدسي (ت ٨٨٨ هـ) ، والمحقق

(١) انظر : فرق الشيعة ص ٢٢ ، مقالات الاسلاميين ج ١/٨٦ ، التنبيه والرد ص ٢٥

(٢) انظر : مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٤/٤٢٢ ، منهاج السنة ج ١/٣٠٨

(٣) فضائل الصحابة للدارقطني ق ١٢٣ أ ، سير أعلام النبلاء ج ٦/٢٥٩

الدواني (ت ١١٨٠ هـ)، وابن حجر الهيتمي (ت ٩٧٤ هـ)، وميرزا مخدوم
 حفيد السيد الشريف الجرجاني (ت ٩٨٨ هـ)، وعلي بن (ملطان) محمد
 القاري (ت ١٠١٤ هـ)، وعلي الهيتمي (ت ١٠٢٩ هـ).

و على نهج هؤلاء العلماء سار السيد المحقق محمد بن رسول البرزنجي
 ثم المدني، الشافعي، (المولود سنة ١٠٤٠ هـ - والمتوفى عام ١١٠٣ هـ).
 وهو الذي عاش في فترة من أحلك فترات ليالي تاريخ أهل السنة،
 والجماعة، فقد عاش قبيل بزوغ فجر حركة الإمام محمد بن عبد الوهاب
 الإصلاحية التجديدية. (حيث توفي البرزنجي عام ١١٠٣ هـ، وولد الإمام محمد
 ابن عبد الوهاب عام ١١١٥ هـ)، حيث انتشار البدع والخرافات، وسيادة
 العميان والجهالات.

كما عاش البرزنجي في فترة من أزهى عصور الدولة الصفوية الرافضة، والتي
 تجعل كل همها نشر مبادئ الرافضة، وزيادة على ذلك فقد ذكر الدكتور
 موسى الموسوي (وهو شيعي) أن شاهات الدولة الصفوية أملوا السيف في
 رقاب الذين لم يعلنوا التشيع^(١). ومن جانب آخر، فإن هؤلاء الشاهات
 دعموا علماءهم وشجعوهم على تأليف الكتب الداعية إلى تعاليم الرافضة.
 فهذا محمد باقر المجلسي (المولود سنة ١٠٢٧ هـ، والمتوفى سنة ١١١١ هـ) وضع
 كتابه المسمى "بحار الأنوار الجامع لدرر أخبار الأئمة الأطهار" في ٢٥ مجلداً،
 والذي - كما قال عنه الدكتور موسى الموسوي - "خص شطرا كبيرا من موسوقته
 في ذكر معجزات أئمة الشيعة، وهي ملبئة بالأفكار الغالية... والجانب
 الآخر الهدام في هذه الموسوعة هو التركيز على الطعن وتجريح الخلفاء
 الراشدين، وبصورة مقدمة في بعض الأحيان..."^(٢)، وقد أغرى الدولة
 الصفوية باضطهاد جميع المخالفين^(٣). ومع ذلك ميّس المجلسي برتبة

(١) الشيعة والتمحيص من: ٧١. وانظر أيضا: التشيع بين مفهوم الأئمة
 والمفهوم الفارسي من: ٧٤ - ٧٦.

(٢) الشيعة والتمحيص من: ٨٦ - ٨٧. وانظر أيضا: الشيعة وأهل البيت من: ٧٣.

(٣) التشيع بين مفهوم الأئمة... من: ٦٣ نقلاً عن "المحات من تاريخ العراق -
 للدكتور الوردى من: ٧٦.

شيخ الاسلام، وأنيطت به الشئون الدينية في الدولة المغوية بأمر من
النائب المغوي (١).

فاذا تذكرنا أن المجلسي عاش في نفس فترة حياة البرزنجي، علمنا مدى
أهمية الجهود التي قام بها البرزنجي في الدفاع عن السنة والجماعة، والرد
على أهل الأهواء والبدع من القدرية والرافضة وغيرهم . ومن تلكهم
الجهود تأليفه كتابه الموسوم بالنوافذ للروافض .
و كأن البرزنجي يقصد من وراء تسمية الكتاب بهذا العنوان أن ينفذ الرافضة
حتى تتساقط هي، وبدعها، وأباطيلها، كما يتساقط الورق والثمر حول أصول
الشجر . فقد ذكر ابن المنظور الامريقي في معنى كلمة " نفث " : نفث الثوب
والشجر وغيره اذا حركته لينتفض، والنفث ما تساقط من الورق والثمر،
والنفث : أن تأخذ بيدك شيئاً فتنتفضه وتزعزعه وتترثره وتنفض التراب
منه . (٢).

وقد ضمن البرزنجي كتابه (النوافذ للروافض) مباحث قيمة، كمبحث
الرد على الرافضة في زعمهم بعدم تبليغ الرسول صلى الله عليه وسلم أمر
امامة علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ومبحث الرد عليهم في انكارهم
محنة خلافة الصديق رضي الله عنه، ومبحث الرد عليهم في زعمهم المعاصرة
رضوان الله عليهم - بالارتداد بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا
أربعة منهم، ومبحث الرد عليهم في زعمهم أمّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها،

(١) الشيعة والتصحيح ص ٨٧ . وانظر : الكنز والألقاب ج ١٢١/٢، حيث قال
مؤلفه العباسي القمي : " المجلسي اذا أطلق فهو شيخ الاسلام والمسلمين،
مروج المذهب والدين، لم يوفق أحد في الاسلام مثل ما وثق هكذا
الشيخ ... في ترويج المذهب ... ونشر آثار أئمة المسلمين، بطرق مديدة
وأنحاء مختلفة ... " . وقال عنه الخوانساري في روفات الجنات ج ٢٨/٢
" هذا الشيخ كان اماماً في وقته ... و شيخ الاسلام بدار السلطنة باصبهان،
رئيساً فيها بالرياسة الدينية والدنيوية ... " .

(٢) لسان العرب ج ٢٤٠/٧، وانظر أيضاً : القاموس المحيط ج ٢ / ٣٥٩ .

و مبحث الرد عليهم في اعتقادهم بخلود غيرهم في النار، و مبحث الرد عليهم في تجويزهم نكاح المتعة . و غير ذلك من المباحث^(١) و التي ما زال يرددها دعاة هذه الطائفة في مصرنا الحاضر .

و قد سلك البرزنجي في رده على الرافضة على منهج قويم سليم، مبن على حيث الاعتماد على الأدلة النقلية من القرآن و السنة، و بالرجوع الى مواقف و تصريحات أئمة أهل البيت، و بالاعتماد على توثيق أقوالهم من كتبهم هم ، كما رجع البرزنجي الى قواعد لغوية و نوابت تاريخية . و استفاد البرزنجي في تأليف هذا الكتاب من مشاهداته الخاصة من هذه الطائفة، حيث جرى بينه و بينهم بعض المباحثات و المناظرات .^(٢)

و هذه الأمور كلها تدل على أهمية كتاب النوافذ للروافض، و ما له من قيمة فاحية جديرة بالاهتمام، لا سيما و قد تحققت أن الامام محمد بن عبيد الوهاب - ذلك العلم المصلح، مجدد القرن الثاني عشر الهجري - قد نقل من كتاب النوافذ شيئا كثيرا، حتى أنه نشر في مقدمة مخطوط الرسالة في الرد على الرافضة للامام محمد بن عبد الوهاب على أن الرسالة مختصر جله من النوافذ .^(٣)

لهذا، و مع اعترافي بقلّة الزاد، و قصر الباع، شجعت نفسي على أن أجعل تحقيق و دراسة هذا المؤلف مضمونا لرمالتي في رحلة الدكتوراة، لعلّي - باحياء هذا التراث الاسلامي - أسهم - ولو بجهد المقل - في سدّ أزر السنة و الجماعة، و تجلية أمر هذه الطائفة المرفوضة .

خطة الدراسة و التحقيق :

قسمت البحث الى قسمين رئيسيين : القسم الأول للدراسة، و القسم

(١) من تجميع محتوى الكتاب انظر ص ٤٢ - ٤٨ .

(٢) و من منهج البرزنجي في تأليف هذا الكتاب انظر ص ٤٦ - ٤٧ .

(٣) مخطوط الرسالة في الرد على الرافضة للامام محمد بن عبد الوهاب ص ١٠١ .

الثاني للتحقيق . كما هو مبين في التالي :

القسم الأول : وهو القسم الدراسي يتكون من ثلاثة فصول :

الفصل الأول : التعريف بالمؤلف . بحث فيه من اسمه ، ونسبه ، و مولده ،

وتلاميذه ، ومؤلفاته ، ورحلاته العلمية ، ومكانته وثناء العلماء

عليه ، ومذهبه ، ومقيدته ، وسنة وفاته .

الفصل الثاني : للتعريف بالكتاب المحقق . وفيه تمهيد ومبحثان .

ذكرت في التمهيد ثلاثة مطالب هي :

المطلب الأول : تعريف الرافضة لغة واصطلاحاً .

المطلب الثاني : موقف بعض أئمة أهل البيت من الرافضة .

المطلب الثالث : ذكر الكتب المفردة في الرد على الرافضة من عهد الإمام

جعفر الصادق إلى بعيد عصر البرزنجي .

وأما المبحث الأول فقد مقدمته للتعريف بالكتاب المحقق . تحدثت

فيه من : عنوان الكتاب ، وثبوت نسبة الكتاب إلى البرزنجي ، وتاريخ تأليف

الكتاب ، ومحتوياته ، وبما أن الكتاب أصله مختصر من كتاب النوافل لظهور

الروافض لميرزا مخدوم ، فلذا عملت دراسة مقارنة من محتوى الكتابين للتعرف

ما للبرزنجي من استفادة من الكتاب وما له من إضافة عليه . كما استندت

من كتاب النوافل في تحقيق بعض المواضع الغامضة في كتاب النوافل .

عملت في هذا المبحث دراسة علمية من مخطوط الرسالة في الرد على

الرافضة للإمام محمد بن عبد الوهاب وكونها (أو جلها) اختصار من كتاب

النوافل للبرزنجي . وقد توصلت إلى أنها (أو جلها) مختصرة من كتاب

النوافل للبرزنجي للأدلة الآتية :

أولاً : النص الوارد في مقدمة مخطوط الرسالة المفيد بأن الرسالة مختصر

جله من النوافل .

ثانياً : عدم العثور على مؤلف بعنوان " النوافل " إلا هذا الكتاب : النوافل

للروافض للبرزنجي .

ثالثا : بالمقارنة بين محتوى الكتابين و ترتيبهما وجدت التطابق شبه

الثام، مما يدل على أن اللاحق قد استفاد من السابق .

رابعا : نقول الامام محمد بن عبد الوهاب في رسالته للرد على الرافضة

ممن سماه - تارة - ببعض المحققين من السادة ، و تارة أخرى سماه

ببعض السادة . و هذه النقول موجودة في كلام البرزنجي في كتاب

النوافذ للروافض . و معلوم أن البرزنجي اشتهر بين معاصريه

و تلاميذه بكونه من المحققين، و بكونه من السادة .

و ذكرت في هذا المبحث أيضا المصادر التي رجع اليها البرزنجي

أثناء تأليفه هذا الكتاب سواء أكانت من مؤلفاته الخاصة ، أو هي من

مصادر شيعية أو شيعية أخرى . ثم ذكرت قيمة كتاب النوافذ العلمية ، كما

ذكرت ملاحظاتي على الكتاب .

أما المبحث الثاني من هذا الفصل فقد مقدته للتعريف بالمخطوطة .

و ذكرت فيه وصف المخطوطة، و أماكن وجودها في مكتبات العالم ، و أسباب

اختيار النسخة الأم . و هي النسخة الموجودة في مكتبة وزارة الأوقاف (مكتبة

مكة المكرمة) ذات الرقم : ٦٨ توحيد . حيث أنها - بالمقارنة مع

النسخ الأخرى أقدمها ، و أكملها ، و أثبتها صلة بالمؤلف .

و أرفقت في هذا المبحث نماذج مصوّرة من نسخ المخطوط الثلاث .

الفصل الثالث : منهج التحقيق .

أما منهجي في تحقيق كتاب النوافذ للروافض فهو ما يلي :

أولا : ضبط نصوص الكتاب المحقق و تقويمه : و ذلك بتمحيص ما اعتراه من

تمحيص أو تحريف، و اكمال ما سقط منه ، سواء أكان ذلك لسبب البطلان

أو الرطوبة أو من سواه النسخ، و ذلك بمقابلة النسخ بعضها ببعض، أو بمقابلتها

بالمراجع التي أثار اليها البرزنجي .

ثانيا : مزوت الآيات القرآنية الى سورها مع بيان رقمها في السورة .

خرجت الأحاديث النبوية بعزوها الى مصادرنا من كتب الحديث - ما استطعت الى ذلك سبيلا - أو الى مصادر أخرى ذكرت الحديث المقصود .
و في مزوى للأحاديث أكتفي غالبا بذكر الجزء و رقم الصفحة ، أو بذكر رقم الحديث ، تخفيفا للهوامش .

ثالثا : مزوت الكلام المشتمل على الأحاديث والآثار وأقوال العلماء

وآراءهم في مواضعها من الكتب التي أثار اليها البرزنجي .

رابعا : صرّفت لبعض البلدان والفرق، و ترجمت الأعلام غير المشهورين .
خامسا : علّقت على بعض المواضع التي تحتاج الى التعليق أو التمهيج .
سادسا : قمت بتفسير رسم بعض الكلمات حتى تتوافق مع قواعد الاملاء الحديثة .
سابعا : وضعت عنوانا لكل هفوة من هفوات الراجعة على شكل المظالم ،
و وضعت بين القوسين هكذا (())

ثامنا : قمت بوضع أرقام جانبية تشير الى ورقة المخطوطة أ - ب .

تاسعا : ترجمت الآثار الفارسية الموجودة في الكتاب ، و ذلك بالاستعانة
بمن له دراية باللغة الفارسية .

عاشرًا : ذكرت المعلومات الكاملة عن المصادر التي رجعت اليها في فهرست
المصادر والمراجع، و اكتفيت في هوامش الكتاب بذكر اسم المصدر ،
و أحيانا ذكرت اسم مؤلف الكتاب حيث خيف عليه اللبس لكثرة المؤلفات
المتشابهة في العنوان : ككتاب السنة لابن أبي عامر ، أو لعبد الله بن الامام
أحمد بن حنبل، أو للخلال .

حادي عشر : عملت فهرس فنيّة تشمل فهرسا للآيات القرآنية، و الأحاديث
النبوية، و الآثار المأثورة عن بعض أئمة أهل البيت و من بعض علماء
السلف يتضمن فيها الرد على الراجعة، و فهرما للأنيان، و أخرى للغسرق ،
و فهرما للكتب، و فهرما للأماكن و البلدان، و آخر للشعر : كما عملت
فهرما للمصادر و المراجع، و محتويات الكتاب .

وأما القسم الثاني فهو القسم التحقيقي، فقد جعلته لذكر نسبي

الكتاب، وتحقيقه، والتعليق عليه - إذا احتاج الأمر إلى ذلك - .

وبعد :

فأني أحمد الله تعالى وأشكره على ما قدّرت لي وبيّرت لي من

اتمام تحقيق ودراسة هذا الكتاب . فما كان فيه من صواب فهو مسن

توفيق الله ومن نعمه عليّ ، فإليه يرجع الفضل أولاً وآخراً . و —

كان فيه من غلطة وتقصير، فهو منّي، فأسأله سبحانه وهو الكريم

المّنان المغفرة والغفران .

وأخيراً ، فلا يعني في هذا المقام إلا أن أشكر فضيلة الشيخ

عبد المحسن بن حمد العباد، على ما بذله وتحمله من متاعب ومعاصب

من أجل الإشراف على تحقيق هذا الكتاب ودراسته . وقد كانت لفضيلته أيادي

بيضاء في تذليل ما واجهته من مشاكل ومعوقات أثناء تحقيق الكتاب

ودراسته . ولقد استفدت كثيراً من عمله الغزير، ومن توجيهاته المديونة

وارشادانه القيّمة . فجزاه الله منّي خيراً .

كما أشكر صاحب الفضيلة الأستاذ الدكتور علي بن محمد بن ناصر السبيعي،

والأستاذ الدكتور أحمد بن عطية الغامدي، على تفضلهما بتجنس مناء قراءة

هذه الرسالة ثم مناقشتها ، وإبداء ملاحظات وتوجيهات بنّاءة تجاهها ،

مع ما لفضيلتهما من كثرة الشواغل وتزاحم الأعمال . فجزاهما الله عنّي

خيراً .

وأشكر الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، هذه المؤسسة العلميّة

الأصيلة، ومكّباتها، وجميع منسوبيها من أستاذة والمناهج والإداريين،

فقد قدمت لي ولزملائي الطلبة المنهج العلمي السليم والعلم والأحكام .

فجزاها الله منّي خيراً .

كما لا يغوتني أن أقدم شكرى وتقديرى إلى جميع الأخوة، وإلى كلّ

من له يد طولى من أجل انطاز هذا العمل المتواضع . جزاهم الله منّي خيراً .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، والعاقبة و السلام على
أشرف الأنبياء والمرسلين و على أزواجه وذريته ومحابته و من تبعهم
بإحسان الى يوم الدين .
و سبحنك اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب
اليك .

تحريرا بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة، في : ٢١ ذى الحجة ١٤١٢ هـ

الباحث .

القسم الدرسي

الفصل الأول : التعريف بالمؤلف

الفصل الثاني : التعريف بالكتاب المحقق

الفصل الثالث : منهج التحقيق

الفصل الأول : التعريف بالمؤلف .

اسمه : هو محمد بن رسول بن عبد السيد^(١) بن عبد الرسول^(٢) بن قلنسدر الموسوي الحسيني الشافعي البرزنجي الشيرزوري ثم المدني^(٣) واختلف في اسم والد المؤلف ، حيث أن بعض المصادر المؤرخة لحياة المؤلف تذكر أنه : عبد الرسول^(٤) .

و قد رجحت كون اسم والد المؤلف " رسول " لأبواب منها :
أولا : ما ذكره المترجم نفسه في رسالة " النوافذ للروافض " بأن اسم والده " رسول " ، حيث قال : " فيقول العبد المذنب الملسول الراجي مغوريه محمد بن رسول " ^(٥) .

ثانيا : ما ذكر في آخر مؤلف البرزنجي الذي وقفت عليه ، وهو كتاب " القول المختار في حديث تحاجت الجنة والنار " ^(٦) والذي ألفه البرزنجي عام ١١٠٠ هـ (أي قبل وفاته بثلاث سنوات ، حيث توفي البرزنجي عام ١١٠٣ هـ) ، حيث قال : " قال مؤلفه السيد محمد بن السيد رسول البرزنجي " ^(٧) .

ثالثا : ما ذكره العجلوني^(٨) وعلي السنجاري^(٩) والعياشي^(١٠) ، وكلهم

(١) و (٢) كذا ذكرهما المرادي في سلك الدرر ج ٤ ص ٦٥ ، و عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين ج ١٠ ص ١٦٥ . ولم يذكر وجه التسمية ، مع أنه العلماء قد أجمعوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله عز وجل ، فانظر مراتب الأجماع ص ١٥٤ .

(٣) و المصادر التي ترجمت للبرزنجي : الرحلة العياشية ج ٢ ص ٥٧ ، حلية أهل الفضل والكمال ... للعجلوني ق ٢١ أ - ٢١ ب ، التذكرة للسيد الكريم الأثاري و مطلق بن فتح الله الحموي في نتائج السفر في أهل القرن الحادي عشر ، ذكرهما عبد الرحمن الأثاري في تحفة المحبين و الأصحاب ص ٨٧ - ولم أقف عليهما ، تحفة المحبين والأصحاب ص ٨٧ ، و سلك الدرر للمرادي ج ٤ ص ٦٥ - ٦٦ ، تراجم أعيان المدينة المنورة في القرن ١٢ الهجري لمؤلف مجهول ص ١١٦ ، هدية المرفين للبغدادي =

صَرَحُوا بلقائهم بالبرزنجي وبما هم منه ^(١)، حيث لا يذكرون سم والد البرزنجي الا " زقول " .

رابعا : وأما الذين ترجموا للبرزنجي وذكروا أن اسم والده " مبد الرسول " كعبد الرحمن الأماري والمرادى، فلم يلتفتوا بالبرزنجي ^(٢).

خامسا : أن اسم " مبد الرسول " من الأسماء المعبدة لغير الله عز وجل، الذي أجمع العلماء على تحريم التسمية بها . ^(٣)

نسبته : البرزنجي ، نسبة الى برزنج، قرية مشهورة من احدى قرى المسلمين في بلاد الأكراد ^(٤).

مولده : ليلة الجمعة ١٢ ربيع الأول ١٠٤٠ هـ . ^(٥) وهذه السنة هو التي اتفق عليها مؤرخو حياة البرزنجي الا عبد الرحمن الأماري، حيث ذكر أن سنة ولادة البرزنجي هـ عام ١٠٤٤ هـ . ^(٦)

= ج ٢ ص ٣٠٢ - ٣٠٤ ، مقتطفات الرحلة العيانية لحمد الجاسر ص ١٩٣ ، تاريخ

السيمانية لمحمد أمين زكي ص ٢٧٧ - ٢٧٨ ، الأعلام للزركلي ج ٦ ص ٢٠٣ - ٢٠٤ ، معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة ج ١٠ ص ١٦٥ ، ترجمة البرزنجي المثبتة في آخر كتاب " الاماعة لأثر الساعية " (أى ص ١١٢ - ١١٥) .

(٤) تحفة المحبين والأصحاب ص ٨٧ ، سلك الدرر ج ٤ ص ٦٥ ، هدية العارفين ج ٢ ص ٣٠٢ .

(٥) انظر ق: ٢ أ

(٦) المعلومات المفصلة عن الكتاب ستأتي في بحث مؤلفات البرزنجي .

(٧) ق ٦٠ ب

(٨) و (٩) و (١٠) ، وستأتي الترجمة المفصلة لكل واحد منهم في بحث تلاميذ البرزنجي والمثنيين عليه .

(١) حية أهل الغسل والكمال ق ٣١ أ ، الأداة الواضحة للسنجاري ق ٦ ، الرحلة

=

العيانية ج ٢ ص ٥٧ .

نشأته : نشأ رحمه الله في حجر والده، قرأ عليه القرآن وعلومه،
وبه تخرج في بقية العلوم. (١)

شيوخه : أخذ البرزنجي من كثير من علماء عصره، منهم :

١- ابراهيم بن حسن الكوراني الشيرازي الشافعي، نزيل المدينة المنورة،
ولد بشيران بجيل الكرد عام ١٠٢٥ هـ وتوفي بالمدينة المنورة عام ١١٠١ هـ،
وهو من فقهاء الشافعية، سمع الحديث بالثام والحجاز، تتلمذ عليه و -
نهل من علومه أكثر علماء عصره. (٢) وكان سلفي العقيدة، ذاباً عن
شيخ الاسلام الامام ابن تيمية وتلميذه ابن قيم الجوزية - رحمهما الله -
(٣). وقد لازم البرزنجي شيخه الكوراني حتى أصبح من أجمل تلاميذه .
وصرح البرزنجي بتلميذه على الكوراني الشيرازي حيث قال " قال شيخنا
المحقق الكوراني " (٤)، وقال " واستمويه شيخنا الشيرازي " (٥).

٢- الملا محمد بن شريف بن يوسف المديقي الكوراني، وهو شيخ ابراهيم
ابن حسن الكوراني في التفسير، وقد قرأ البرزنجي على شيخه الملا
محمد بن شريف المديقي وهو في بلده برزنج. (٦) وقد نعى البرزنجي
على سماعه منه حيث قال " أخبرنا الأستاذ العلامة محمد بن شريف الكوراني " (٧)

= (٢) وذلك أن عبد الرحمن الأماري ولد سنة ١٠٢٤، انظر سلك الدرر ج ٢
ص ٣٠٢، وأما المرادى فقد ولد عام ١١٧٣ هـ . انظر الأعلام ج ٦ ص ١١٨ .

(٣) انظر : مراتب الاجماع : ص ١٥٤ .

(٤) معجم البلدان ج ١ ص ٥٦٢، تحفة المحبين والأصحاب ص ٨٧ .

(٥) سلك الدرر ج ٤ ص ٦٥ . (٦) تحفة المحبين والأصحاب، ص ٨٥ .

(١) سلك الدرر ج ٤ ص ٦٥، الترجمة المثبتة في آخر كتاب " الاثابة " ص ١١٢ .

(٢) الرحلة المياشية ج ٢ ص ٥٧، ج ١ ص ٣٢٠ - ٣٢٣، تحفة المحبين والأصحاب،

ص ٨٧، سلك الدرر ج ٤ ص ٦٥ و ج ١ ص ٥، البدر الطالع ج ١ ص ١١ .

الأعلام ج ١ ص ٣٥ .

(٣) جلاء العينين في محاكمة الأحمدين للألوسي ص ٢١ و ص ٥٤ - ٥٥ .

(٤) مخطوط " النوافذ للروافض " ق ١٢٥ ب =

٣- محمد بن عمر بن عبد الوهاب، أبو الوفاء العرضي الحلبي الشافعي. ولد بـ حلب عام ١١٢ هـ، وتوفي بها عام ١٠٧١ هـ، وهو مفتي الشافعية بحلب وابن

مفتيها، له اشتغال بالتاريخ والآدب. (١)

وقد نشر البرزنجي على تحديثه إيّاه وأن له به سنداً إلى ابن حجر العسقلاني حيث قال " وحدثنا العلامة مفتي حلب أبو الوفاء العرضي عن والده عمر العرضي عن الامام العلامة بن حجر الهيتمي عن القاضي زكريا من الحافظ ابن حجر " (٢)

(٤) محمد بن طيمان المغربي الروداني المكي، محدث مغربي، مالكي، عالم بالفلك، ولد عام ١٠٣٧ هـ، وتوفي بدمشق عام ١٠٩٤ هـ. (٣)

وقد صرح البرزنجي على تلمذه عليه حيث قال " كنا عام تسيم و ثمانين وألف بالمسجد النبوي في مجلس شيخنا المرحوم محمد بن طيمان المغربي وهو يقرأ البخاري " (٤).

(٥) محمد بن علاء الدين البابلي القاهري الأزهري الشافعي، أحد الأعلام في الفقه والحديث. ولد ببابل من قرى مصر عام ١٠٠٠ هـ. وتوفي بالقاهرة عام ١٠٧٧ هـ. (٥)

وقد نشر البرزنجي على سماعه وتلمذه عليه وأن له منه سنداً إلى ابن حجر العسقلاني، حيث قال " أخبرنا جميع تلاميذ الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله شيخنا الامام العلامة المحقق الحافظ أبو

= (٥) مخطوط : مرقاة المعهود للبرزنجي، ق. ٣٥ أ.

(٦) ملك الدرر ج ٤ ص ٦٥، الترجمة المثبتة في آخر كتاب "الاشاعة" ص ١٦٢. جلاء العيينين، ص ٥٤.

(٧) مخطوط : النوافذ للروافض، ق. ١٤ أ

(١) خلاصة الأثر للمجيب ج ١ ص ١٤٨ و نافذة الربحانة للمجيب ج ٢ ص ٤٧٢ -

٥٠٦، ملك الدرر ج ٤ ص ٦٥، هدية العارفين ج ٢ ص ٢٨٨ - ٢٨٩.

(٢) مخطوط : "السنا والسنوات للبرزنجي"، ق. ٣٥ أ. =

عبد الله محمد بن علاء الدين البابلي و بجميع ما صح له روايته عن
النور علي الزياتي و الشيخ سالم المنهري عن الشمس محمد الرملي عن
الزين القاضي زكريا الأماري ...» (١)

(٦) عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر البجلي الدمشقي الأزهري
الحنبلي ، مفتي الحنابلة بدمشق . ولد ببعلبك عام ١٠٠٥ هـ و توفي
بدمشق عام ١٠٧١ هـ . (٢)

وقد نسب البرزنجي على سماعه منه و تتلمذه عليه و أن له به سند إلى ابن
حجر العسقلاني حيث قال " وأخبرنا الإمام مفتي الحنابلة بدمشق
الشم شيخنا الشيخ عبد الباقي الحنبلي عن الشيخ حجازي الواعظ عن ابن
ارتكماش عن الحافظ أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني " (٣).

كما ذكر أنه أهدى رسالة " السنا و السنوات ١٠٠٠ إلى ابن شيخه العلامة
الشيخ عبد الباقي حيث قال " هدية لمولانا الشيخ أبي المواهب ابن
شيخنا العلامة الشيخ عبد الباقي " (٤)

(٧) أحمد بن محمد بن يونس صفي الدين الدجاني المعروف بالقشاشي،
المدني، ولد بالمدينة المنورة، و توفي بها عام ١٠٧١ هـ . كان مالكي
المذهب ثم تحول شافعيًا ، فصار يغتي في المذهبين . (٥)

= (٣) خلاصة الأثر ج ٤ ص ٢٠٤ ، ملك الدرر ج ٤ ص ٢٧ ، الرحلة العياشيّة

ج ٢ ص ٣٠ ، الأملام ج ٦ ص ١٥١ - ١٥٢ .

(٤) مخطوط " النوافذ للوافد " ق ١٥٠ .

(٥) خلاصة الأثر ج ٤ ص ٣١ - ٤٢ ، ملك الدرر ج ٤ ص ٦٥ ، ج ١ ص ١٧١ ، هدية

العارفين ج ٢ ص ٢١٠ .

(١) مخطوط " السنا و السنوات ١٠٠٠ للبرزنجي ق ٣٥ .

(٢) خلاصة الأثر ج ٢ ص ٢٨٣ ، ملك الدرر ج ٤ ص ٦٥ ، هدية العارفين ج ١ ص

٤١٧ ، الأملام ج ٣ ص ٢٧٢ .

(٣) مخطوط : السنا و السنوات ١٠٠٠ ق ٣٥ ب

(٤) مخطوط السنا و السنوات ق ٣٤ أ =

- (٨) أحمد بن أحمد بن محمد العجمي الأزهري المصري الشافعي، له اشتغال بالحديث ، ولد عام ١٠١٤ هـ ، وتوفي عام ١٠٨٦ هـ . (١)
- (٩) أحمد السلاحي . لم أجد له ترجمة ، غير أن المرادى ذكر أن البرزنجي أخذ منه عندما كان في ماردين . (٢)
- (١٠) اسحاق بن جهمان الزبيدي . لم أجد له ترجمة . غير أن المرادى ذكر أنه من الوافدين إلى الحرمين الذين أخذ عنهم البرزنجي .
- (١١) سلطان بن أحمد بن سلامة المزاحي الأزهري المصري الشافعي ، كان شيخ الاقراء في القاهرة . ولد عام ٦٨٥ هـ ، وتوفي بالقاهرة عام ١٠١٥ هـ . (٣)
- (١٢) عبد القادر بن مطلق الصنوري الدمشقي الشافعي . ولد عام ١٠١١ هـ ، وتوفي عام ١٠٨١ هـ . (٤)
- (١٣) عبد الملك السلجوقي . لم أجد له ترجمة . غير أن المرادى عدّه من الوافدين إلى الحرمين الذين جلس إليهم البرزنجي .
- (١٤) علي الرضيعي . لم أجد له ترجمة . غير أن المرادى عدّه من الوافدين إلى الحرمين الذين أخذ عنهم البرزنجي .
- (١٥) علي العقيلي التغري . لم أجد له ترجمة . غير ما ذكره المرادى أنه من الوافدين إلى الحرمين الذين أخذ عنهم البرزنجي .
- (١٦) علي بن علي الشبراملي المصري الشافعي من أشهر علماء القاهرة في وقته . وله الممول في معضلات العلوم العقلية والنقلية . ولد بشبراملي قرية بمصر عام ١١٧ هـ ، وتوفي عام ١٠٨٧ هـ . (٥)

= (٥) انظر ملك الدرر للمرادى ج ٤ ص ٦٥ .

(٦) خلاصة الأثر ج ١ ص ٣٤٣ . الرحلة العياشيّة ج ١ ص ٤٠٧ - ٤١١ . هدية

المعارفين ج ١ ص ١٦١ . معجم المؤلفين ج ٢ ص ١٧٠ .

(١) خلاصة الأثر ج ١ ص ١٧٦ . الأعلام ج ١ ص ٩٢ - ٩٣ .

(٢) ماردين : قلعة مشهورة على قمة جبل الجزيرة مشرفة على دنيسر و دارا

ونصيبين . انظر : معجم البلدان ج ٥ ص ٢١ . =

(١٧) عيسى الجعفرى . لم أقف على تركته ، غير ما ذكره المرادى أنه من
الوافدين الى الحرمين والذين أخذ منهم البرزنجي العلم . و ذكر
أنه من الشيوخ الأجلاء . (١)

(١٨) الشيخ مدلسج . لم أقف على ترجمته ، غير ما ذكره المرادى أن
البرزنجي أخذ منه العلم عند ما كان في بغداد . و وصفه بالعلامة (٢)
(١٩) محمد بن الحسن بن أحمد الكواكبي الحلبي . مفتي الحنفية فني

حلب . ولد بخطيب عام ١٠١٨ ، و توفي فيها عام ١٠٩٦ هـ . (٣)

(٢٠) محمد بن داود بن سليمان العناني القاهري الشافعي ، توفي عام ١٠٩٨ هـ . (٤)

و قد أشار البرزنجي الى تعدد شيوخه حيث قال في كتابه " النساء
والسنن " : و لنا اليه (يعني ابن حجر العسقلاني) طرق كثيرة ليس
هذا محل بسطها . (٥) و ذكر العياشي أن للبرزنجي مشاركة في الأخذ من كثير
من مشايخ العلامة الكوراني . (٦)

= (٣) خلاصة الأثر ج ٢ ص ٢١٠ ، هدية العارفين ج ١ ص ٢٨٤ ، الأعلام ج ١٠٨/٣ .

(٤) ملك الدرر ج ١ ص ١٦٨ ، ١٧١ ، هدية العارفين ج ١ ص ٦٠٢ .

(٥) خلاصة الأثر ج ٣ ص ١٧٤ - ١٧٧ ، الرحلة العياشية ج ١ ص ١٤٥ - ١٤٨ ،

هدية العارفين ج ١ ص ٧٦١ ، الأعلام ج ٤ ص ٣١٤ .

(١) ملك الدرر ج ٣ ص ٨٨ . (٢) نفس المرجع ج ٣ ص ٤٦ .

(٣) خلاصة الأثر ج ٣ ص ٤٣٧ ، هدية العارفين ج ٢ ص ٢١٨ ، الأعلام ج ٦ ص ٩٠ .

(٤) هدية العارفين ج ٢ ص ٣٠٠ ، الأعلام ج ٦ ص ١٢٠ .

(٥) النساء والسنن ق ٣٥ ب .

(٦) الرحلة العياشية ج ٢ ص ٥٧ .

تلاميذه :

قام البرزنجي بالتدريس والتأليف، والدموة والمناظرة، فتتلمذ عليه نخبة من النابهين، منهم :

(١) اسماعيل بن محمد بن عبد الهادي الحراحي العلوني، ثم الدمشقي الشافعي، محدث الشام في أيامه . ولد في مجلون عام ١٠٨٧، وتوفي بدمشق عام ١١٦٢ هـ . وقد ذكر في كتابه " حلية أهل الفضل والكمال باتمال الأمانيد بكمال الرجال " أنه تتلمذ على البرزنجي حيث قال : " و من متايخنا المدنيين أيضا المرحوم العلامة ذو التعانيف العديدة المفيدة الامام الهمام السيد محمد بن رسول الكردي البرزنجي ثم المدني ، فأتني اجتمعت به بدمشق الشام مرارا عديدة حين مروره عليها متوجها الى بلاد الروم . ودخلت في طارته العامة حين قرأ عليه ما حسننا المرحوم العالم المحقق الشيخ محمد احيال^(١) نثنا من صحيح البخاري بحضورى ... (٢) .

و للعلوني مؤلفات قيمة ، منها كتابه : كشف الخفا و مزيل الالباس مما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس ، وقد طبع في مجلدين . (٣)
(٢) علي بن تاج الدين السنجاري المكي الحنفي، خطيب وامام فـى البلد الحرام ، و هو من المؤرخين والأبـاء في مكة المكرمة . توفي عام ١١٢٥ هـ . و من مؤلفاته كتاب : " الأدلة الواضحة على المثالب الفاضحة " ذكر فيه أخذه العلوم عن البرزنجي . (٤)

(١) ستأتي ترجمته في ص ١٥

(٢) حلية أهل الفضل والكمال ق ٣١ ب - ٣٢ أ . وانظر أيضا كتاب

" عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب المالكية " ص ١٠٠ .

(٢) سلك الدرر ج ١ ص ٢٥٩ - ٢٧٢ ، هدية العارفين ج ١ ص ٢٢٠ - ٢٢١ ، الأعلام ج ١/٢٢٥

(٣) الأدلة الواضحة ل ٦٠ ، المختصر من كتاب نشر النور والزهر ص ٣١٠ -

٣١١ ، نغمة الريحانة ج ٣ ص ١٣٤-١٣٦ ، ايضاح المكنون ج ٢ ص ٢٢٢ ، الأعلام ج ٤/٢٩٢

(٣) محمد سعد بن حسين القرشي الكوكبي ، كاتب مخطوط " السنا و السنوت " حيث قال " تأليف شيخنا العلامة المحقق والفهامة المدقق السيد السند مولانا السيد محمد بن رسول الحسيني الموسوي الكردي الكوراني الشهرزوري المدني " (١).

(٤) مصطفى بن فتح الله الحموي ثم المكي الشافعي ، مؤرخ من أدباء عصره ، أمه من حما و أكثر اقامته مجاورة بيت الله الحرام ، توفي عام ١١٢٣ هـ . وقد نصح على تلمذه علي البرزنجي حيث قال " و تتبّع شيخنا السيد العلامة البرزنجي ... " (٢).

(٥) موسى بن ابراهيم البصري ثم المدني ، ناسخ مخطوط " النوائض للروافض " حيث ذكر في غلاف المخطوط " من تحرير شيخنا العلامة و التحرير الفهامة السيد الشريف محمد البرزنجي ثم المدني " (٣).

و ذكر المرادي تلاميذ آخرين أخذوا عن البرزنجي و نهلوا من علومه ، منهم :

(٦) ابراهيم بن سليمان بن محمد الجيني ثم الدمشقي الحنفي ، من فضلاء الحنفية ، مؤرخ أديب . ولد بجنين عام ١٠٤٠ هـ و توفي بدمشق عام ١١٠٨ هـ (٤)
(٧) ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الحفرجاني الشافعي . كان أديبا بارعا في الرياضيات . ولد عام ١٠٥٥ هـ ، و توفي عام ١١١٢ هـ . أخذ الحديث عن البرزنجي عندما كان بدمشق . (٥)

(٨) ابراهيم بن محمد بن محمد المعروف بابن حمزة ، محدث نحوي حنفي . ولد بدمشق عام ١٠٥٤ هـ ، و توفي بها عام ١١٢٠ هـ . (٦)

(١) مخطوط السنا و السنوت ق ٣٤ ، ٤٤ . ولم أجد له ترجمة .

(٢) العلم الشامخ ... ص ٥٠ . سلك الدرر ج ٤ ص ١٧٨ ، المختصر من كتاب

النور و الزهر ج ٢ ص ٤٤٢-٤٤٣ . الأعلام ج ٧ ص ٢٢٨ .

(٣) لم أقف على ترجمته .

(٩) أحمد بن عبد الكريم بن سعود الشافعي، الفقيه النحوي . مؤلف الشافعية بدمشق وابن مفتيها . ولد بدمشق عام ١٠٧٨ هـ ، وتوفي بها عام ١١٤٣ هـ ، وقد أجازته البرزنجي . (١)

(١٠) الياس بن ابراهيم بن داود الكردي الكوراني الشافعي . ولد في عام ١٠٤٧ هـ ، وتوفي بدمشق عام ١١٣٨ هـ . درس بدمشق ثم جاور بالمدينة المنورة . (٢)

(١١) سعد بن عبد الرحمن بن محمد الحسيني الحنفي ، المحدث الفرضي ، له خبرة ومعرفة بالهندسة والمساحة . ولد بدمشق عام ١٠٧٥ هـ وتوفي بها عام ١١٢٢ هـ . (٣)

(١٢) صالح بن ابراهيم بن سليمان الجعيني الحنفي المحدث، لم يكن فقيهاً وقته أطلق سندا منه في الحديث . ولد عام ١٠٦٤ هـ ، وتوفي بدمشق عام ١١٧٠ هـ . (٤)

(١٣) عبد الجليل بن أبي المواهب محمد بن عبد الساقب البعلبي الدمشقي الحنفي، ولد بدمشق عام ١٠٧٦ هـ وتوفي بها عام ١١١٩ هـ . (٥)

(١٤) عبد الرحمن بن تاج الدين بن محمد التاجي . كان عالماً بليغاً أدبياً ، في غاية من الجرأة ذا وقار واعتبار . ولد ببعلبك عام ١٠٤٦ هـ ، وتوفي بعلبك عام ١٠٩١ هـ . (٦)

= (٤) ملك الدرر ج ١ ص ٧ ، هدية العارفين ج ١ ص ٣٦ ، الأعلام ج ١ ص ٤١ ، معجم المؤلفين ج ١ ص ٣٦ .

(٥) ملك الدرر ج ١ ص ١٥ . نفحة الريحانة ج ١ ص ٤٧١-٤٦٥ ، هدية العارفين ج ١ ص ٣٧ ، الأعلام ج ١ ص ٦٨ ، معجم المؤلفين ج ١ ص ٨١ .

(٦) ملك الدرر ج ١ ص ٢٣ . هدية العارفين ج ١ ص ٣٧ ، معجم المؤلفين ج ١ ص ١٠٥ .

(١) ملك الدرر ج ١ ص ١١٨ ، هدية العارفين ج ١ ص ١٧١ ، معجم المؤلفين ج ١ ص ٢٨٠ .

(٢) ملك الدرر ج ١ ص ٢٧٢ ، هدية العارفين ج ١ ص ٢٢٦ ، الأعلام ج ٢ ص ٨ .

- (١٥) . عبد الرحمن بن معطى بن حسن الشهير بابن ثقيشة الدمشقي ، الامام الحنفي بالطامع الشريف الأموي . ولد بدمشق عام ١٠٨٣ هـ وتوفي عام ١١٧٣ هـ . (١)
- (١٦) عبد الكريم بن يوسف الأنصاري المدني ، حافظ فاضل أديب مؤرخ ، وكان أحد خطباء الحرم النبوي الشريف ، وكان يدرس بالروضة المطهرة . ولد بالمدينة عام ١٠٨٥ هـ وتوفي بمكة عام ١١٦٢ هـ (٢) وله ترجمة لشيخه البرزنجي، ذكره ابنه عبد الرحمن الأنصاري . (٣)
- (١٧) محمد بن ابراهيم المدني الشهير بالبري ، نحوي حنفي ، أصله من تونس، ولد بالمدينة المنورة عام ١٠٨٣ هـ ، وتوفي بها عام ١١٥٧ هـ . تولى مشيخة الخطباء مدة ثم رفع نفسه منها . (٤)
- (١٨) محمد بن ابراهيم بن حسن الكوراني المدني الشافعي ، كان ولي افتاء الشافعية مدة . ولد عام ١٠٨١ هـ وتوفي بالمدينة المنورة عام ١١٤٠ هـ (٥)
- (١٩) محمد بن عبد الرحمن بن تاج الدين الشافعي البجلي ، فقيه حنفي ، ولى الفتوى ببعلبك . ولد عام ١٠٧٢ هـ وتوفي عام ١١١٤ هـ . (٦)

(٣) = ملك الدرر ج ٢ ص ١٥٧ ، ١٥٨ .

(٤) ملك الدرر ج ٢ ص ٢٠٨ ، الأعلام ج ٣ ص ١٨٨ .

(٥) ملك الدرر ج ٢ ص ٢٣٥ . هدية العارفين ج ١ ص ٥٠١ ، الأعلام ج ٣ ص ٢٧٦ .

(٦) ملك الدرر ج ٢ ص ٢٨٥ - ٢٨٦ .

(١) ملك الدرر ج ٣ ص ١٠ - ١١ .

(٢) ملك الدرر ج ٣ ص ٨٠ ، تراجم أعيان المدينة المنورة ص ٥٠ .

(٣) تحفة المجيبين والأصحاب ص ٨٧ .

(٤) ملك الدرر ج ٤ ص ١٦ - ١٧ ، تراجم أعيان المدينة المنورة ص ١٠٤ ،

الأعلام ج ٥ ص ٣٠٤ .

(٥) ملك الدرر ج ٤ ص ٢٧ ، هدية العارفين ج ٢ ص ٣٢١ ، الأعلام ج ٥ ص ٣٠٤ .

(٦) ملك الدرر ج ٤ ص ٥٢ - ٥٣ ، نفحة الرياح ج ١ ص ٤٤٨ - ٤٥١ ، الأعلام ج ٦ ص ١١١ .

(٢٠) محمد بن عبد الله العباسي الخلفي المدني ، خفي خطيب أديب ، توفي
بالمدينة المنورة عام ١١٣٠ هـ . (١)

(٢١) محمد بن عبد الهادي الحنفي ، خفي محدث حافظ مفسر فقيه ، أمه من
السند و مولده فيها ، تولى المدينة المنورة الى أن توفي فيها عام
١١٢٨ هـ . وكان شيخاً جليلاً ماهراً محققاً في الحديث والتفسير والفقه
والأصول . (٢)

و غيرهم كالشيخ محمد الحيال ، العالم المحقق ، صاحب العجوني،
الذي قرأ على البرزنجي شيئاً من صحيح البخاري . (٣) وأيضاً ناسخ مخطوط
" تنبيه الهلك ونجاة الملك " حيث ذكر في غلاف المخطوط " لأستاذنا
العلامة المحقق والسيد الغمامة المدقق السيد محمد بن رسول البرزنجي ،
ثم المدني " . (٤)

مؤلفاته :

للبرزنجي مؤلفات في فنون متنوعة و علوم متعددة تنيف من ستين مؤلفاً ،
بين مختصر و مطول (٥) ، منها :

(١) الاشاعة في أشرار العامة ، والكتاب مطبوع (٦) وقد أنار البرزنجي
في كتابه " النوافل للروافد " الى هذا الكتاب كثيراً . (٧) و موضوع
الكتاب - كما هو المشار في عنوان الكتاب - حول أشرار العامة و عن
سبب تأليف الكتاب قال البرزنجي " فاني لما رأيت الحافظ جلال الدين

(١) ملك الدرر ج ٤ ص ٥٩ . هدية العارفين ج ٢ ص ٣١٥ . تراجم أعيان المدينة
المنورة ص ٧٤ . الأعلام ج ٦ ص ٢٤١ .

(٢) ملك الدرر ج ٤ ص ٦٦ ، تراجم أعيان المدينة المنورة ص ٦٥ ، هدية
العارفين ج ٢ ص ٣١٨ ، الأعلام ج ٦ ص ٢٥٣ ، معجم المؤلفين ج ١٠ ص ٢٦٢

(٣) مخطوط " حلية أهل الفضل والكمال ... " ق ٢٤ أ

(٤) لم يذكر اسم ناسخ الكتاب ،

(٥) تاريخ السليمانية ص ٢٧٧ .

(٦) طبعه دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .

أبا الفغل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، ذكر في خطبة كتابه الذي ألفه في بيان حال البرزخ المسمى "بشرح المدور بشرح أحوال الموتى في القبور" ما نسجه : " وأرجو أن كان في الأجل نسخة أن أضّم إليه كتابا - إن شاء الله تعالى - في أشراف الساعة ، وآخر في أحوال البعث والقيامة وصفة الجنة والنار على وجه الالتفات أيضا ... " . وجده قد ألف في أحوال البعث وما بعده كتابا سماه : " البدور السافرة في أمور الآخرة " ، ولم أجد كتابا في أشراف الساعة (١) أحببت أن أولف في أشراف الساعة كتابا مستوحيا لها كما أراد الحافظ السيوطي ... (٢) .

كما نبّه البرزنجي إلى مقصوده الأصلي من هذا التأليف، فهو : " حفظ بعض الأحاديث النبوية على المسلمين، رجاء شفاعة مولى الله عليه وسلم " (٣) . انتهى البرزنجي من اعداد كتاب الاثاعة يوم الأربعاء بين المائتين، حادى عشر من شهر الله الحرام ذى القعدة سنة ١٠٧٦ هـ . وذلك في منزله بالزقاق المعروف بالسويقة بالمدينة المنورة . (٤)

= وفي مكتبة الحرم المدني نسخة خطية لكتاب الاثاعة ، تحت رقم ٥ / ١ ، كما توجد نسخة خطية أخرى في مكتبة هارف حكمت تحت رقم : ١٤ / ٢٣٢ الحديث . (٧) انظر : ق . ٥٧ ب ، ٦٠ أ ، ٧١ ب ، وغيرها . وانظر أيضا : الرحلة العياشية ج ٢ ص ٥٧ ، تراجع أميان المدينة المنورة ص ١١٦ ، ملك الدرر ج ٤ / ٦٥ .

(١) ليس من الأصل، وأثبتته للحاجة إليها

(٢) الاثاعة لأشراف الساعة ص ٢

(٣) نفس المصدر ص ٤

(٤) نفس المصدر ص ١١٤ .

- (٢) الاغارة الممبحة على مانع الاثارة بالممبحة . ذكره البرزنجي في كتابه
 " النوافل للروافض " ق . ١٢٩ ب . (١)
- (٣) أنهار السلبيل في شرح أنوار التنزيل . ذكره البرزنجي في كتابه
 النوافل للروافض ق . ١٢٩ ب .
- (٤) رسالة في الانتصار لمذهب الامام الشافعي . ذكرها العياشي في رحلته ج ٥٧/٢ .
- (٥) مرقاة المعود في بيان أوائل العقود . ذكره البرزنجي في كتابه
 النوافل ق . ٢٦ أ ، ١١٩ أ .
- (٦) رسالة في الجهر بالجملة . ذكرها العياشي في رحلته ج ٥٧/٢ . وقد اطلع
 العياشي عليها فأبدى ثناءه قائلاً : " فتأملت الرسالة ، فوجدته
 (يعني البرزنجي) قد تمزق فيها تمرقنا حنا ... و لأجل ذلك قلست
 له عند مطالعتها : انها رسالة حسنة في بابها ... "
- (٧) المنا والسنوات فيما يتعلق بالقنوت . حيث كتبت على غلاف المخطوط
 العبارة الآتية : " تأليف شيخنا العلامة المحقق ، الفهامة المدقق ،
 السيد السند ، مولانا السيد محمد بن رسول الحسيني الموسوي الكرد
 الكوراني الشهرزوري المدني " . (٢) و كذلك وردت في آخر المخطوط عبارة
 تدل على نسبة الكتاب الى البرزنجي ، وهي عبارة " قال مؤلفها الفخر
 الى الله المنجي محمد بن عبد الرسول العلوي الحسيني الموسوي
 الشهرزوري البرزنجي ثم المدني " (٣)
- و قد انتهى البرزنجي من تأليف هذا الكتاب في عشية يوم السبت ، تاسع
 شهر جمادى الثانية سنة احدى و ثمانين بعد الألف ، بمنزله بزقـــــاف
 الدور الكائن بباطن المدينة النورية . (٤)
- (٨) شرح على ألفية المصالح . ذكره البرزنجي في كتاب النوافل ق . ٦٦ أ ،
 ونسبه اليه أيضا تلميذه علي السجاري في كتابه الأدلة الواضحة لـ .

(١) نسبه اليه أيضا البغدادي في ايضاح المكنون ج ١ ص ١٠٦

(٢) (٣) (٤) انظر : النسخة المصورة من المخطوط الموحدة في مكتبة الجامعة الإسلامية

تحت رقم : ١٥٧٠ .

(٨) الصافي من الكدر فيما جاء من سيد البشر في القضاء والقدر . ذكره البرزنجي في كتابه النوافذ المرواغض ق ١٢ ب . (١) وقال فيه البرزنجي " جمعت في ذلك فوق ثلثمائة وثمانين حديثا و ينيف من مائة من الصحابة وأكثرها أو كثير منها ورد بطرق متعددة ٠٠٠ وأردت بذلك نشر حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ونميحة عباد الله وأداء الأمانة المحمولة ، وأن يوفقنا لاتباع السنن وأن يعصمنا من البدع والفتن " (٢) .

(٩) مين التميم في حكم التولية والتسليم . ذكره البرزنجي في النوافذ المرواغض ق ٢٠ أ (٣)

(١٠) غاية الأقدار لذوى الأقدار . ذكره البرزنجي في كتاب النوافذ ق ١٠٠ ب (٤)

(١١) فلق المبح في الحسن والقبح . ذكره البرزنجي في النوافذ ق ٨١ أ . (٥)

(١٢) القول المختار في حديث حاجت الجنة والنار . توجد نسخة خطية من الكتاب في مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٣٢/١١ .

ومن سبب تأليف الكتاب يقول البرزنجي " فهذا القول المختار في حديث حاجت الجنة والنار ، سألني تحريره بعض ففلاء العصر المنتسبين الى خدمة الحديث ٠٠٠ " (٦) .

وانتهى البرزنجي من تأليف الكتاب عام ١١٠٠ حيث يقول " قال مؤلفه السيد محمد بن السيد رسول البرزنجي حفظه تعالى : تم تويده عند

(١) انظر أيضا : هدية العارفين ج ٢ ص ٢٠٣

(٢) مخطوط الصافي من الكدر ٠٠٠ ق ١٢ أ

(٣) انظر هدية العارفين ج ٢ ص ٢٠٣

(٤) انظر أيضا : هدية العارفين ج ٢ ص ٢٠٣

(٥) انظر أيضا نفس المرجع في نفس الصفحة .

(٦) مخطوط القول المختار ٠٠٠ ق ٥٦ أ .

الظهر لجميع شهر رمضان المبارك سنة ١١٠٠ هـ، بمنزله الذي بياطس
 المية ياب السلام . وقد السلطان المرحوم قايتباى رحمه لله تعالى" (١).
 (١٣) النسخة الفاتحة الى مسائل الفاتحة . ذكره البرزنجي في كتابه النوافذ
 للروافذ . (٢)

(١٤) النوافذ للروافذ . وهو الكتاب الذى أقوم بمدد دراسته و تحقيقه (٢)
 (١٥) تنبيه الهلك ونجاة الملك ، أو رسالة " نجاة الهلك " فى فهم معنى
 مالك الملك " . والرسالة عبارة عن تقرير وتفسير قوله تعالى
 " فلا اله الا الله " الآية (٤) . تقع الرسالة فى سبع ورقات .
 ونسخة خاية منها فى مكتبة الحرم المكي تحت رقم ١٤٥٦ .
 وفي هذه الرسالة توضح العبارة التالية " نجاة الهلك فى فهم معنى
 مالك الملك ، لأستاذنا السند العلامة المحقق والسيد الفهامة المدقق
 السيد محمد بن رسول البرزنجي ثم المدقق " (٥) .

و ذكر البخاري مؤلفات أخرى للبرزنجي ، منها : (٦)

- (١٦) ارشاد الأواه الى معنى حديث " من قرأ حرفاً من كتاب الله
- (١٧) انشاء التبرار ، لإراحه البواسر الخاس
- (١٨) الأمجوبة للأعمال المكتوبة
- (١٩) ايقاظ قوى الانتباه لخمم الاقتباه الواقع لادن نجم في الدنيا .
- (٢٠) التحرير الجدير لجناب القاضي مير .
- (٢١) تحميل الآمال بتعريف العمال مصرف بيوت الأموال .

(١) مخطوط " القول المختار " . ق ٦٠ ب . وانظر هدية العارفين ج ٢ ص ٢٠٣

(٢) انظر : هدية العارفين ج ٢ ص ٢٠٣

(٣) سيأتي التعريف بالمخطوط منفصلاً ص ٤٤

(٤) سورة آل عمران : ٢٦

(٥) لم يذكره البغدادي أو الزركلي ، أو عمر رضا كحالة ضمن مؤلفات البرزنجي .

(٦) هدية العارفين ج ٢ ص ٢٠٢ - ٢٠٤ .

- (٢٢) التذليل و التكميل في جوابات الأئمة الخليل
- (٢٣) الترجيح و التمهيد لصلة التسبيح
- (٢٤) الترفيم و الرخيم لمنكر التعظيم و التفخيم
- (٢٥) تمثيل لوح الايمان بتنزيه عرش الرحمن
- (٢٦) خالص التلخيص في مختصر تلخيص المفتاح . قال الزركلي " انها في ٣٧ ورقة في دار الكتب بمصر " (١)
- (٢٧) دفع التعويل على نفع التأويل
- (٢٨) رجل الطاووس بشرح القا موصل لغيره آباي
- (٢٩) رفع الانتباه عن كلام الأتباع
- (٣٠) رفع الأسر عن معنى كونه على الله عليه و سلم لم ينطق بالشعر
- (٣١) رفع اللبس عن ترك مسح الرأس من أحد وضوءات الخمس
- (٣٢) سواة السبيل في امراء حبيبا الله و نعم الوكيل
- (٣٣) السيف المقييل في أكار القول الثقيل
- (٣٤) السيف المملول على القاضي رسول
- (٣٥) شرح الخارق و جرح المارق
- (٣٦) المارم الهاشم لدماع محمد هاشم
- (٣٧) الفاوى على مباح لماتحة البيضاوى
- (٣٨) الضوء الوهاج في قمة الاسراء و المعراج
- (٣٩) طم السيل على حاطة ليل
- (٤٠) العافية في شرح الثانية
- (٤١) العقاب الهاوى في البحث مع الشاوى
- (٤٢) فتح البر بشرح المحرر للقزويني في الفروع
- (٤٣) الفصول في ترجمة عبد الرسول ، يعني والده - كذا قال البغدادي - (٢)

- (٤٤) الفوز والظفر بمعنى آيتي الوصية والسفر
- (٤٥) قدح الزند في رد جهالات أهل مرهند (١)
- (٤٦) سدّد الدين في اثبات النجاة والدرجات للوالدين
- (٤٧) القسط الميزاني في بيان احسان الزاني
- (٤٨) قضاية العابد في مختصر هداية الراشد
- (٤٩) القول السديد في وجوب رسم الامام والتجويد (٢)
- (٥٠) القول المختصر في ترجمة الحافظ ابن حجر
- (٥١) القول المرضي في الفرق بين الصلاة والسلام والترفي
- (٥٢) القول المعمول فيمن هو بمسجد المدينة هو الراتب الأول
- (٥٣) الكواكب المضيئة في شرح بعض أبيات الخزمية
- (٥٤) المقالة السنية في توضيح اعتراض الطامي على الخمرية .
- (٥٥) المنباك في دخان التنباك
- (٥٦) النبراس لإراحة الوسواس الخناس
- (٥٧) نشر اللواء في نمر الأولياء
- (٥٨) نصاب المنابر ، كذا ، ولم يتخج لي معناه)
- (٥٩) نغب الريب فيما ورد من ندب الاكتحال و كراهة نتف الثيب
- (٦٠) مختصر النواقض على الروافض لميرزا مخدوم (٣)
- (٦١) هداية الراشد الى كفاية العابد .

تنبيه : ذكر عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين ج ١٠ ص ١٦٥ أن للبرزنجي

رسالة " فقد الجوهر في الصلاة والسلام على الشفيح المشفع في يوم المحضر " ،
وليست الرسالة للبرزنجي محمد بن رسول ، انما هي للبرزنجي آخر وهو ممتد
معروف بن مطافى بن أحمد النوحى الشهرزورى البرزنجى الشافعى ، ذكره البخارى
في ايضاح المكنون ج ١ ص ٦٦ .

(١) انظر : تاريخ السليمانية ص ٢٧٧

(٢) انظر الأعلام ج ٦ ص ٢٠٤

(٣) لعله المختصر لكتاب ميرزا مخدوم قبل أن يزيد عليه البرزنجي

رحلاته العلمية :

بعد أن قرأ البرزنجي على علماء بلده ، خرج يطلب العلم و يجلس الى العلماء ، فقد رحل الى ماريدين^(١) و حلب^(٢) و دمشق و بغداد و همدان^(٣) و الأتانة^(٤) و القاهرة و اليمن و الهند و مكة المكرمة ، و المدينة المنورة حيث دخل اليها سنة ١٠٦٨ هـ و اتخذها مقراً له ينكب فيها على التحصيل و التدريس و التأليف^(٥).

مكانته العلمية : و ثناء العلماء عليه :

للبرزنجي مكانة علمية مرموقة ، فقد تتلمذ عليه و نهل من علومه كثيرون ممن يعرفون بالعلماء و المفتين و الأدباء و المؤرخين ، منهم اسماعيل العجوني و محمد بن عبد الهادي السندی و مصطفى بن فتح الله الحموي و محمد بن ابراهيم بن حسن الكوراني - و هو ابن شيخه الكوراني الذي لزمه البرزنجي و صار من أجمل تلاميذه -^(٦).

و مما يدل على مكانة البرزنجي العلمية ثناء العلماء عليه ، فقد وصفه الشوكاني بـ " عالم مكة " ^(٧) و قال عنه الأوسي " العلامة البرزنجي " ^(٨).

(١) سبق التعريف بها في ص ١٠

(٢) حلب : مدينة مشهورة ، و هي في قمة تيسرين . انظر : معجم البلدان

ج ٢ ص ٢٨٢

(٣) همدان : - كما ذكرها ياقوت الحموي - انها في الاقليم الرابع ، طولها

من جهة المغرب ثلاث و سبعون درجة و عرضها ست و ثلاثون درجة . معجم البلدان

ج ٥ ص ٤١٠ .

(٤) الأتانة : ناحية بخراسان من نواحي السرخ . انظر : معجم البلدان

ج ١ ص ١٧٤ .

(٥) بتخفة المجيبين و الأصحاب ص ٨٧ و ذكر أنه تزوج في المدينة المنورة بابة

الخواجه علي المغربي فأعتب منها بلأحمد أحد خطباء المسجد النبوي فسي

عصره و بعهد الكريم . انظر أيضا : تاريخ أعيان المدينة المنورة ص ١١٧ ،

و من رحلات البرزنجي انظر : ملك الدرر ج ٤ ص ٦٥ ، حلية أهل الفضل و الكمال

ق ٢١ أ و النوافذ للروافض ق ٦٢ ب ، و الكتب التي ترجمت للبرزنجي . =

كذلك قال **افناه من اتلاميذ البرزنجي** هما علي السنجاري و مصطفى بن فتح الله الحموي (١).

وقال عنه عبد الرحمن الأماري انه " العلامة المحقق والفهامة المدقق ، اشتغل بالعلوم من منطق و مفهوم ، و ألف التأليف العديدة و منّتف التماييف المفيدة ... (٢).

و أما صالح بن مهدي المقبل (٣) و قد التقى بالبرزنجي في مكة المكرمة فقد وصفه بأنه " رجل شريف كردي ، ذو فضيلة ظاهرة و فطنة باهرة ، قد ألف عدة رسائل تنبي مماني محفوظه ... (٤).

كذلك وصفه العجلوني أحد تلاميذ البرزنجي و قد التقى به مرارا ، بأنه " العلامة ذو التماييف المتعددة المفيدة ، الامام الهمام ... (٥).

كما أثنى المرادي على البرزنجي حيث قال " و كانت له (أي للبرزنجي) قوة اقتدار على الأجوبة عن المسائل المثقلة في أسرع وقت و أعذب لفظ

= (٦) و لمعرفة مكانة البرزنجي العلمية ، ينظر أيضا تراجم حياة تلاميذه في الصفحات : ١٠ الى ١٥ .

(٧) البدر الطالع ج ١ ص ٢٨٩ .

(٨) مخطوط " صّب العذاب على من سبّ الأصحاب " للأوسى ق ١٠

(١) الألة الواضحة ... في ٦ ، العلم الشامخ (في المقدمة) ص ٥ .

(٢) تحفة المحبين والأصحاب ص ٨٢ .

(٣) هو صالح بن مهدي بن علي المقبل ، من أعيان الفقهاء ، وصفه الشركاني بالاجتهاد . ولد عام ١٠٣٨ أو ١٠٤٧ في قرية مقبل باليمن ، و توفي بمكة عام ١١٠٨ هـ . و هو أحد تلاميذ الشيخ ابراهيم الكردي شيخ البرزنجي . انظر

البدر الطالع ج ١ ص ٢٨٨ - ٢٩٢ ، الأعلام ج ٣ ص ١٩٢ .

(٤) العلم الشامخ ص ٣٤١ .

(٥) مخطوط : حلية أهل الفضل والكمال ق ٣١ ب .

وأسهله وأوجزه وأكمله، وبالجملة فقد كتان من أفراد العالم علما وهما (١).

كما أثنى عليه العياشي - وقد اجتمع بالبرزنجي - فقال " صاحبنا ذو الحساب الزكي والنسب العلي والخلق الشهي والعقل الذكي ... وله فهم رائع في علوم متعددة ... " (٢).

مذهبه :

تمذهب البرزنجي بمذهب الامام الشافعي ، و مما يدل على ذلك ما قاله البرزنجي في كتابه " النوافذ للروافض " انه " اذا رأيت أئمتنا الشافعية ... " (٣). كما أن للبرزنجي رسالة ألغها للاهتمام بمذهب الامام الشافعي ، بل ذكر العياشي أنه ربما درس مذهب الامام الشافعي في الحرم النبوي الشريف. (٤)

و تقدم في مبحث شيوخ البرزنجي أن معظم أئمتنا شافعيون ، وقد لزم الشيخ ابراهيم الكردي الشافعي حتى صار من أجل تلاميذه . (٥)

فلذا وجدنا أن معظم المصادر التي ترجمت للبرزنجي تذكر أنه " الشافعي " أي أنه متمذهب بمذهب الامام الشافعي .

غير أن صاحب كتاب " مقتطفات من الرحلة العياشية " ذكر أن البرزنجي حنفي (٦)، أي أنه متمذهب بمذهب الامام أبي حنيفة . ولعله سبق قلم منه ، حيث أن صاحب الرحلة العياشية ذكر في رحلته أن للبرزنجي رسالة للاهتمام على مذهب الامام الشافعي رداً على بعض الحنفية . (٧)

(١) سلك الدرر ج ٤ ص ٦٦

(٢) الرحلة العياشية ج ١ ص ٢٣٥ .

(٣) النوافذ للروافض ق ٣ أ . الألة الواضحة ق ١٠٤ .

(٤) الرحلة العياشية ج ١ ص ٢٣٥ .

(٥) انظر ص ٦ - ١٠

(٦) مقتطفات من الرحلة العياشية ص ١١٢ .

(٧) الرحلة العياشية ج ١ ص ٢٣٥ .

مقيده :

سبق أن ذكرت أن البرزنجي لزم الشيخ إبراهيم بن حسن الكوراني الشافعي حتى أصبح من أجل تلاميذه . وكان الشيخ إبراهيم الكوراني سلفي العقيدة نابيا من عقيدة شيخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه الامام ابن قيم الجوزية ، والذين وصفهما البرزنجي بانهما : " الامامان الحافظان " (١) كما ذكرت أن البرزنجي تتلمذ على معتي الحنابلة في دمشق - في وقتها - العلامة عبد الباقي المواهبي الحنبلي وهو صاحب كتاب " المعين والأثر في مقائد أهل الأثر " والذي ألغى لتقرير مذهب الامام أحمد بن حنبل في العقيدة (أي مذهب السلف الصالح) والرد على الأئمة نعمنا خانوا مذهب السلف في العقيدة . (٢)

و تبع البرزنجي شيخه في اعتقاد مذهب السلف أهل السنة والجماعة والدفاع عنه ، ومما يدل على ذلك اقراره بحقيقة هذا المنهج السلفي و حثه مريد السنة على العناية به ، فقد قال بعد نقله عقيدة الامام الشافعي الطيفية : " ... فيها علم السنة واعتقاد الحق ، فليعتن بها مريد السنة " . (٣)

(١) انظر ص ٦ ، و عن كلام البرزنجي المذكور انظر : النوافذ للروافض .

(٢) انظر ص ٨ ، و الكتاب مطبوع بتحقيق عماد رواي تلعي ، طبعه دار المأمون للتراث ، دمشق .

(٣) و للبرزنجي علاقة متميزة مع شيخه المذكورين . فهو مع كونه أحد تلاميذ الكوراني ، فقد تتلمذ عليه أحد أبناء شيخه النابيين محمد بن ابراهيم ابن حسن الكوراني . (انظر ص ١٤) . و كما حدثه شيخه عبد القاسم المواهبي الحنبلي بأعلى سنده الى الحافظ ابن حجر العسقلاني في أثره البرزنجي رسالة " السنن والسنن فيما يتعلق بالسنن " الى ابن شيخ أبي المواهب الحنبلي . (انظر ص ٨) ، و قد تتلمذ على البرزنجي أحد أئمة شيخه النابيين عبد الجليل بن أبي المواهب محمد بن عبد الباقي الحنبلي . انظر ص ١٢ .

(٤) انظر : النوافذ للروافض ص ١٠٠ . و قد نقل البرزنجي هذه الحادثة عن كتاب الحافظ عبد الغني المقدس الذي ألغى في عقيدة الامام الشافعي ، انظر : النوافذ للروافض ص ١٩ ب ١٠٠ . و ملخص هذا الاقتباس الطيفي : اثبات صفات الله و أسمائه كما جاء بها كتاب الله و كما أخبر بها نبيه صلى الله عليه و سلم من غير تشبه و تكبير ، و ذلك على سبيل قوله تعالى : " ليس كمثله شيء " هو الصنيع البصير " (سورة الشورى : ١١) .

فلذلك وجدته يعرف الفرقة الناجية - أهل السنة والجماعة - هم :
 " الصحابة والتابعون وأهل الحديث ومن قال بقولهم " (١). فهو
 بهذا التعريف يخالف ويرد على الأئمة والماتريدية الذين زعموا أنه
 " اذا أطلق أهل السنة والجماعة للأئمة والماتريدية هم " (٢).
 بل ان البرزنجي بتعريفه هذا يوافق ما ذهب اليه الامام أبو الحسن
 الأئمرى في ابانته قول أهل الحق والسنة حيث يقول " ديانتنا التي
 ندين بها : التمسك بكتاب ربنا عز وجل ، وبسنة نبينا صلى الله
 عليه وسلم وما روى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث " (٣).
 ومما يدل على سلوك البرزنجي منهج أهل السنة والجماعة ما جاء
 في كلامه في وجوب اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد قال في رده
 على الرافضة الذين يؤولون النصوص الشرعية : " ان بيان الدين موكول
 الى الرسول صلى الله عليه وسلم " (٤). وقال في موضع آخر : " ان القرآن
 لا يفسر بالرأى ، وانما يطلب بيانه الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم " (٥).

كما جعل البرزنجي مدى موافقة الرسول صلى الله عليه وسلم ومخالفته

= وأن القرآن كلام الله غير مخلوق . وأن الايمان قول وعمل يزيد وينقص .
 وعلى الايمان بقضاء الله وقدره . وعلى تقديم أبي بكر ثم عمر ثم
 عثمان ثم علي ، والامساك بما جرى بينهم من غيرهم وكبيرهم رضي الله عنهم .
 وغير ذلك من المعتقدات . كما ذكر الامام الشافعي أن الأمور الاعتقادية
 التي ذكرها هي التي عليه هو وأصحابه أهل الحديث الذين رأهم وأخذ عنهم
 كسفيان بن عيينة ومالك بن أنس وغيرهم .

(١) النوافذ للروافض : ق ٩٢ أ . وفي التعريف من أهل السنة والجماعة
 انظر أيضا : شرح العقيدة الواسطية لمحمد خليل هراس ص ١٦ .

(٢) اتحاد الحادة المتقين شرح احياء علوم الدين للزبيدي ج ١ ص ٤

(٣) الابانة عن أصول الديانة للأئمرى ص ٥٢

(٤) النوافذ للروافض : ق ٩٣ ب . (٥) النوافذ للروافض : ق ١١٢ ، ١١٦

منسوانا لنجاة الفرق أو هلاكها . فقال في كتابه النوافذ للروافض

:"إِنَّ الفرقَ الناجيةَ هي الموصوفة بهذا الوصف (أى باتباع من

كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم

أجمعين)، فينظر إلى الفرق ومعتقداتها وأعمالها، فما وانقست

النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فهو الناجية".^(١) وقال أيضا

"... أن النبي صلى الله عليه وسلم قد نشر على أن الناجية هي التي

تكون على ما كان هو صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليه، فمن كان معه

العقد والعمل هو الناجي الكامل، ومن كان على بعضه كان إلى النجاة

قريبا بقدر متابعتة . وأما من خالف ذلك كثيرا فهو من النجاة بمعزل،

بل هو إلى الهلاك أقرب منه إلى النجاة، بل هو الهالك قطعاً، إذ لا نجاة

إلا في الاتباع".^(٢)

فلذلك كان البرزنجي يدافع عن حديث رسول الله و يحب نشره بين الناس ،

فقال في كتابه "المافي عن الكدر فيما جاء من سيد البشر في القضاء

والقدر:" وأردت بذلك - أى بتأليف الكتاب - نشر حديث رسول الله

صلى الله عليه وسلم، ونميحة هبادة الله وأداء الأمانة المحمولة، وأن

يوفقنا الله لاتباع السنن، وأن يعصمنا من البدع والفتن".^(٣)

و مما يؤكده على انتهاج البرزنجي مذهب السلف في العقيدة اتبعه

منهجهم في فهم آيات الصفات وأحاديثها من اثبات ما أثبتته الله ورسوله

ونفسه ما نفاه الله ورسوله ، من غير تكيف وتشبيه وتأويل وتعطيل،

فقال في كتابه "القول المختار في حديث حاجت الجنة والنار:" "القدم

صفة لله تعالى كسائر صفاته، فلا يحتاج إلى تأويلها ورفها إلى ما

لا علم لنا به . بل من المتشابه الذي يجب الإيمان به"^(٤) ويؤكد علم تنفيها

(١) (٢) النوافذ للروافض ق ١٣ ب . وانظر : رسالة في الرد على

الرافضة للشيخ محمد بن عبد الوهاب ص ٣١

(٣) المافي عن الكدر ص ٢٠٠ - ٢٠١ ب . وانظر أيضا : اشاعة

لأشراط الساعة للبرزنجي ص ٤

(٤) أى أن آيات الصفات وأحاديثها متشابه باعتبار كمسة الصفات لا باعتبار

المعنى، على حد قول الإمام مالك : الاستواء معلوم والكيف مجهول . انظر :

مقيدة السلف وأصحاب الحديث ص ١٧-١٨، العلو للعلوي الغفاري ص ١٠٣،

حلية الأولياء ج ١/٢٢٨ - ٢٢٦، الأسماء والصفات للبيهقي ص ٤٠٨ .

الى الله تعالى . فلا يحتاج الى ما تكلفوا - يعني المتكلمون - به من التأويل بالوجوه البعيدة . وكذلك الرجل (١) ... (٢) . واستشهد البرزنجي على صحة مذهبه بقول معي السنة البغوى (٣) حيث قال " ان القدم والرجل في هذا الحديث (٤) من صفات الله عز وجل المنزهة عن التكيف والتشبيه ، فالإيمان بها غرر ، والامتناع عن الخوض فيها واجب . فالمبتدى من ملك فيها طريق التسليم . والخائف فيها زائغ ، والمنكر معطل ، والمكيف مثبته ، ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير " . (٥)

و كذلك في مسألة الإيمان بقضاء الله وقدره ، فقد اتبع البرزنجي منهج السلف أهل السنة والجماعة في طريقة تقريره من حيث الاهتمام على الأدلة القرآنية والحديثية (٦) ومن حيث نقله عقيدتهم في ذلك واجسامهم على أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (٧) . وكذلك فيما يتعلق بالنظر الى محابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد كان البرزنجي - اتباعا لمنهج السلف - يحبهم ويدافع عنهم ، فقال " ولكن هو ٤٧٤ - أى أبى بكر و عمر و عثمان رضوان الله عليهم أجمعين - من خواص المحابة ، فيجب القيام بنصرتهم " . (٨) ومن أجل ذلك كله وجدت أن البرزنجي يدافع عن عقيدة السلف ومن منهجهم في الاعتقاد ويرد على الفرق التي تخالف منهج الحسن - منهج الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة - ، فقد رد على المتكلمين

(١) أى أن الرجل صفة لـسـبـله كسائر صفات الله عز وجل
(٢) انظر : القول المختار ... ق ٥٧ ب ٥٨ أ
(٣) هو أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الخراي ، يلقب بمعني السنة ، البغوى . محدث ، مفسر ، فقيه ، من مؤلفاته : شرح السنة وما يبيح السنة و هما مليونان ، وغيرهما . توفي سنة ٥١٦ هـ . انظر : شذرات الذهب ج ٥ ص ٤٨ - ٤٩ . وفيات الأعيان ج ١ ص ١٤٥ .

(٤) أى حديث اختتام الجنة والنار . انظر : صحيح البخارى (مع الفتوح) ج ١٢ ص ٤٢٤ ، صحيح مسلم ج ٤ ص ٢١٨٦ - ٢١٨٧ ، مسند الإمام أحمد ج ٢ ص ٢٦٦ =

في تأويلهم لآيات المعنيات وأحاديثها ^(١)، كما ردّ على القدرية من المعتزلة و من سلك مسلكتهم من الرافضة والزيدية، في انكارهم قدر الله في كل شيء ^(٢) . كما ردّ على الرافضة في جميع معتقداتهم و ابتداعاتهم ^(٣) وفتاته :

قضى البرزنجي آخر حياته بالمدينة المنورة، حيث توفي فيها غرة المحرم عام ١١٠٣ هـ ، و دفن بالبقيع - رحمه الله تعالى - . ^(٤)
و ورد في كتاب ايضاح المكنون ما يفيد أن البرزنجي توفي سنة ١١٢٢ هـ . ^(٥)
والعله سبق قلنا، لمخالفته لما ذكره صاحب كتاب ايضاح المكنون في أماكن أخرى من الكتاب حيث لا يذكر فيها الا أنه توفي سنة ١١٠٣ هـ ^(٦) و - لمخالفته لما ذكرته معظم المصادر المؤرخة لحياة البرزنجي .

-
- = (٥) القول المختار ٠٠٠ ق ١ ٥٨ أ . و قد نقل البرزنجي كلام محي السنة البغوى بواسطة القسطلاني في كتابه ارشاد السارى لشرح صحيح البخاري ج ٧ ص ٣٥٤ . و أما نسق كلام البغوى ففي شرح السنة ج ١ ص ٦٢ - ٦٤ .
(٦) انظر : العافي من الكدر ٠٠٠ ق ٤٤ - ٤٧ أ ، النوافل للروافض ق ١١٢٢ - ١١٢٣ .
(٧) انظر : العافي من الكدر ٠٠٠ ق ٣٠ أ ، ٣٢ ب ، ٥٣ ب . ٥٣ أ . السوايف للروافض ق ١٢٥ أ .
(٨) النوافل للروافض ق ٥٩ أ

- (١) انظر : القول المختار ٠٠٠ ٥٦ ب - ٥٧ ب
(٢) انظر : العافي من الكدر ق ٣٠ ب - ٤٤ أ ، النوافل للروافض ١١٢٠ - ١١٢٢ و ما بعدها .
(٣) انظر : النوافل للروافض فهو وضع للرد على الرافضة .
وانظر أيضا : مرقاة المعود للبرزنجي ق ٣٠ ب - ٤٤ ب .
(٤) حلية أهل الغفل والكمال ق ٣١ أ ، تحفة المحبين والأصحاب ص ٨٠ .
سلك الدرر ج ٤ ص ٦٥ ، تاريخ أعيان المدينة المنورة ص ١١٦ .
(٥) ايضاح المكنون ج ١ ص ٨٦
(٦) انظر : ايضاح المكنون ج ١ ص ٤٦٦ . وانظر أيضا : هدية النارمين ج ٢ ص ٢٠٢ .

الفصل الثاني

التعريف بالكتاب المحقق

فيه : تمهيد

المبحث الأول : التعريف بالكتاب المحقق

المبحث الثاني : التعريف بالمخطوط

١ لتمهيد وفيه ثلاث مطالب :

المطلب الأول : تعريف الرافضة لغة واصطلاحاً

المطلب الثاني : موقف بعض أئمة أهل البيت من الرافضة

المطلب الثالث : الكتاب المفردة المرد على الرافضة .

المطلب الأول : تعريف الرافضة لغة واصطلاحاً

الرفض لغة : الترك . يقولون : رفضوا يرفضون رفضاً بمعنى ترك يشرك

تركاً . تقول : رفضتني قرففتني بمعنى تركته . (١)

وفي الاصطلاح ، الرافضة : هم الذين يرفضون إمامة الشيخين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، و يتبرأون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، ويعبونهم وينتقصونهم ويكفرونهم إلا أربعة أئمة نذر وعمار بن ياسر والمقداد بن عمرو و سلمان الفارسي - رضي الله عنهم .

فقد قال عبد الله بن الإمام أحمد " سألت أبي من الرافضة ؟ فقال : الذين يشتمون أبا بكر وعمر (٢) . وقال الأعمري " وإنما سوا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر " (٣) .

و من تاريخ ظهور هذه النحلة يقول الإمام ابن تيمية " قد ذكر أهل العلم أن مبدأ الرفض إنما كان من الزنديق عبد الله بن سبأ ، فإنه أظهر الإسلام و أبطن اليهودية ، وطلب أن يغير الإسلام كما فعل بولس النصراني الذي كان يهودياً في انفساد النماري " (٤) .

و هذه الحقيقة ذكرتها المصادر الشيعية أيضاً . فقد ذكر النويختي الشيعي (٥) " حكى جماعة من أهل العلم من أصحاب علي عليه السلام أن عبد الله بن سبأ كان يهودياً فأسلم و والى علياً عليه السلام ، و كان يقول و هو على يهوديته نبي يوشع بن نون بعد موسى عليه السلام بهذه المقولة ، يقال في إسلامه بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك ، و هو أول من

(١) القاموس المحيط ج ١ ص ٨٢٩ ، لسان العرب ج ١ ص ١٦ - ١٧ .

(٢) كتاب النحلة لعبد الله بن الإمام أحمد ج ٢ ص ٥٤٨ . السنة للخلال ص ٤١٢ .

(٣) مقالات الإسلاميين ج ١ ص ٨٩ . انظر أيضاً كتاب السنة للإمام أحمد ص ٨٢ .

(٤) مجموع فتاوى ج ٢٨ ص ٤٨٣ .

(٥) هو الحسن بن موسى النويختي ، الهتوفى بعد الثلاثمائة من هجرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ، كان إمامياً متكلماً فيلسوفاً . انظر : فهرست الطوسي ص ٧٥ . و قال أغا بزرك من كتابه " فرق الشيعة " كتاب لطيف لجمع مذهب معول عليه " انظر : الذريعة إلى تعانيف الشيعة ج ١٦ ص ١٧٩ .

شهر القول بغرض امامة علي عليه السلام وأظهر البراءة من أعدائه وكائف مخالفيه، فمن هناك قال من خالف الشيعة أن أصل الرفض مأخوذ من اليهودية" (١).

وقال القمي الشيعي " وكان عبد الله بن سبأ أول من أظهر الطعن على أبي بكر وعمر وثمان والمطابة، وتبرأ منهم " (٢).

غير أن مصطلح " الرافضة " لم يظهر إلا زمن زيد بن علي بن الحسين، قال الإمام ابن تيمية " لكن لفظ الرافضة إنما ظهر لما رفضوا زيدا بن علي بن الحسين في خلافة هشام . وقصة زيد بن علي بن الحسين كانت بعد العشرين ومائة : احدى وعشرين أو اثنين وعشرين في آخر خلافة هشام " (٣).

وقال ابن كثير " فلما علمت الشيعة ذلك (أي بخروج يوسف بن عمر وطلبه لزيد) اجتمعوا عند زيد بن علي ، فقالوا له : ما قولك يرحمك الله في أبي بكر وعمر ؟ فقال " ففر الله لهما ، ما سمعت أحدا من أهل بيتي تبرأ منهما ، وأنا لا أقول فيهما إلا خيرا " . فرفضوه . ولذا سمو الرافضة من يومئذ " (٤).

وقال الذهبي " قال ميس بن يونس : جاء الرافضة زيدا ، فقالوا : تبرأ من أبي بكر وعمر حتى ننمرك . قال " بل أتألهما . قالوا : اذا نرفضك ، فمن ثم قيل لهم الرافضة . وأما التوحيدية فقالوا بقوله (أي زيد) و حاربوا معه " (٥).

(١) فرق الشيعة للنوبختي : م ٢٢-٢٣ . انظر أيضا : رجال الكشي ج ١ ص ٧١

(٢) المقالات والفرق للقمي ، ص ٢٠

(٣) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٣٤٠ - ٣٥٠ .

(٤) البداية والنهاية ج ١ ص ٢٤٢

(٥) سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٢٨٠ . ومن رفض الشيعة لزيد بسبب

موالاته لأبي بكر وعمر ، انظر : مقالات الإسلاميين ج ١ ص ١٢٧ ، اعتقادات

فرق المسلمين والمشركين : ص ٥٢ . منهاج السنة ج ١ ص ٣٥٠ .

واختلف الشيعة تحاء مصطلح "الرافضة"، فمنهم من وافق منيها واعتبرها صفة مدح، فقال الكليني عن عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد عن محمد بن سليمان، عن أبيه قال: كنت عند أبي عبد الله "ع" إذ دخل عليه أبو بصير قال، قلت (أي أبو بصير) جعلت فداك نانا قد نبزنا نبزا انكرت له ظهورنا وماتت له أفئدتنا ... فقال أبو عبد الله "ع": الرافضة، قال: قلت نعم، قال: لا والله ما هم صموكم به ولكن الله ساكم به ... (١)

ومن الشيعة من كره مصطلح الرافضة واعتبره صفة ذم، فقال محسن الأمين "الرافضة لقب ينز به من يقدم عليا عليه السلام في الخلافة، وأكثر ما يستعمل للتشفي والانتقام، وإذا هاجت هاججة الفتنة لم يتوقف في إطلاقه على كل شيعة". وشاع في جملة المؤلفات أن أصل هذا اللقب في عهد زيد بن علي بن الحسين عليهم السلام لما سئل من الشيخين في الكوفة، فقال هما صاحبا جدى وفجيماء في قبره، أو ما يشابه ذلك، فرفضوه، فسموا بذلك، ولا يبعد أن يكون من المختلقات. (٢)

غير أن محسن الأمين قدم الدعوى عارية عن الدليل. كما أنه يخالف بذلك المصادر الشيعية القديمة المعتمدة لديهم. وقد قال الإمام جعفر الصادق، وقد تجمع عنده أناس من الرافضة، وقيل له أنهم يتبرأون من عمه زيد بن علي، "برأ الله ممن تبرأ منه، كان والله أقرأنا لكتاب الله وأغقها في دين الله، وأوملنا للرحم، ما تركنا وفينسا مثله". (٣)

(١) الكافي للكليني ج ٨ ص ٢٤٢٢. وانظر أيضا: كتاب الصراط المستقيم إلى مستحق التقديم للنباطي الشيعي ج ٣ ص ٧٦. والكليني هو محمد بن يعقوب المتوفى عام ٣٢٨ هـ. قال عنه الطوسي: ثقة عارف بالأخبار. انظر فهرست الطوسي ص ١٦٥. وقال أغابزرك عن الكافي "انه أجل الكتب الأربعة الأصول المعتمدة عليه (أي لدى الشيعة) ... الذريعة ج ١٧ ص ٢٤٥

(٢) أعيان الشيعة لمحسن الأمين ج ١ ص ٢١-٢٠.

(٣) سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٣١٠.

المطلب الثاني : موقف بعض أئمة أهل البيت من الرافضة .

سبق أن ذكرنا أن مبتدع القول بالرفض هو عبد الله بن سبأ اليهودي (١) وقد ذكرت المصادر الشيعية والنية موقف الامام علي بن أبي طالب رضي الله عنه تجاه تلك المعتقدات وهو رفضه لها ونفيه عبد الله بن سبأ وحرقه ببعض أتباع عبد الله بن سبأ (٢).

وهكذا فإن علي بن أبي طالب ومن بعده من أئمة أهل البيت كانوا على نقيض معتقدات الرافضة ، وقال الامام ابن تيمية " والنقل الثابت عن جميع علماء أهل البيت ، من بني هاشم ، من التابعين و تابعيهم ، من ولد الحسين و ولد الحسن وغيرهما : أنهم كانوا يتولون أبا بكر وعمر ، و كانوا يفضلونهما على علي ، والنقول عنهم ثابتة متواترة " (٣).

ونبت أن محمد بن الحنفية سأل أبا عبد الله علي بن أبي طالب " أي الناس خير بعد رسول الله ؟ " قال " أبو بكر " قلت ثم من ؟ ، قال " ثم عمر " و غفيت . أن يقول عثمان ، قلت ثم أنس ؟ قال ما أنا إلا رجل من المسلمين . (٤) قال الامام ابن تيمية " وهذا يقوله لابنه بينه وبينه ، ليس هو مما يجوز أن يقوله تقية ، و يرويه عن أبيه خاصة ، وقاله على المنبر " (٥).

و ذكر المقدسي في كتابه ("الرد على الرافضة" أن "أبا جعيفة دخل على علي فقال : يا خير الناس بعد رسول الله . فقال - أي علي بن أبي طالب - مهلا ويحك يا أبا جعيفة ألا أخبرك بخير الناس بعد رسول الله أبو بكر وعمر ،

(٢) انظر : فرق الشيعة ص ٢٢ ، التنبيه والرد للملطي ص ٢٥ ، الفصل لابن حزم ج ٥ ص ٤٧ ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركون ص ٥٧ ، منهاج السنة ج ١ ص ٢٣ .

(١) انظر ص ٣٢ - ٣٣

(٢) منهاج السنة ج ٧ ص ٣١٦ .

(٤) رواه الامام البخاري في صحيحه مع الفتح ج ٥ ص ٧ ، كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ... و ورد هذا الأثر مع اختلاف يسمي نفسي لفظه في : مصنف ابن أبي شيبة ج ١٢ ص ١١ ، سنن أبي داود ج ٤ ص ٢٨٨ ، سنن ابن ماجه ج ١ ص ٢١ و غيرها . وقال الحافظ ابن تيمية " روى هذا عنه =

ويحك لا يجمع جبي و يغفر أبي بكر و يمر في قلب مؤمن " (١).

و هذا أيضا موقف علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب تجاه الرافضة ،
نقد نقل محمد بن علي الباقر قوله انه "أثاني نفس من أهل العراق، فقالوا
في أبي بكر و حمير و عثمان رضي الله عنهم ، فلما فرغوا قال لهم علي بن
الحسين " ألا تخبروني أنتم المهاجرون الأولون الذين أخرجوا من ديارهم
و أموالهم يبتغون فضلا من الله و رضوانا و ينصرون الله و رسوله أولئكهم
المادقون " قالوا : لا . قال " فأنتم الذين تبوءوا الدار و الايمان من
قبلهم يحبون من هاجر اليهم و لا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا و يوشعرون
على أنفسهم و لو كان بهم خصاصة و م يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون " قالوا
لا . قال " أما أنتم فقميد تبرأتم أن تكونوا من أحد هذين الفريقين ، ثم قال ،
أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز و جل " و الذين جاءوا من بعدهم
يقولون ربنا اغفر لنا و لاخواننا الذين سبقونا بالايمان و لا تجعل في قلوبنا
غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم " اخرجوا فعل الله بكم " (٢) أو قال "
قوموا فني لا بارك الله فيكم و لا قرب دوركم و أنتم المستهزون بالاسلام
و لستم من أهله " (٣).

و روى جعفر بن محمد عن أبيه محمد أنه جاء رجل الى أبي يعني علي بن الحسين
الحسين ، فقال : أخبرني من أبي بكر . قال : من المديق تسأل ؟ قال : تسميه
المديق ؟ قال : ثكلتك أمك قد سماه صديقا من هو خير مني و منك رسول
الله صلى الله عليه و سلم و المهاجرون و الأنصار و من لم يحمه مدينا فلا
صدق الله قوله في الدنيا و لا في الآخرة . اذهب و أحب أبا بكر و يمر
و تولهما ، وما كان من اثم فني عنقي " (٤)

= من أكثر من ثمانين وجها . منها ج السنة ج ١ ص ٣٠٨ ، مجموع فتاوى ج ٤ ص ٤٢٢

(١) الرد على الرافضة ص ٣٠٦ ، و فراه الى الطبراني و الحافظ أبو موسى .

(٢) حلية الأولياء ج ٣ ص ١٢٦ - ١٢٧ . سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٣٦٥ .

(٣) تاريخ دمشق ج ١٢ ص ٤٢ ، البداية و النهاية ج ١ ص ١١٢ .

و كذلك موقف محمد بن علي بن الحسين ، فقد قال " أجمع بنو فاطمة على أن يقولوا في أبي بكر و عمر خير ما يكون من القول " (١) . و سئل هل كان أحد من أهل البيت يسب أبا بكر و عمر ، فقال " معاذ الله ، بل يتولونهما و يستغفرون لهما و يترحمون عليهما . (٢)

و قال لجابر الجعفي : يا جابر بلغني أن قوما بالعراق يزعمون أنهم يحيوننا و يتناولون أبا بكر و عمر و يزعمون أنني أمرتهم بذلك ، فأبلغهم أنني إلى الله منهم برئ . و الذي نفس محمد بيده لو وليت لتقررت إلى الله بدمائهم ، لا نالني شفاة محمد ان لم استغفر لهما و أرحم عليهما ، و ان أعداء الله لغافلون منا " (٣) .

و هو كذلك موقف زيد بن علي بن الحسين ، فإنه لما اجتمعت إليه جماعة من رؤوس الشيعة و قالوا له " رحمك الله ما قولك في أبي بكر و عمر " فقال " رحمهما الله و غفر لهما ، ما سمعت أحدا من أهل بيتي يتبرأ منهما و لا يقول فيهما الا خيرا " . (٤) و قال " وأنا لا أقول فيهما الا خيرا " (٥) . و قال " البراءة من أبي بكر و عمر البراءة من علي رضي الله عنهم " (٦) . و قد سأله كثير النواة عن أبي بكر و عمر ، فقال : تولهما ، قال كثير النواة " كيف تقول فيمن تبرأ منهما ؟ قال : يبرأ منه حتى يموت " (٧) .

= (٤) فضائل الصحابة للدارقطني ق ٢١ ب ، تاريخ دمشق ج ١٢ ص ٤٢-٤٣ ، سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٣٩٥ .

- (١) فضائل الصحابة للدارقطني ق ٢٢ أ ، تاريخ دمشق ج ١٥ ص ٧٠٤
- (٢) طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٢٢١ ، فضائل الصحابة للدارقطني ق ٢٢ أ ، تاريخ دمشق ج ١٥ ص ٧٠٤-٧٠٥ ، البداية و النهاية ج ١ ص ٣٢١ .
- (٣) حلية الأولياء ج ٣ ص ١٨٥ ، تاريخ دمشق ج ١٥ ص ٧٠٥ ، البداية و النهاية ٢٢٣/١
- (٤) تاريخ الطبري ج ٦ ص ١٨٠ (٥) البداية و النهاية ج ١ ص ١١٢
- (٦) فضائل الصحابة للدارقطني ق ٢١ أ ، تاريخ دمشق ج ٦ ص ٦٤٦ .
- (٧) كتاب السنة لمبدالله بن الامام أحمد ج ٢ ص ٥٥٧ .

و ذلك هو موقف جعفر بن محمد بن علي ، فانه لما أتى اليه أهل العراق وهم يريدون أن يرتحلوا عن المدينة قال لهم : " انكم ان شاء الله من صالحى أهل مصركم ، فأبلغوهم فني من زعم أنني امام مفترضا الطاعة فأنا منه برىء ، و من زعم أنني أبرأ من أبي بكر و عمر فأنا منه برىء " (١)

و قد دخل عليه سالم بن أبي حفصة ، و هو من رؤوس من يبغض أبا بكر و عمر ، و كان جعفر المادق مريضا ، قال له " اللهم انى أحب أبا بكر و عمر و أتولاهما ، اللهم ان كان في نفسي غير هذا فلا تالطني شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم " (٢) . و سأل سالم بن أبي حفصة أبا جعفر و جعفرا عن أبي بكر و عمر - رضي الله عنهما - فقالا : يا سالم تولهما و أبرأ من عدوهما فانهما كانا امامي هدى . و قال له جعفر المادق " يا سالم أبوبكر جدى ، أيسب الرجل جده ، لا تالتنسي شفاعة محمد يوم القيامة ان لم أتولهما و أبرأ من عدوهما " (٣) .

تلك اذا مواقف علماء أهل البيت المتمثلة في توليهم لأبي بكر و عمر رضي الله عنهما و حثهم الناس على سلوك هذا النهج القويم ، و المتمثلة أيضا في تبرئهم من ضلالات الرافضة و تخذيرهم الناس منها . و من خلال تفهم تلك المواقف علم أن الرافضة ما أخذوا مذهبهم عن أهل البيت بل هم - كما قال الامام ابن تيمية " مخالفون لعلي رضي الله عنه و أئمة أهل البيت في جميع أصولهم التي فارقوا فيها أهل السنة و الجماعة : توحيدهم ، و عدلهم ، و امامتهم ، فان الثابت من علي رضي الله عنه و أئمة أهل البيت من اثبات الصفات لله ، و اثبات القدر ، و اثبات خلافة الخلفاء الثلاثة ، و اثبات فضيلة أبي بكر و عمر رضي الله عنهما و النقل بذلك ثابت مستفيض في كتب أهل العلم ، بحيث أن معرفة المنقول في هذا الباب من أئمة أهل البيت يوجب علما ضروريا بأن الرافضة مخالفون لهم لا موافقون لهم " (٤) .

(١) فغائل المحابة للدارقطني ق ٢٢٠ أ ، سير أعلام النبلاء ج ٦ ص ٢٥٩ .

(٢) فغائل المحابة للدارقطني ق ١٨٠ ب ، تاريخ دمشق ج ١٥ ص ٧٠٥ .

(٣) كتاب السنة لعبد الله بن الامام أحمد ج ٢ ص ٥٥٨ ، طبقات ابن سعد ج ٥

ص ٢٢١ ، فغائل المحابة ق ١٨٠ ب ، سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٤٠٢-٤٠٣ .

(٤) منهاج السنة - ١٦-١٧ ، و أنوار البصائر - ٢٠ - ٣٦١ - ٣٦٦ .

المطلب الثالث : المؤلفات المفردة في الرد على الرافضة

ذكرنا في المطلب السابق أن الرافضة ابتدءوا مقالة مخالفة لأهل البيت غير موافقة لهم . وكيف أن علماء أهل البيت قاموا يتبرأون منهم مخذرين الناس من مدعياتهم الخالصة المفضلة . ومع كل ذلك فسيان الرافضة ما زالوا ينشرون باطلهم و يدعون الناس اليه بكل الوسائل المتاحة لهم (١) . فلذا قام علماء المسلمين بالرد عليهم " وفيما بما أخذه الله من الميثاق على أهل العلم والإيمان ، وقياماً بالقسط وشهادة لله كما قال تعالى " يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيراً " (٢) وقال تعالى " ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله و يلعنهم اللاعنون * الا الذين تابوا وأصلحوا و بينوا فإولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم " (٣) ، لاسيما الكتمان اذا لعن آخر هذه الأمة أولها ، كما في الأثر : اذا لعن آخر هذه الأمة أولها فمن كان منده علم فليظهره ، فان كاتم العلم يومئذ ككاتم ما أنزل الله على محمد . وذلك أن أول هذه الأمة هم الذين قاموا بالدين تعديفاً و علماً و عملاً و تبليفاً ، فالظن فيهم ظن في الدين ، موجب للأمراض مما بعث الله النبيين " (٤) .

وأفرد بعض العلماء في رددهم على الرافضة مؤلفات ، منهم :

- ١- جعفر بن محمد المادق بكتابه " الرد على الرافضة " ، ذكره عبد القاهر البغدادى في " الفرق بين الفرق " ص ٢٦٢ . و ذكره فؤاد سيزكين في تاريخ التراث العربي ج ١ ص ١٥٤ .

(١) انظر الأساليب التي ابتدئها عبد الله بن سبأ لأجل نشر ضلاله في تاريخ الطبرى ج ٤ ص ٢٤٠ - ٢٤١

(٢) سورة النساء : ١٣٥ (٣) سورة البقرة : ١٥٦ - ١٦٠

(٤) منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٥ - ١٨ . و من الأثر المذكور انظر : كتاب السنة للخلال ص ٤٩٥ . والسنن لابن ماجه ج ١ ص ١٦ - ١٧

٢- الحكيم الترمذى في كتابه " الرد على الرافضة "، ذكره فؤاد سيزكين

في تاريخ التراث العربي ج ١ ص ١٥٤

٣- القاسم بن ابراهيم في كتابه " الرد على الروافض وأصحاب الغلو "،

ذكره فؤاد سيزكين في تاريخ التراث العربي ج ١ ص ٢٣١ .

٤- أبو نعيم الاصبهاني بكتابه " الامامة والرد على الرافضة " مطبوع بتحقيق

الأستاذ الدكتور علي ناصر فقيهي .

٥- شيخ الاسلام ابن تيمية بكتابه " منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة

والقدرية " مطبوع بتحقيق الدكتور محمد رشاد سالم .

واختصر الامام الذهبي الكتاب و سماه المنتقى من منهج الاعتدال ، و هو

مطبوع بتحقيق الشيخ محب الدين الخطيب .

و للشيخ عبد الله بن محمد الخيام اختصار لكتاب منهاج السنة النبوية

و هو مطبوع أيضا .

٦- الامام ابن قيم الجوزية، بكتابه " الرد على الرافضة " ذكره أبو حامد

المقدسي في كتابه " الرد على الرافضة " ص . ٢٢٧ .

٧- الشيخ مجد الدين فيروز آبادي في رسالته المسماة بالقضاب المشتهر على

رقاب ابن المطهر " ذكره أبو حامد المقدسي في كتابه الرد على الرافضة ص ٢٥١ .

٨- أبو حامد محمد المقدسي، في كتابه " الرد على الرافضة " مطبوع بتحقيق

عبد الوهاب خليل الرحمن .

٩- الشيخ فضل الله الاصبهاني بكتابه " نهج الباطل وكشف اهل القائل "

في نقض كلام ابن المطهر الحلي . ذكره علي السنجاري في كتابه " الأدلة

الواضحة على المثالب الفاضلة " ل ٦ .

١٠- الشريف الجرجاني في كتابه " المعارضة في ابطال مذهب الرافضة " ذكره

علي السنجاري في " الأدلة الواضحة على المثالب الفاضلة ، ل ٦ .

١١- ابن فاس القرشي في كتابه " الرسالة السيدة والرد على الرافضة " ذكره

علي السنجاري في الأدلة الواضحة ل ٦٠٠ .

١٢- الحمام المسلول على منتقضي أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم لمحمد

ابن المبارك الشهير ببحرق اليماني ، و الكتاب مطبوع بتحقيق حنين
محمد مخلوف .

١٢- ابن حجر الهيتمي ، في كتابه " المواقيت المحرقة في الرد على أهل
الرفض والزندقة ، الكتاب مطبوع بدون تحقيق .

١٣- معين الدين ميرزا مخدوم في كتابه " النواقيض لظهور الروافض " ، توجد
نسخة خطية من الكتاب في مكتبة عارف حكت تحت رقم : ٢٤٠/٢٨٣ ، وفي الجامعة
الاسلامية نسخة مصورة من مكتبة برلين .

كما توجد نسخة من المخطوط أو مصورة منه في كل من :
- مكتبة جامعة الملك سعود تحت رقم ١١٥١ .

- المكتبة الوطنية ببغداد تحت رقم ١٤٥٩ .

- مكتبة رزارامفور بالهند تحت رقم ١٦٥٥ .

كما ذكر فهرس المخطوطات العربية و الأوقاف العامة في بغداد وجود نسخة

خطية من الكتاب تحت رقم ٤٣٧٩ - ٤٣٧٨ . انظر الفهرس ج ٢ ص ٥٧٠ .

١٤- علي بن أحمد الهيتمي بكتابه " السيف الباتر لأرقاب الشيعة الرافضة

الكوافر ، تحقيق الطالب : محمد موسى حجازي السويطي .

١٥- حمزة بن أبي القاسم اليماني ، في " القصيدة النافضة لعقائد الرافضة "

توجد نسخة خطية منه في مكتبة المحمودية بالمدينة تحت رقم ٢/٢٧٢١

١٦- محمد بن رسول البرزنجي بكتابه النواقيض للروافض ، الكتاب الذي أقوم

بدراسته و تحقيقه بعون الله تعالى .

١٧- علي بن تاج الدين السنجاري في كتابه " الأدلة الواضحة على المثالب

الفاضة " ، توجد نسخة خطية من الكتاب في مكتبة الحرم المكي تحت رقم

١٢٧٦ .

١٨- زين العابدين بن يوسف الكوراني ، في كتابه " اليمانيات المسلوكة

على الروافض المخذولة ، توجد نسخة خطية من الكتاب في مكتبة عارف -

حكمت تحت رقم ٢٤٠ / ٢٨٥ .

١٩- الشيخ غلام محمد محي الدين القاسمي في كتاب " المترجمة العبدية
والصولة الحيدزية للتحفة الاثنى عشرية . توجد نسخة خطية منه في
مكتبة الحرم المدني تحت رقم ٢/٢١٤ . وفي مكتبة هارفركمت تحت رقم
٢٤٠/٣٩ .

٢٠- علي بن سلطان محمد القاري في كتابه " سلاله الرسالة في الروايات من
أهل الضلالة ، توجد نسخة خطية منه في مكتبة المحمودية تحت رقم ٣٤/٢٦٦٨

٢١- عبد الغني النابلسي في كتابه " درر الحج الداحضة على عصبة الفتنه
الرافضة ، توجد نسخة خطية من الكتاب في المحمودية تحت رقم ١/٣٧٦٣

٢٢- عبد الله بن أحمد الموسلي ، في كتابه " رسالة في الرد على الرافضة " .
توجد نسخة خطية من الكتاب في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد تحت رقم
٤٣٠٨ .

٢٣- عبد الله بن الحسين السويدي في كتابه نقض مقائد الشيعة . توجد نسخة
خطية منه في مكتبة الأوقاف العامة ببغداد تحت رقم ٤٣٧٢ .

٢٤- شهاب الدين الآلوسي ، في كتابه رسالة في رد الرافضة ، توجد نسخة خطية
منها في مكتبة الأوقاف العامة تحت رقم ٤٣١٢ .

٢٥- الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتابه " رسالة في الرد على الرافضة " ،
مطبوع بتحقيق الدكتور ناصر بن محمد الرشيد .

٢٦- الشيخ عبد الله بن الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتابه " جواب أسئلة
السنة النبوية على الشيعة والزيدية " ، الكتاب مطبوع . (١)

(١) ذكر عبد الله محمد العبيشي في كتابه " معجم المخوفات المطروقة في النأليات
الاسلامية " من ١٨٥ كتاباً أخرى في الرد على الرافضة وهي: (١) الرد على الرافضة
للغفطي ، (٢) السهم الروايفي في نجر الروايفي للمحبوب (٣) سمر العوارض في
رد الروايفي للقاري (٤) القول الرافضي في الرد على الروايفي لابن هبة الله ،
(٥) النماذج المفترقة في فضائح الرافضة ، (٦) هوامد الروايفي لتعميم -
ابن عبد الله الرومي .

الفصل الثاني : التعريف بالكتاب المحقق و بالمخطوطة

المبحث الأول : التعريف بالكتاب المحقق

المبحث الثاني : التعريف بالمخطوطة .

المبحث الأول : التعريف بالكتاب المحقق

اسم الكتاب : النوافذ للروافض . و قد نسب البرزنجي على هذا العنوان حيث قال " و سميت به " النوافذ للروافض " و النوافذ بالفاء .^(١) وذلك تمييزاً عن كتاب ميرزا مخدوم الذي اختصره البرزنجي و كان عنوانه " النوافذ لظهور الروافض " و النوافذ بالقاف .^(٢)

و ذكر علي السنجاري هذا العنوان أيضا ، فقال في كتابه " الأدلة الواضحة على المثالب الفاضلة " ... فألف كتابه (أى البرزنجي) النوافذ بالفاء قبل الفاء للروافض .^(٣)

و مع ضبط البرزنجي و تلميذه (أحنى علي السنجاري) لعنوان الكتاب ، ألا أن الكتاب أو النسخ الذين نسبوا هذا الكتاب الى لبرزنجي ذكره بخير العنوان الذي وضعه البرزنجي لكتابه : فالمرادى في ملك الدرر ذكره بعنوان " النوافذ للروافض " و تبعه في ذلك البخداى في ايضاح المكنون ، و عمر رضا كحالة في معجم المؤلفين ، و الزركلي في الأعلام و عبد الله محمد الحبشي في معجم المطبوعات المطروقة في التأليف الاسلامي^(٤) ، و هذا العنوان هو المثبت في فهرست مكتبة عارف حكمت و كتبة مكة المكرمة (أى مكتبة وزارة الأوقاف بمكة المكرمة) ، و هو المثبت أيضا في غلاف نسخة الكتاب الموجودة في مكتبة عارف حكمت و مكتبة مكة المكرمة^(٥) .

(١) النوافذ للروافض ق ٣ ب

(٢) نفس المرجع ق ٣ أ

(٤) ملك الدرر ج ٤ ص ٦٥ ، ايضاح المكنون ج ٢ ص ٦٨٢ ، معجم المؤلفين ج ١٠ / ١٦٥ الأعلام ج ٦ ص ٢٠٤ ، معجم المطبوعات المطروقة في التأليف الاسلامي ص ١٨٥ .

(٥) نسخة مكتبة عارف حكمت تحت رقم ٢٤٠/٢٨٣ و نسخة مكتبة مكة المكرمة

تحت رقم ٦٨/توحيد .

(٣) الأدلة الواضحة ل ٦ .

وأما فهرس مخطوطات مكتبة برلين فيذكره بعنوان " مختصر النوافذ في رد
مذهب الروافض " (١) كما يذكره فهرس المخطوطات العربية بالمكتبة الوطنية
باريس بعنوان " النوافذ بالروافض والنوافذ " (٢).
ولعل السبب في عدم الغبط الصحيح لعنوان الكتاب راجع الي التمهيف لقرب
الشبه بين (الفاء) و (القاف) .

توثيق نسبة الكتاب الى البرزنجي :

لا شك في نسبة الكتاب الى البرزنجي ، فهو هو الذي تسمى هذا الكتاب
ونسبه الي نفسه (٣) كما أنه ذكر في هذا الكتاب مؤلفات أخرى كالشاعرة
لأشراط الساعة و مرقاة المعود الى أوائل العقود و أنهار السيل في شرح
أنوار التنزيل و العافي من الكدر فيما يتعلق بالقضاء و القدر و غير ذلك،
و كلها للبرزنجي . (٤)

كما نسب علي الضجاري هذا الكتاب الى البرزنجي حيث قال " و لما رأى شيخنا
العلامة السيد محمد بن رسول الكردي البرزنجي ثم المدني فألف كتابه
النوافذ بالفاء قبل الضاد للروافض " (٥)

كما نسب هذا الكتاب الى البرزنجي معظم الذين ترجموا حياة البرزنجي
كالمرادي في سلك الدرر و الزركلي في الأعلام و عمر رضا كحالة في المستدرك
على معجم المؤلفين .

تاريخ و سبب تأليف الكتاب :

قال البرزنجي كتابه النوافذ للروافض " انني كنت جمعت فيما مضى
من هفوات الرافضة نبذة كنت لختبها من رسالة مولانا السيد العلامة القاضي

(١) انظر فهرس مكتبة برلين ص ٤٧٠ .

(٢) انظر فهرس المخطوطات العربية في المكتبة الوطنية باريس ج ٤ ص ٦٨ .

(٣) النوافذ للروافض ق ١٠ أ و ٣ ب

(٤) انظر في مبحث مؤلفات البرزنجي ص ١٥٠ - ١١

(٥) الأدلة الواضحة ل ٦٠

بالعزمين المحترمين معين الدين أشرف الشهير بميرزا مخدوم الحسيني الحنفي
 ولما كان في كلامه طول مفرط حيث أنه أدخل فيه وقائعه معهم و حكايات
 خارجة عن المقصود ... لخصت منه هذه النبذة في مقدار كراسة لطيفة .
 ثم لما كان مفتتح عام سبعة و تسعين و ألف رأيت أن أزيد عليها ما يشد به
 أزر السنة ، فثنيت هناك العزم نحوها تنميما للنفع ، وزدت عليها زيادات
 كثيرة مهمة لازمة ، و براهين واضحة قاطعة جازمة ساطعة ، لجود الشبه دازمة
 " (١) ثم قال في آخر الكتاب " نجز اليوم السابع عشر من شهر ربيع
 الثاني العام سبع و تسعين و ألف ، ضحوة النهار بمنزلي بظاهر المدينة
 المنورة " (٢)

و قال علي السنجاري - أحد تلاميذ البرزنجي - ، " ولما رأى شيخنا العلامة
 السيد محمد بن رسول الكردي البرزنجي ثم المدني تفاقم هذه الفضيحة ، قام
 بوضيفة النميحة فألف كتابه النوافذ - بالفاء قبل الصاد - للروافض
 سنة ١٠٩٨ . (٣)

و يتلخص من هذا أن البرزنجي بدأ تأليف كتاب النوافذ للروافض
 مفتتح عام سبعة و تسعين و ألف ، وأنه انتهى منه في اليوم السابع عشر
 من شهر ربيع الثاني من نفس العام . و لعل ما ذكره السنجاري أن البرزنجي
 ألف هذا الكتاب عام ١٠٩٨ تمحيص .

كما يتلخص أن سبب تأليف البرزنجي للكتاب يرجع الى سببين رئيسيين هما
 تفاقم خطر الرافضة و انتشار معتقداتها و غيرة البرزنجي على السنة
 و رغبته في شد أزرها .

منهج المؤلف في كتابه النوافذ للروافض :

صرح البرزنجي في كتابه النوافذ للروافض بما المنهج الذي سار عليه

(١) النوافذ للروافض ق ٢ أ

(٢) نفس المرجع ق ١٣٠ ب - ١٣١ أ

(٣) الأدلة الواضحة ل ٦ .

في تأليفه كتاب " النوافذ للروافض " فقال : " أتيت بالأدلة حيث احتاج الأمر إليها ، وذلك حيث يكون لهم شبهة في الجملة من كتاب أو سنة ، وأما ما هو من قبيل الافتراء على الله ورسوله والافتراء منهم لغروعه وأصوله فلا يحتاج في ردهم الى دليل ، فانهم في ذلك عن الشرع بحبيل ، والله حبيبي ونعم الوكيل " (١).

وبين البرزنجي طريقته في تمييز كلامه من كلام ميرزا مخدوم ، فقال " و ميزت ما زدته بـ " أقول " في أوله و بـ " بالله التوفيق " في آخره . " (٢)
واعتمد البرزنجي في رده على الرافضة على النصوص القرآنية والحديثية ، وهذا هو السائد في مباحث كتابه ، كما اعتمد على أقوال و مواقف أئمة أهل البيت .

ولتوثيق مباحث كتابه رجع البرزنجي الى كتب الرافضة كقواعد الأحكام للحلي وتجريد الافتقاد للطوسي والقائد والأساس وغيرها .
وتارة اعتمد البرزنجي على الثوابت التاريخية والقراءات واللغة ، وذلك عندما رد على هفوة الرافضة في زعمهم وجود النص للخليفة لعلي بن أبي طالب بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة وأن معنى " مولى " في حديث " من كنت مولاه " يعني " الولي " (٣) .

محتويات كتاب النوافذ للروافض :

- احتوى كتاب النوافذ للروافض على المباحث التالية :
- ١- خطبة الكتاب
 - ٢- مقدمات الكتاب : ذكر فيها سبب تأليف الكتاب وتاريخ تأليفه واسم الكتاب و منهجه في تأليف الكتاب .
 - ٣- ذكر هفوات الرافضة والرد عليها :
 - زعمهم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ آخر الله في شأن خلافة

(١) و (٢) النوافذ للروافض ق ٢ أ

(٣) انظر ص ١٤ - ١٥

- علي بن أبي طالب رضي الله عنه .
- انكارهم صحة خلافة المديق رضي الله عنه
- قولهم بارتداد الصحابة رضي الله عنهم
- زعمهم ان عثمان بن عفان رضي الله عنه نقص القرآن
- ايجابهم سب الصحابة و لاسيما الخلفاء الثلاثة رضي الله عنهم
- ايجابهم التقية " ، و يحتوى هذا المبحث على مبحث رمي الرافضة
- آل البيت بالفواحش و الرذائل و أن عليا لم يخلص حق فاطمة من فذلك
- و أن عمر اغتصب بنت علي بن أبي طالب ، و أن عمر ذهب الى بيت علي
- نحاً خافه و أن ذلك سبب الى اقطاع فاطمة جنيها .
- نسبتهم عائشة رضي الله عنها الى الفاحشة .
- تكفيرهم من حارب عليا
- اهانتهم بأسماء الصحابة و لاسيما العشرة و لاسيما الشخين .
- دموهم انحصار الخلفاء في اثني عشر و أنهم كلهم بالنص
- ايجابهم العممة للأئمة الاثني عشر
- تفضيلهم الأئمة الاثني عشر على الأنبياء
- زعمهم بانقرض نسل الحسن رضي الله عنه
- زعمهم بخلود من عدى الاثني عشرية من الفرق الاسلامية في النار
- جعلهم مخالفة أهل السنة و الجماعة و الذين هم على ما هو عليه الرسول
- و أصحابه أصلاً للنجاسة .
- قولهم بالرجمة
- زياداتهم في الأذان و الإقامة
- جمعهم بين العمرين و العشائين بدون عذر
- تركهم الجمعة و الجماعة
- تجويزهم الزنا باسم المتعة

- تجويزهم النكاح بلا ولي ولا شهود
 - تجويزهم وطء الأمة للخير بالإباحة
 - تجويزهم الجمع بين المرأة وممتها وبين المرأة وخالتها
 - إباحتهم إتيان الزوجة في الدبر
 - إيجابهم المسح على الرجلين ومنعمهم فطهما والمسح على الخفين
 - قولهم الطلاق بالثلاث في لفظ واحد ومجلس واحد لا يقع عليه الطلاق
 - إبطالهم الصلاة في أواخرها بالحركات الكثيرة
 - نفيهم قدر الله .
 - ٤- خاتمة ، وتحتوى على :
 - ذكر مشابهة الرافضة لليهود
 - ذكر مشابهة الرافضة للنصارى
 - ذكر مشابهة الرافضة للمجوس .
- وأدرج البرزنجي في هذا الكتاب مبحثا عاما سماه (تكميل و تبجيل) ذكر فيه الأحاديث الواردة في فضل المحابة و ذم ما بهم .
- و بهذا احتوى كتاب النوافس للروافض على معظم هفوات الرافضة الاعتقادية والتعبدية .

مقارنة بين محتوى كتاب " النوافس لظهور الروافض " لميرزا مخدوم وبين

كتاب " النوافس للروافض " للبرزنجي :

- تقدم أن البرزنجي اختصر كتاب " النوافس لظهور الروافض " لميرزا مخدوم وأنه مئزر ما زاد عليه بقوله " أقول " في أوله وبالله التوفيق في آخره .
- و قد احتوى كتاب " النوافس لظهور الروافض على المباحث الآتية :
- ١- توطئة : ذكر فيها ثناءه على السلطان مرادخان ، وسبب خروجه من بسلاط المعجم . ذكر فيها أيضا سبب تأليفه للكتاب ، واسم الكتاب
 - و تاريخ تأليف الكتاب و هو عام ١٨٧ هـ وذكر فيها نهرس الكتاب .

٢- المقدمة : ذكر فيها الأدلة الدالة على حقبة خلافة الخلفاء الأربعة

٣- ذكر حقوات الرافضة والرد عليها ، وهي

- ايجابهم التقية
- زعمهم أن عمر اغتصاباً م كلثوم بنت علي بن أبي طالب
- ايجابهم الرجعة
- تغجيلهم الأمة الاثني عشر على الأنبياء
- ايجابهم العممة
- تكفيرهم الصدر الأول
- زعمهم بنقص عثمان القران
- تكفيرهم غير الاثني عشرى
- انكارهم كتب الحديث الصحيحة
- تعطيلهم الأحكام الالهية
- تصيلاتهم في الشريعة بحيث ضاهى مذهبهم الاحاد
- تجويزهم السجود للعبد
- استحالهم المتعة ووطن الأمة للغير بالإباحة
- زعمهم بعظم ثواب زيارة قبر الحسين
- تركهم الجمعة والجماعة
- تحريفهم القبلة
- زعمهم بأن السلطان الحقيقي هو الامام المعصوم
- زعمهم بأن مسمى جسد المعصوم فضيلة
- زعمهم بأن يوم غدیر خم أجل الأيام
- ما داتهم في لعن المحاربة
- نسبتهم كل الرذيلة الى الغاروق
- زعمهم أن جميع الكفریات والمعاصي مكفرة مندم باطالة اللسان على
- كبار المقريين والصديقين

- تعظيمهم يوم نيروز
- تخريبهم قبور العلماء والمالحين
- تعيدهم بعيد بابا شجاع الدين
- اجتماعهم في العشر الأول من المحرم

١- الخاتمة : ذكر فيها هفوة الرافضة في إنكارهم القدر ورد المؤلف عليها .
 ٢- اكمال : ذكر فيه ترجمة حياة المؤلف ونسبه ومشايخه ومؤلفاته .
 و كل هذه المباحث ظلها المؤلف يذكر وقائمه مع الرافضة من محاولته
 دعوة الشاه اسماعيل الثاني الى اعتقاد مذهب أهل السنة والجماعة وترك سب
 المحاربة ، ومن سوء معاملة الرافضة له ومحاولتهم قتله وغير ذلك .
 وبالمقارنة بين كتاب ميرزا مخدوم أي كتاب النوافذ لظهور الروافض
 و كتاب البرزنجي أي كتاب النوافذ للروافض ، وجدنا أن البرزنجي ترك بعض
 هفوات الرافضة التي ذكرها ميرزا مخدوم وهي :

- زعمهم عظم ثواب زيارة قبر الحسين
- تحريفهم القبلة
- زعمهم أن السلطان الحقيقي هو الامام المعصوم
- زعمهم بأن مس جسده المعصوم فضيلة
- زعمهم أن يوم غدیر خم من أجل الأيام
- تعظيمهم يوم النيروز
- تخريبهم قبور العلماء والمالحين
- تعيدهم بعيد بابا شجاع الدين .

ولم يذكر البرزنجي الأسباب التي جعلته لا يذكر تلك الهفوات في كتابه .
 ومع ذلك فان البرزنجي زاد على كتاب ميرزا مخدوم بذكر هفوات أخرى للرافضة

هي :

- نسبتهم فائضة رضي الله عنها الى الفاحشة
- اهانتهم بأسماء الصحابة ولا سيما العشرة ولا سيما الشيخين
- دعواهم انحصار الخلفاء في اثني عشر وأنهم كلهم بالنص
- تجويزهم النكاح بلا ولي ولا شهود
- تجويزهم اتبيان المرأة في الدبر
- قولهم ان الطلاق بالثلاث في لفظ واحد لا يقع
- ابطالهم الصلاة في آخرها بالحركات الكثيرة
- ذكر مثاباتهم لليهود والنصارى والمجوس
- و يلاحظ أن البرزنجي لم يرتب مباحث كتابه على الترتيب الذي وضعه
- ميرزا مخدوم لكتابته ، فالهفوة الأولى في كتاب البرزنجي هي زعم الرافضة
- بعدم تبليغ رسول الله آخر الإمامة الي علي بن أبي طالب (و وقعت هذه الهفوة
- في كتاب ميرزا مخدوم ضمن هفوة ايظهم العصمة) . بينما الهفوة الأولى في
- كتاب ميرزا مخدوم هي ايظهم التقية . و هكذا واليك .

" رسالة في الرد على الرافضة للإمام محمد بن عبد الوهاب، هل هي مختصرة

لكتاب النوافذ المروافض لمحمد بن رسول البرزنجي ؟

لقد بين الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب أن الرافضة هم أول من أدخل
الشرك في هذه الأمة المحمدية بدعوتهم عليا بن أبي طالب وغيره ، وبأنهم
منهم قضاة الحاجات و تفريغ الكرمات . (١)

ولما كانت دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب الطلعية تتمحور في تثبيت
أساسيين هما الدعوة الى اخلاص العبادة لله وحده و الى اجتناب الشرك بجميع
أنواعه ، فلا غرابة أن تكون للشيخ محمد بن عبد الوهاب رسالة في الرد على
الرافضة ، ييمر بها المسلمين من حنيفة معتقدات الرافضة ويحذرهم منها ،
و يدلهم بتلك الرسالة المنهج الحق منهج أهل السنة والجماعة و يحثهم على

(١) انظر : مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، القسم الخامس ، الرماثل الشخصية ،
الرسالة الخامسة ص ٣٦ . و كتاب " فتيدة الامام محمد بن عبد الوهاب
الطلعية " ص ٤٦٦ .

اتباعه .

و " رسالة في الرد على الرافضة " للشيخ محمد بن عبد الوهاب طبعها
جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ضمن مطبوعاتها لمؤلفات الشيخ، ملحق
المصنفات، بتحقيق الدكتور ناصر بن سعد الرشيد، من مخطوط في مكتبة الأوقاف
ببغداد، ويذكر المحقق أنه لم يسبق لها أن طبعت. (١)
و مما يؤكد نسبة الكتاب الى الشيخ وجود عبارات مثبتة في الورقة
الأولى من المخطوط حيث وردت فيها هذه العبارة " رسالة في الرد على الرافضة
تأليف الشيخ العالم العلامة المحدث محمد بن عبد الوهاب الحنبلي رحمة الله
عليه آمين " (٢) وكذلك النص الوارد بعد مقدمة الرسالة وهو قوله
" (فهذا مختصر جله من النوافض) ^(٣) للشيخ محمد بن عبد الوهاب تغمده الله
بالرحمة والرضوان في بيان بعض قبائح الرافضة الذين رفضوا سنة حبيب
الرحمن ... " (٤).

و هذا النص (أى قوله : هذا مختصر جله من النوافض) هو الذى
حملني على البحث والتحقيق من هذه الرسالة هل هي مختصرة من النوافض
للروافض للبرزنجي أم أنها رسالة مستقلة كما توجي اليه الرسالة المطبوعة ؟
و بعد البحث والدراسة رجحت كون الرسالة مختصر من كتاب النوافض للروافض
لمحمد بن رسول البرزنجي ، و ذلك من عدة أوجه :
الوجه الأول : وجود النص المثبت في مقدمة الرسالة وهو قوله " فهذا مختصر
جله من النوافض للشيخ محمد بن عبد الوهاب "
الوجه الثاني : لم أشر على مؤلف بعنوان " النوافض " الا هذا الكتاب
الذى ألفه محمد بن رسول البرزنجي والذى عنوانه " النوافض

للروافض " .

-
- (١) انظر مقدمة مختصر تفسير سورة الأنفال للشيخ محمد بن عبد الوهاب،
ضمن مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ملحق المصنفات .
(٢) انظر : الورقة الأولى من مخطوط الرسالة في الرد على الرافضة للشيخ .
(٣) هذا هو النص المثبت في مقدمة مخطوط رسالة في الرد على الرافضة للشيخ .
وفي الرسالة المطبوعة " فهذا مختصر مفيد . وفي الهامش (١) : في الأصل :
فهذا مختصر جل من النوافض وهو من كلام الناس . انظر ص ٥
(٤) مخطوط رسالة في الرد على الرافضة ق ١٢

الوجه الثالث : وجود التطابق شبه التام بين الكتابين (أى كتاب النوافض

للروافض للبرزنجي و كتاب رسالة في الرد على الرافضة

للشيخ محمد بن عبد الوهاب) و ذلك من حيث ترتيب مباحث

الكتابين و محتوى مباحثهما في الرد على الرافضة .

و هذه مقارنة بين الكتابين :

النوافض للروافض للبرزنجي	رسالة في الرد على الرافضة للشيخ محمد بن عبد الوهاب
من فواتهم : زعمهم أن النبي لم يبلغ أمر الله في شأن خلافة عليّ .	من قبائحهم : مطلب الوصية بالخليفة (١)
- انكارهم صحة خلافة الصديق	انكار خلافة الخلفاء (٢)
- قولهم بارتداد الصحابة	دعواهم بارتداد الصحابة
- زعمهم أن عثمان بن عفان نقض القرآن	دعواهم نقض القرآن (٣)
- ايظهم سب الصحابة لاسيما الخلفاء	السب (٤)
- ايظهم التقية و يحتوى هذا المبحث على : رميهم آل البيت بالزندقة و عدم تخليص عليّ حق فاطمة من ارشائها من فدك، و عدم تعرضه لعمر حين اغتصب ابنته، و اخافة عمر لعليّ و تحببه الى اسقاط حين فاطمة .	الاستتية و يحتوى هذا المبحث على رميهم عليّ بن أبي طالب بالزندقة و عدم تخليصه حق فاطمة من ارشائها و عدم التعرض لعمر حين اغتصب بنته من فاطمة
- نسبتهم هاشمة الى الفاحشة	نسبتهم هاشمة رضي الله عنها الجبرأة (٥)
- تكفيرهم من حارب عليا	تكفيرهم من حارب عليا
- اهانتهم بأسماء الصحابة و لاسيما	استهانتهم بأسماء الصحابة (٦)

(١) يلاحظ أن عناوين المطالب من وضع الناسخ، كما توصل الى ذلك الدكتور

ناصر بن سعد الرشيد محقق الرسالة (مقدمة الرسالة ص ٤) .

(٢) كذا، و لا يحتوى هذا المبحث الا على انكارهم صحة خلافة الصديق (٥ ص ٨)

(٣) و نص الرسالة " و منها ما ذكره في كتبهم الحديثية و الكلامية أن عثمان رضي الله عنه نقض القرآن (٥ ص ١٤)

(٤) و نص الرسالة : و منها ايظهم سب الصحابة لاسيما الخلفاء الثلاثة . (٥ ص ١٥)

(٥) و نص الرسالة : و منها نسبتهم المديقة الطيبة المبرأة عما يقولون الى الفاحشة . (٢٢)

العشرة وإليها الشيعين .

- دعواهم انحطار الخلفاء في اثني عشر
- ايجابهم العممة للأئمة الاثني عشر
- تفضيلهم الأئمة الاثني عشر على الأنبياء
- زعمهم بانقراض نسل الحسن رضي الله عنه
- زعمهم بخلود من عدى الاثني عشرية من
الفرق الاسلامية في النار
- جعلهم مخالفة أهل السنة والجماعة
والذين هم على ما هو عليه الرسول
وأصحابه أصلاً للنجاة .
- قولهم بالرجعة
- زياداتهم في الأذان والاقامة
- جمعهم بين العمرين والعشائين
بدون عذر
- انحصار الخلافة في اثني عشر
العممة (١)
نقل الامام علي رضي الله عنه (٢)
نفي ذرية الحسن رضي الله عنه (٣)
خلعهم في خروج غيرهم من النار (٤)
مخالفتهم أهل السنة (٥)
الرجعة
زيادتهم في الأذان (٦)
الجمع بين الصلاتين (٧)

= (٦) ونص الرسالة : ومنها استهانتهم بأسماء المعابة وإليها العشرة . (ص ٢٦)

- (١) ونص الرسالة : ومنها ايجابهم العممة للاثني عشر (ص ٢٧) وفي
المخطوط : ومنها ايجابهم العممة للأئمة الاثني عشر (ق ١١ ب)
(٢) ونص الرسالة : ومنها أنه قال ابن المطهر الحلي " اجمعت الامامية على
أن علياً بعد نبينا أفضل من الأنبياء " ٠٠٠ (ص ٢٨)
(٣) ونص الرسالة : ومنها قولهم ان الحسن بن علي لم يعقب وأن عقبه انقرض (ص ٢٦)
(٤) ونص الرسالة : ومنها لثانته قال الحلي في شرح التجريد : اختلف الأئمة في
غير الاثني عشرية من الفرق الاسلامية هل يخرجون من النار ويدخلون الجنة
أم يخلدون فيها بأجمعهم قال : والأكثر على الثاني ٠٠٠ (ص ٢٠)
(٥) ونص الرسالة : ومنها أنهم جعلوا مخالفة أهل السنة والجماعة الذين هم
على ما عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه أصلاً للنجاة ٠ (ص ٢٠)
(٦) ونص الرسالة : ومنها زيادتهم في هذه الأئمة في الأذان والاقامة (ص ٢٢)
(٧) ونص الرسالة : ومنها تجويزهم الجمع بين الظهر والعشر والمنسرب
والعشاء من غير عذر . (ص ٢٣)

العممة (١)	- تركهم الجمعة والجماعة
المتعة	- تجويزهم الزنا باسم المتعة
النكاح بلا ولي و شهود (٢)	- تجويزهم النكاح بلا ولي و لا شهود
وطئ الجارية بالاباحة (٣)	- تجويزهم وطئ الأمة للغير بالاباحة
الجمع بين المرأة وعمتها (٤)	- تجويزهم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها
اباحتهم أتبعهم الله اتيان المرأة في الدبر	- ابلحتهم اتيان الزوجة في الدبر
منع الرجلين (٥)	- ايجابهم المسح على الرجلين ومنعهم غسلهما والمسح على الخفين
الطلاق بالثلاث في لفظ واحد	- قولهم الطلاق بالثلاث في لفظ واحد و مجلس واحد لا يقع عليه الطلاق
—	- ابطالهم الصلاة في أواخرها بالحركات الكثيرة
نفي القدر	- نفيهم قدر الله
—	- خاتمة
مما بهتهم اليهود	- مما بهتهم لليهود
تركهم الجمعة والجماعة (٦)	—
مما بهتهم للنماري	- مما بهتهم للنماري
مما بهتهم للمجوس	- مما بهتهم للمجوس
الخاتمة رزقنا الله حسناتها	—

(١) كذا . وقد تقدم هذا المبحث (انظر ص ٥٥) ، ولعله خطأ من الناسخ
واضع العناوين .

(٢) ونرى الرسالة : و منها اباحتهم النكاح بلا ولي و لا شهود . (ص ٣٦)

(٣) ونرى الرسالة : و منها تجويزهم وطئ الجارية للغير بالاباحة (ص ٣٨)

(٤) ونرى الرسالة : و منها تجويزهم الجمع بين المرأة وعمتها و بين المرأة
و خالتها (ص ٢٨)

(٥) ونرى الرسالة : و منها ايجابهم المسح على الرجلين و منعهم غسلهما و المسح
على الخفين (ص ٤٠)

(٦) كذا . وقد تقدم . ولعله خطأ من الناسخ و واضع العناوين ، إذ أن هذا
المبحث مقدّمه الشيخ لذكر مشابهة الرافضة لليهود فلا حاجة الى ذكر
هذا العنوان هنا .

و تبين من خلال المقارنة بين الكتابين ^{ما بينهما} التوافق في المضمون، كما ظهر أن الامام محمد بن عبد الوهاب ترك مبحثاً واحداً فقط من بين مباحث كتاب النوافل للبرزنجي وهو مبحث "ابطالهم الصلاة بالحركات الكثيرة"، وأن الشيخ خالف البرزنجي في مبحث خاتمة الرسالة، حيث جعلها البرزنجي لذكر مشابهة الرافضة لليهود والنصارى والمجوس، بينما أدخل الشيخ هذا المبحث ضمن مبحث ذكر قبائح الرافضة وجعل خاتمة الرسالة بيان حقيقة شيعة علي بن أبي طالب .

الوجه الرابع : سبق أن ذكرت أن ~~مبحث~~ بين الأوصاف التي وصف بها البرزنجي كونه من السادة ومن المحققين ، فقد قال عنه عبد الرحمن الأنصاري - مثلاً - " . . . العلامة المحقق والفهامة المدقق السيد . . . " (١)

وفي رسالة الرد على الرافضة للامام محمد بن عبد الوهاب نقول : من الممدرد الذي وصفه بالتحقيق والسيادة .

نفى مطلب^١ نسبتهم عائشة المبرأة الى الفاحشة " ذكر الشيخ محمد بن عبد الوهاب : " وقد قال بعض المحققين من السادة : " وأما قذفها الآن فهو كفر وارتياد ، ولا يكفي فيه بالجلد لأنه تكذيب لسبع عشرة آية من كتاب الله كما مر ، فيقتل ردة . وإنما اكتفى على الله عليه وسلم بجلدهم أي من قذفها في زمنه مرة أو مرتين لأل القرآن ما كان أنزل في أمرها ، فلم يكذبوا القرآن وأما الآن فلهو تكذيب للقرآن ، أما نتأمل في قوله تعالى " يعظم الله أن تعودوا لمثله ^١ الآية . و مكذب القرآن كافر ، فليس له إلا السيف و ضرب العنق " (٢) .

و هذا يعيننا كلام البرزنجي في كتابه النوافل للروافض في مبحث نسبته

(١) تحفة المحبين والأصحاب ص ٨٧ .

(٢) رسالة في الرد على الرافضة ص ٢٤ - ٢٥ .

الرافضة هائنة رضي الله عنها الى الفاحشة . (١)

وفي مطلب " النكاح بلا ولي و شهود " قال الامام محمد بن عبد الوهاب
 " . قال بعض السادة : و اذا طرق سمعك ما سردنا عليك من الأحاديث ، فقد
 ظهر لك بطلان مذهبهم في تجويزهم النكاح بغير ولي و لا شهود " (٢) .
 و هذا أيضا كلام البرزنجي في كتابه النوافذ للروافض في مبحث النكاح بلا
 ولي و لا شهود " (٣) .

وفي مطلب " نفي القدر " قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب " و قد قال
 بعض السادة : لقد رويت (٤) في اثبات القدر و ما يتعلق به أحاديث رويت
 من أكثر من مائة محابي (٥) رضي الله عنهم " (٦) . و أما نص كلام البرزنجي
 في مبحث " نفيهم قدر الله " فهو " قد جمعنا من الأحاديث فوق ثلثمائة
 و ثمانين حديثا عن أكثر من مائة من المحابة رضوان الله عليهم أجمعين " (٧)
 و بهذا يمكن القولان " رسالة في الرد على الرافضة " للشيخ محمد بن
 عبد الوهاب مختصر من كتاب النوافذ للروافض لمحمد بن رسول البرزنجي ،
 أو على حد قول النص المثبت في مقدمة الرسالة انها " مختصر جله من
 النوافذ " . و " النوافذ " هي كتاب النوافذ للروافض لمحمد بن رسول
 البرزنجي . و الله تعالى أعلم .

مصادر كتاب النوافذ للروافض :

لم يصرح البرزنجي من بعض المصادر التي تمتد عليها في تأليفه كتابه
 " النوافذ للروافض " (٨) . و ————— تبين من طريق استقراء
 كتاب " النوافذ للروافض " المصادر التي استفاد منها البرزنجي لتأليف

(١) النوافذ للروافض ق ٥٨ ب

(٢) رسالة في الرد على الرافضة ص ٢٨ . (٣) النوافذ للروافض ق ١٠٧ ب

(٤) في مخطوط رسالة في الرد على الرافضة : وردت

(٥) في مخطوط رسالة في الرد على الرافضة : من المحابة . =

كتابه النوافذ للروافض فهو بمسند القرآن الكريم والحنكة النبوية المدونة في كتب الحديث ، اعتمد على كتاب النوافذ لظهور الروافض لميرزا مخدوم ، و هو الكتاب الذي اختصره البرزنجي و ذكره في النوافذ للروافض بـ "الأصل" .

و من بين المراجع التي استفاد منها البرزنجي في تأليفه كتاب النوافذ للروافض هي :

- فتح الباري شرح صحيح البخاري للحافظ ابن حجر العسقلاني

- التلخيص الجبر تخرج أحاديث الرازي الكبير (و ذكره البرزنجي

بتخريج العزيز) للحافظ ابن حجر العسقلاني

- جواهر العقدين في فضل الشرفين للمهدي

- مقيدة الامام الشافعي للحافظ عبد الغني المقدسي

- الملواحق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة لابن حجر الهيتمي

- الإبانة من أمول الديانة للأشعري

- شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والتحليل لابن قيم الجوزية

- عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب لابن عتبة

- الاقتصاد للبيهقي

- الأتوار في عمل الأبرار للغزويني الشافعي

- المحمل للرازي

- المنتظم لابن الجوزي

- الذرية الظاهرة للدولابي

- الاكتفا في أخبار الممضى والثلاثة الخلفاء للحافظ الكلامي

= (٦) رسالة في الرد على الرافضة ص ٤٣

(٧) النوافذ للروافض ق ١٢١ ب ٠

(٨) فقد صرح البرزنجي في كتابه الاتعة بالمعارج التي اعتمد عليها ، فقال " مأخذ ما تذكره في كتابنا هذا من الأحاديث غالباً كتب الحافظين الامامين الحافظ ابن حجر العسقلاني والحافظ جلال الدين السيوطي كشرح البخاري المسمى فتح الباري و كالدر المنثور والخامس الكبرى ٠٠٠ و كتب الامام الشريف علي المهدوي كتاب تاريخ المدينة و جواهر العقدين ٠٠٠ " انظر ص ٣- ٤ من الكتاب

- الدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي
- الخصائص الكبرى للسيوطي
- توالي التأسيس بمعا لي ابن ادريس الحافظ ابن حجر العسقلاني
- مناقب الامام الشافعي للرازي
- ميزان الاعتدال للحافظ الذهبي
- تذهيب تهذيب الهذيب للحافظ الذهبي
- الأمل في النجوة لابن حاجب ، و غيرها من المصادر الحنية .
- كما استفاد البرزنجي في تأليفه كتاب النوافذ للروافض من المصادر الشيعية ككتاب العدة للقرطبي
- و كتاب العقيدة لابن بابويه القمي
- و كتاب التجريد للطوسي
- و كتاب قواعد الأحكام للحلي
- و كتاب القلائد والأساس و غيرها .
- كما استفاد البرزنجي في تأليفه كتاب " النوافذ للروافض " من مشاهداته الخاصة لأحوال الرافضة ، فذكر في كتابه مناظرته لهم فقال " ناظرت بعض ملهاء الرافضة " (١) و " باحث مع رافضي هام خمسة و تسعين بعد الألف " (٢)
- و " ناظرت رافضيا من أهل البصرة " (٣) ، و ذكر سماعه من رجال من بلاد شيراز
- الباقين على السنة ممن وردوا الحرمين (٤) و سماعه من أناس دخلوا بلاد
- الرافضة (٥) كما ذكر سماعه مناظرة اثنين من أهل البصرة : سني و شيعي (٦) .

(٢) نفس المصدر ق. ١٢ أ

(١) النوافذ للروافض ق ٧٠ ب

(٤) نفس المصدر ق. ١٥ أ

(٣) نفس المصدر ق. ١٦ أ

(٥) نفس المصدر ق. ١٠٢ أ

(٦) نفس المصدر ق. ٦٢ أ

قيمة الكتاب العلمية :

ذكر البرزنجي أنه لخص كتاب " النواقض لظهور الروافض " لميرزا مخدوم - حفيد السيد الشريف الجرجاني - وهذا الملخص هو الذي اتخذته البرزنجي أصلاً لمادة كتابه " النواقض للروافض " . (١)

وبذلك اعتمد البرزنجي في ذكره هفوات الرافضة على مصدر مطلق خبير معاش لأحوال الرافضة وخفاياها ، فقد ذكر ميرزا مخدوم من نفسه أنه كان " اطلع على تجميع كتبهم - أي الرافضة - وأقوالهم وشرح هاداتهم وأعمالهم " (٢) وقد صرح أيضاً بأنه كان على علم بأحوال كل بلاد الرض (٣) . و مما مكّنه من الوصول إلى هذه المكانة خلفيته الاجتماعية والعلمية وقربه من الأسرة الصفوية الحاكمة ، فقد ذكر أنه وأسرته كانوا من القضاة أيام الشاه طهماسب والد الشاه اسماعيل الثاني (٤) ، كما صرح ميرزا مخدوم أنه كان شيخاً للشاه اسماعيل بن الشاه طهماسب ومعلماً له ومفتياً له وصاحب سرّه ومواجهه ... (٥) وهو مع كل ذلك مرشداً للشاه اسماعيل الثاني إلى طريق الصواب منذراً منه البدعة المفضية إلى شديد العذاب محيياً السنة الغراء بعد أن أضافها الرافضة (٦) ، وكان مظهراً للسنة وله مناظرات مع بعض كبار علماء الرافضة كالشيخ عبد العالي بن علي بن الحسين العاملي الكركي (٧) .

(١) انظر ص ٤٥ - ٤٦ .

(٢) انظر : ق ٨٣ من مخطوط النواقض للروافض

(٣) انظر نفس المصدر ق ١٥٦ أ

(٤) انظر نفس المصدر ق ١٤٢ أ

(٥) انظر نفس المصدر ق ١٤٠ ب - ١٤١ أ

(٦) انظر نفس المصدر ق ٤ ب

(٧) انظر : أعيان الشيعة ج ٨ ص ١٧ ، و كتاب النواقض للروافض ق ١٣٣ أ

و بذلك استمد البرزنجي أصل مادة كتابه و في ذكره لهفوات الرافضة من مصدر موثوق مطلع معايش لأحوال الرافضة العلمية والعملية فلا يستطيع أن ينكر الرافضة ما نسب اليهم من هفوات . (١)

و بذلك تظهر قيمة كتاب النوافذ للروافض للبرزنجي العلمية من حيث صحة معلوماته المتعلقة بذكر هفوات الرافضة المبنية على شهادة عالم مطلع معايش لمجتمع الرافضة ، و لا سيما و قد زاد البرزنجي في تأليفه كتاب النوافذ للروافض و في ذكره لهفوات الرافضة من مشاهداته الخاصة و من اطلاعه على كتب الرافضة و من مناظراته مع بعض الرافضة .

و مما يدل على قيمة الكتاب العلمية صحة منهج البرزنجي في انرد على هفوات الرافضة من حيث اعتماده على الكتاب و السنة ، و مواقف أئمة أهل البيت البريئة من مقتريات الرافضة ، و من حيث اعتماده على علوم اللغة العربية و الثوابت التاريخية .

و مما يدل على قيمة الكتاب العلمية نقل المؤلف من أقوال أئمة السلف كالامام مالك و الامام الشافعي ، بل انه نقل عن الحافظ عبد الغني المقدسي أقوال الامام الشافعي في العقيدة من كتابه الذي ألغى الحافظ عبد الغني المقدسي في عقيدة الامام الشافعي . كما أنه نقل كلام الأشعري

(١) و مما يؤكد صحة ما ذكره ميرزا مخدوم من هفوات الرافضة ، و بذلك يزيد على صحة الاعتماد عليه ، ما ذكره عالم مطلع سني آخر و هو علي بن أحمد الهيبي المتوفى سنة ١٠٢٩ هـ ، فقد ألف كتاب " السيف الباهر لأرقاب الشيعة الرافضة الكوافر " ذكر فيه أنه كان مجاورا لثقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم و ريحانته و سيد شباب أهل الجنة ، حيث كان اماما و خطيبا و ملائما لذلك قرابة ثلاثين سنة من سنة هجرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ، مجاهدا لظهار دين الله و تربيته مشهرا لطريق مذهب أهل السنة و أدلته بين أهالي الرافض و الشيعة ، و بذلك اطلع على أقوال الرافضة و أفعالهم ، و قال انه شاهد و رأى عيانا و اطلع على ما لم يطلع عليه الغير (أي من أحوال الرافضة) ، و قال انه شاهد على أحوال الرافضة في ديار مشهد الحسين و في النجف و الحلة و أطرافها . (انظر الصفحات : ٤٢ - ٤٣ ، ٢٣٥ - ٢٣٦ ، ٢٣٩ من الكتاب) ، و ذكر الهيبي في هذا الكتاب قبائح الرافضة الاعتقادية و التولية =

في كتابه الابانة ، وهذا شهادة من البرزنجي لسمحة نسبة كتاب الابانة
من أصول الديانة الى أبي الحسن الأشعري .

و كذلك مما يدل على قيمة كتاب النوافذ للروافض العلمية نقل العلماء
عنه ، فقد ذكرت أن للامام محمد بن عبد الوهاب رسالة في الرد على الرافضة
و من مختصر بلغة من كتاب النوافذ للروافض ، و نقل فيه " رحمه الله " بعض
نصوص أقوال البرزنجي . (١)

و من العلماء الناقلين من كتاب النوافذ للروافض تلميذ البرزنجي هو
علي السنجاري في كتابه " الأدلة الواضحة على المثالب الفاضحة " ، فقد نقل
عنه نقولا مطولة في مواضع متعددة من كتابه و ذلك في مسألة تكفير الرافضة
(ل . ٧٢) و انكار الرافضة صحة خلافة الصديق (ل . ١١٣) و مثابته
الرافضة لليهود (ل . ١٣٩) و غيرها .

و من الناقلين من كتاب النوافذ للروافض علامة العراق السيد محمود شكرى الأوسى
صاحب مختصر التحفة الاثنى عشرية ، و ذلك في كتابه " صبا العذاب على من سب
الأحباب " و ذلك في رد البرزنجي على الرافضة في دعوى الرافضة أنهم هم
الفرقة الناجية . و قد نقل الأوسى في ذلك نقولا مطولة من نصوص كلام
البرزنجي . (١)

= والفعلية كنفيهم قدر الله ، و جميع الطوائف ،
و تركهم الجماعة والجمعة ، و زيادتهم في الأثان والاقامة ، و تأخيرهم
الانظار ، و تجويزهم المتعة ، و تجويزهم نكاح المرأة في الدبر ، و مسهم
اعتبارهم الطلاق الثلاث بلفظ واحد ، و سبهم عائشة ، و بغضهم لعمر ، و تغفيلهم
لعلي على الأنبياء ، و اجتماعهم في شهر المحرم و طوافهم حول قبر الحسين ،
و دعوام بنقص القرآن . (انظر كتاب الصيغ الباتر من ص ٢٤٧ الى ٢١٢) .
و هذه القبائح هي نفسها التي ذكرها من قبل ميرزا مخدوم في كتابه النوافذ .

(١) انظر ص : ٥٢ - ٥٨

(٢) انظر ص : ١٠ الى ١٣ من كتاب صبا العذاب على من سب الأحباب و الكتاب
مخطوط توجد نسخة منه في مكتبة الآثار العامة ببغداد تحت رقم ١٨٥٨٧ .

الملاحظة على الكتاب :

ان كتاب " النوافذ للروافض " رغم قيمته العلمية و مكانته بين العلماء ،
فانه ،كجهد أى بشر ،لا يخلو من بعض الملاحظات منها :

١- النقول المطولة من مصدر واحد : فقد نقل البرزنجي من كتاب المنتظم لابن الجوزى ثلاث ورقات كاملة وذلك من ق ٣٦ ب الى ٣٩ ب ٠ ومن فتح البارى لابن حجر المقلاني مذ ورقة ٥٤ أ الى ٥٧ ب ، و من كتاب المحصل للرازي من ورقة ٧٦ أ الى ٧٨ ب ، و من كتاب عمدة الطالب لابن منبسة من ورقة ٨٢ ب الى ٨٦ ب ، و من كتاب التثبيت في دلائل النبوة للقاضي عبد الجبار من ورقة ٩٧ ب الى ٩٩ ب ٠

٢- ذكره لكثير من الحكايات ، فقد وردت في الكتاب حكايات وصفها البرزنجي تارة بأنها موحشة (ق ٥٠ أ) وأخرى لطيفة (ق ٥١ ب) و غريبة (ق ٦٦ ب) و عجيبه (ق ٦٦) (١) .

مع أنه ذكر سببا تلخيصه كتاب النوافذ لظهور الروافض كثره ايراد وقائع مبرزا مخدوم مع الرافضة و كثرة حكايات غريبة خارجة عن المنعوت ٠

٣- ذكره لكثير من أخبار المجاهيل ، حيث وردت في الكتاب عبارات :

- أخبرني جمع من الثقات (ق ١٦ ب - ١٧)

- أخبرني بعض من دخل بلادهم (ق ٢٥ أ)

- أخبرني رجل من أهل السنة دخل اصبهان (ق ٦٦ أ)

- أخبرني جمع من ثقات أهل بلاد دياران (ق ٧٢ ب)

- سمعت بعض جهالهم (ق ٩٢ ب)

- أخبرني من له اطلاع على مذهبهم (ق ١٠٠ ب)

- أخبرني بعض علماء أهل السنة من أهل همذان (ق ١١٥ ب)

(١) انظر الحكايات الأخرى في الورقات : ١٢١ أ ، ١٢١ ب ، ١٢٢ أ ، ١٢ ب ، ١٢٤ أ ،

١٢٤ ب ، ١٠١ أ ، ١٠١ ب ، ١١٥ ب ، ١١٦ ب ٠

ـ أخبرني بعض علماء شيروان (ق ١١٦ ب) .

٤ـ نقله المعلومات من بعض المصادر الثانوية : ففي الحديث كثيرا ما أجد البرزنجي نقل من كتاب تلخيص الحبير للحافظ ابن حجر العسقلاني أو من كتاب فتح الباري شرح صحيح البخاري للحافظ ابن حجر العسقلاني . وفي التفسير نقل البرزنجي مرويات الطبري من كتاب الدر المنثور للسيوطي،

و في ذكر أقوال و مواقف أئمة أهل البيت أحمد البرزنجي على ما نقله المصنف في كتاب جواهر العقدين، وكذلك في أخبار تزويج علي ابنه أم كلثوم من عمر بن الخطاب رضي الله عنهما .

و في سرد أقوال الفقهاء في حكم سب الصحابة نقل البرزنجي ما ذكره ابن حجر الهيتمي في الصواعق المحرقة، ولم يرجع مباشرة إلى مصادر الألفية .

ـ استطراده بذكر مباحث خارجة عن مقصود الرسالة في الرد على الرافضة، ذكره لما سماه نوائد متعلقة بقوله تعالى "نساءكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم" (ق ١١٦ أ)

و كذلك ذكره لاختلاف المتكلمين فمن بحث رده على الرافضة في إنكارهم قدر الله في كل شيء . (ق ١١٦ أ)

المبحث الثاني : التعريف بالمخطوطة

وصف المخطوطة :

عُثرت - بفضل الله - على ثلاث نسخ للمخطوطة :

أما النسخة الأولى فقد عُثرت عليها في مكتبة مكة المكرمة (مكتبة وزارة - الأوقاف بمكة المكرمة) تحت رقم : ٦٨ توحيد . ورمزت لها بـ " أ " ، و يوجد ميكروفيلم لها في مكتبة مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى بمكة المكرمة ، كما يوجد ميكروفيلم لها في قسم المخطوطات بالجامعة الإسلامية - بالمدينة المنورة .

و عدد أوراق المخطوطة (١٢٣) ورقة ، ولكل ورقة لوحتان " أ ، ب " ، وفي كل لوحة يتراوح عدد أسطرها ما بين ٢٣ الى ٢٥ سطرا ، وفي كل سطر يتراوح عدد كلماتها بين ٢٨ الى ٣٨ كلمة .

وأما تاريخ نسخ المخطوطة فقد انتهى النسخ من نسخ المخطوطة في ١٠ شعبان سنة ١١٠٦ هـ ، بمنزله بظاهر المدينة المنورة .

واسم الناسخ هو موسى بن ابراهيم البصري ثم المدني . ولم أجد له ترجمة .

و العنوان المثبت في غلاف الكتاب هو " النواقض للروافض " ، ثم توجد عبارة : " تحرير شيخنا العلامة والتحرير الفهامة السيد الشريف محمد البرزنجي ثم المدني ، قدس سره آمين . توفي مؤلفه قدس سره في شهر محرم سنة ١١٠٣ بالمدينة ، و دفن بسقيع الغرقد ، و تاريخ وفاته ... " .

و في الركن الأعلى من غلاف الكتاب توجد عبارة : " الحمد لله ، مما استكتبه وحصله ممطى بن فتح الله الحموى في الله عنهما بحقه وكرمه بمكة المشرفة سنة ١١١٤ هـ " .

و في الناحية السفلى من غلاف الكتاب تذكراً أسماء مقتني الكتاب : " ملك محمد ... سبل في الله منه ، انتقل بالارث الشرعي الى الفقير الى الله عبدالله =

السقاف بن أبي بكر المحض باطلوى، ثم تملكه الفقير الى الله تعالى محضار بن عبد الله بن محمد السقاف ففى الله عنهم أجمعين، ثم تملكه الفقير الى الله تعالى عبد الحميد بن محمد علي قدس سره، ففى الله عنه .

والمخطوطة مكتوبة بخط نسخ جيد و واضح إلا النادر منه لسبب الرطوبة والبلل، وقد أشرت الى هذه المواضع .

و من الملاحظة على المخطوطة وقوع بعض الأخطاء النحوية، وقد أشرت اليها وأثبت المواب منها .

وأما النسخة الثانية فقد عثرت عليها في مكتبة مكة المكرمة (مكتبة وزارة الأوقاف بمكة المكرمة) أيضا، وهي تحت رقم : ٦٤ توحيد . ورمزت - لها بـ " ب " . و يوجد ميكروفيلم لها في مكتبة مركز البحث العلمي بجامعة أم القرى بمكة المكرمة، كما يوجد ميكروفيلم لها في قسم المخطوطات بالمكتبة الإسلامية بالمدينة المنورة .

و عدد أوراق المخطوطة : ١٥١ ورقة، لكل ورقة لوحتان " أ ، ب "، و في كل لوحة يتراوح عدد أسطرها ما بين ١١ الى ٢٣ سطرا، و في كل سطر يتراوح عدد كلماتها ما بين ١٥ الى ٢٩ كلمة .

وأما تاريخ نسخ المخطوطة، فقد صرح الناسخ و هو عبد السلام بن حاجي عبد الباقي الشافعي (١) أنه أنتهى من نسخ الكتاب في الثامن من شهر رجب عام ١٢٢٠ هـ، بعد صلاة الظهر .

و العنوان المثبت في غلاف الكتاب هو " هذا كتاب النواقيض للروافض"، ثم تليه عبارة " تحرير شيخنا العلامة و التحرير الفهامة السيد الشريف محمد البرزنجي ثم المدني، قدس سره العزيز" .

و على الركن الأعلى الأيمن من غلاف الكتاب توجد عبارة " ملك الفقير عبد الباقي

مالى منوبة الانتفاع به للفقير الحقير الراجي عفوره العلي عبده مبد
الله بن حميد النجدي الحنبلي، وفقه الله آمين .

والمخطوطة مكتوبة بخط نسخ حسن و عليها بعض الأخطاء النحوية -
أشرت اليها في مواضعها .

و يحتوي الكتاب على تعليقات مفيدة و تمحيحات املائية .
و مما يلاحظ على الكتاب أن الصفحات الثلاث الأولى منه بخط مختلف
و بأوراق مختلفة، و لعل الأوراق الأصلية من الكتاب فقدت و استكملها بعض
الفضلاء .

والنسخة الثالثة : عثرت عليها في مكتبة دار حكمت بالمدينة
المنورة تحت رقم : ، و رمزت لها ب " ج " . و يوجد ميكروفيلم
من المخطوطة بقسم المخطوطة بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .
و عدد أوراق هذه النسخة (٢١٥) ورقة، لكل ورقة لوحتان " أ ، ب " ،
و في كل لوحة (١٩) سطرا، و في كل سطر (١٨) كلمة .

والمخطوطة مكتوبة بخط نسخي ممتاز .
و أما العنوان المثبت في غلاف الكتاب فهو " النواقض للروائض
للبرزنجي " . و مما يلاحظ على هذه النسخة

أنه لا يذكر فيها اسم ناسخ الكتاب و لا تاريخ نسخ الكتاب .
و هناك نسختان أخريان للكتاب المخطوط : احدهما في مكتبة بريين -
بألمانيا تحت رقم ٢١٣٧،^(١) و ثانيها في المكتبة الوطنية بباريس^(٢) ،
و لم أتمكن من الحصول عليهما أو الاطلاع عليهما .

(١) فهرس مخطوطة مكتبة برلين من ٤٧٠ .

(٢) فهرست المخطوطة العربية مكتبة الوطنية لباريس ، من ١٤٨٠ . و المخطوطة

تحت رقم : ١٤٥٩ .

أسباب اختيار النسخة الأم :

و بعد المقارنة والدراسة بين نسخ المخطوطة الثلاث، قررت أن تكون
نسخة " أ " أي إحدى النسختين اللتين حملت عليهما من مكتبة مكة المكرمة ، النسخة
الأم ، وذلك لأسباب منها :

أولاً : أنها أكمل النسخ

ثانياً : أنها أقدم النسخ ، حيث انتهت النسخ من نسخ المخطوطة سنة ١١٠٦ هـ ،

أي بعد ثلاث سنوات من وفاة المؤلف .

ثالثاً : قوة ملتها بالمؤلف ، فقد نسخها أحد تلاميذ المؤلف في مكان إقامة

المؤلف بالمدينة المنورة . ثم أنها انتقلت إلى يد أحد تلاميذ

المؤلف وهو ممطى بن فتح الله الحموي بمكة المكرمة وذلك سنة

١١١٤ هـ .

+++++

الفصل الثالث : منهج التحقيق .

أما منهجي في تحقيق كتاب " الخوافي للروافض " فهو ما يلي :

أولاً : ضبط نص الكتاب المحقق و تقويمه : وذلك بتمحيص ما اعتراه من تمحيض أو تحريف، وإكمال ما سقط منه سواء أكان ذلك لسبب البطل أو الرطوبة أو من سهو الناسخ، وذلك بمقابلة النسخة الأم بنسخ أخرى أو بمقابلتها بالمراجع التي أثار إليها البرزنجي .

ثانياً : عزوت الآيات القرآنية إلى سورها مع بيان رقمها في السورة . وخرجت الأحاديث النبوية وذلك بعزوها إلى مصادرنا من كتب الحديث . فإذا كان الحديث في الصحيحين أكتفي بهما ولا أعزوه إلى غيرهما ، وإذا كان في غيرهما فأبحث عنه في كتب الحديث الأخرى قدر الاستطاعة أو في المصادر الأخرى التي ذكرت الحديث المشار إليه .

و في عزو الحديث إلى مصادره أكتفي - غالباً - بذكر الجزء و رقم الصفحة و ذلك لتخفيف الهوامش .

ثالثاً : عزوت الكلام المشتمل على الأحاديث و الأقار و أقوال العلماء و آراءهم في مواضعها من الكتب التي أثار إليها البرزنجي .

رابعاً : مرّفت لبعض البلدان و ترجمت الأعلام غير المشهورين .

خامساً : خلقت على بعض المواضع التي تحتاج إلى التعليل .

سادساً : قمت بتغيير رسم بعض الكلمات حتى تتواءم مع قواعد الإملاء الحديثة .

سابعاً : وضعت عنواناً لكل فقرة من فقرات الروافض على شكل المطالب ، و وضعت بين القوسين هكذا : (())

ثامناً : قمت بوضع أرقام جانبية تشير إلى الورقة و اللوحة أ ب .

تاسعاً : ترجمت الكلمات الفارسية و الأشعار الفارسية الموجودة في الكتاب ،

و ذلك بالاستعانة ببعض الأخوة الذين يجيدون اللغة الفارسية .

عاشرًا : ذكرت المعلومات الكاملة من المصادر التي رجعت إليها في فهرست

المصادر و المراجع ، و اكتفيت في هوامش الكتاب بذكر اسم =

المصدر، وأحيانا ذكرت اسم مؤلف الكتاب، وذلك حيث خيف عليه
 اللبس لكثرة المؤلفات المتشابهة في عنوانها ككتاب السنة لابن أبي
 عامر، والسنة لعبد الله بن الإمام أحمد، والسنة للخلال، وغيرها .
حادى عشر : عملت فيها رما فنية تشمل : فهرما لآيات القرآنية ،
 والأحاديث النبوية، والآثار المأثورة عن أئمة أهل
 البيت و من بعض علماء السلف يتضمن الرد على الرافضة، وفهرما
 للأديان والفرق، وفهرما للكتب، وفهرما للأماكن والبلدان، وفهرما
 للشعر . وفهرما للمصادر والمراجع، وفهرما للمحتويات الكتاب .
 وأما القسم الثاني فهم القسم التحقيقي، الذى جعلته لتحقيق
 نفع الكتاب والتعليق عليه - اذا احتاج الأمر الى ذلك - .

=====

نماذج مصورة من المخطوط
=====

[illegible][illegible]

[illegible]

القسم الثاني

((نسخ الكتاب المحقق))

بسم الله الرحمن الرحيم (وبه نستعين، وصلى الله على سيدنا
محمد وآله وصحبه وسلم)^(١).

الحمد لله الرب الوهاب، البر التواب، المنزل الكتاب على سيد

الأختاب، الذي أوتي الحكمة وفصل الخطاب، محمد صلى الله عليه

وسلم، كلما دار قلبك وآب، وطلع نجم وغاب، وشب مولود وشاب، وسب

مردود^(٢) وهاب، وندم مذنب وتاب. وعلى جميع الآل والأصحاب وعلى

التابعين لهم باحسان الى دار المآب، وبعد.

فيقول العبد المذنب الملول الراجي مغوريه محمد بن رسول الشريف

الحسيني الموسوي البرزنجي ثم المدني^(٣) كان الله له منه فيما له

وحق آماله وحسن مآله وختم بالمصالحات أعماله : اني كنت جمعت فيما

مضى من هنوات المرافعة^(٤) نبذة كنت لخصتها من رسالة السيد العلامة القاضي

بالحرمين المحترمين معين الدين أشرف الشهير بميرزا مخدوم الحسيني

الحسني^(٥)، حفيد السيد المند المحقق العلامة نور الدين علي الجرجاني^(٦)

شارح المواقف وغيرها، صاحب المؤلفات العديدة والتحقيقات المفيدة،

رحمه الله تعالى ورحم أسلافه، فانهم كلهم بيوت العلم وجز السنة وكهف

الجماعة، سماها " النواقض على الروافض " والنواقض بالقواف

(١) في ب : زيادة كلمة " تحليماً "

و ما بين القوسين ما قُط من : ج

(٢) كذا في جميع النسخ الموجودة لدى . ولعله : مردول . انارة الى من

يسبب المصابة و يبغضهم ، اذ هو في غاية الرذالة .

(٣) سبقت ترجمته في ص : ٤ - ٢٩ .

(٤) سبق التعريف بها في ص : ٤٥ - ٤٦ .

(٥) هو : محمد بن عبد الباقي الشيرازي ثم الرومي، معين الدين أشرف الشهير

بميرزا مخدوم، قاض فاضل، من مؤلفاته : ذخيرة العقبين في ذم الدنيا .

توفي سنة ٩٨٨ هـ كما ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون ج ١ ص ٨٢٢ . وتبعه

ممرضا كحالة في معجم المؤلفين ج ١٢ ص ٣١٢ . أو في سنة ٩٩٥ على حسب

ما ذكره البغدادي في هدية المارنيين ج ٢ ص ٢٥٨-٢٥٩ . وله ترجمة ذاتية

لحياته ذكرها في النواقض للروافض ق ٢٠٣ أ - ٢٠٧ ب . وانظر : روضات

الجنات ص : ٤٧٥ . الكواكب المائرة ج ٢ ص ١٣٥ - ١٣٦ . وقد ذكرت جزءاً

من ترجمته في ص : ٦١ - ٦٢ .

(٦) هو : علي بن محمد بن علي الخفني الجرجاني الشهير بالسيد الشريف . مسن

مؤلفاته : كتاب التعريفات، العارضة في ابطال مذهب الرافضة (ذكره علي

السنجاري في الالة الواضحة ق ٦) . توفي رحمه الله سنة ٨١٦ و قيل سنة

٨١٤ . انظر : الفوائد اللاح ج ٥ ص ٢٢٨-٢٣٠، البدر الطالع ج ١ ص ٤٨٨-٤٩٠،

النوائد البهية في تراجم الخفية ص : ١٢٥ - ١٣٥، روضات الجنات ص : ٤٧٥-٤٧٧ .

(٧) أي : ما كتبه من كتب في ذم الرافضة . الجماعة .

قال فيها : ان هذه العفوات المذكورة كاشفة لغنائهم ، موضحة لشنائهم ،
 قائمة لبنيانهم ، محرقة لجنانهم ، اذ لا سبيل (لهم) ^(١) الى جودها وانكارها ،
 فانه لم يخنقهم أحد قبل هذا بمثل ما أقدرني الله تعالى بحوله وقوته الغالبة ،
 فانه لم يطلع أحد على تفاصيل كتبهم (و أقوالهم) ^(٢) و شرح عاداتهم وأعمالهم
 كما اطلعت عليه ^(٣) ، فلا يقدر أن يقولوا هذا مفترى علينا ، مثل ما يقولون فيما
 نسبته سلفنا في كتبهم الكلامية الى الرافضة ، وذلك لأنهم أضافوا . والنوكة
 في زمننا للأنس مشربة منهم ^(٤) ، وقد تكون تلك المقالات لغير هؤلاء من غبرق
 الروافض ، وهم صادقون في نسبتها اليهم ، ولكن هؤلاء يظنون أنها منسوبة
 اليهم ، فيقولون هذا مفترى علينا . والأمر غير محتاج الى ذلك ، فان الشنايع
 التي استخرجتها من كتبهم ومؤلفاتهم ، واستنبطتها من أعمالهم وعاداتهم
 مغنية عن تلك الأقوال و هي أدل على المقصود منها " انتهى ملخصا بما شاء " ^(٥) ^(٦)

(١) ساقطة من ج

(٢) ساقطة من ج

(٣) و ذلك لقرب منزلة المؤلف من الشاه اسماعيل بن طهماسب ، ولا يعني
 هذا عدم اطلاع غيره على حقيقة الرافضة و ردهم عليها كما حصل ذلك
 لأبي نعيم الاصبهاني صاحب كتاب " الامامة و الرد على الرافضة " ،

و شيخ الاسلام ابن تيمية و كتابه " منهاج السنة المحمدية " .

(٤) الشوكة : القوة و البأس . (انظر : المعجم الوسيط ج ١ / ٥٠١) . و لعل مقصود
 المؤلف هنا : الشوكة فيما بين الشيعة .و الأنس مشربة : فرقة من الشيعة اعتقدت امامة اثني عشر اماما
 و أنهم كلهم بالنسبة ، و هؤلاء الخمسة في معتقدهم هم : علي بن أبي طالب المرتضى
 ١- الحسن بن علي الزكي . ٢- الحسين بن علي . ٣- علي بن الحسين
 زين العابدين . ٤- محمد بن علي الباقر . ٥- جعفر بن محمد الصادق . ٦- موسى بن
 جعفر الكاظم . ٧- علي بن موسى الرضا . ٨- محمد بن علي الجواد . ٩- علي بن
 محمد الهادي . ١٠- محمد بن الحسن العسكري . ١١- محمد بن الحسن و عز مهديهم

المنتظر . انظر : عقائد الامامية ص ٦٢ - ٦٣ .

(٥) انظر النواقض للروافض ق ٨٢ / ب

(٦) - و في حاشية أ : توفي السيد المذكور سنة ١١٥٠ تسعمائة و خمس و تسعين ،

كما في كشف الظنون . (كذا ، و يبدو أنه وهم من المعلق ، اذ ذكر كتاب الظنون
 أن سنة وفاته هي ١١٨٨ ، و أما سنة ١١٥٠ فهي السنة التي ذكرها كتاب هدية العارفين ،
 و انظر : الهامش رقم ٥ ص ٧٩) .

و (١) والسيد المذكور كانت والدته من ذرية الشيخ صفى الدين جند
ملوك المعجم (١)، فلها عظم نسيم قدره، و كان مدرسا في مذهبهم خمسا
و عشرين سنة، و كان شافعي المذهب، فاشتمال الشاه (٢) وأدخله في مذهب
الشافعي فلما أحسوا به قتلوا الشاه وأرادوا قتله، فاقتفى، ثم هرب
الى بلاد الروم (٣)، فعظموه و ولوه قضاء الحرمين وغيرهما من المناصب
العظام، فأظهر التحف في الروم، والفاخرالة المذكورة (٤) ذكر فيها ما تقدم (٥)،
ولما كان في كلامه رحمه الله طول مفرط حيث أنه أدرج فيه وقائع
معهم، وحكايات خارجة من المقصود كقواعد سلاطيننا العثمانية - أيدهم الله
تعالى - و عدد ممالكهم و ممالكهم و خروج مطبخهم و عدد ما ولوه من المناصب
و غير ذلك (٦)، لخصت منه هذه النبعة في مقدار كراسة لطيفة .
ثم لما كان مفتوح هام سبعة و سبعين و ألف، رأيت أن أزيد عليها
ما يشد به أزر السنة، فكتبت فنان العزم نحوها عتميدا للنسخ، وزدت
عليها زيادات كثيرة مهمة لازمة، و براهين واضحة قاطعة جازمة ساطعة،
لجنود الشبه هازمة، فجاء بحمد لله كتابا جامعا حافلا و مستورا بأدحاش
حجة الخصم كافلا، و مروسا في حلل محاسن تبيان رافلا .
و أتيت بالأدلة حيث احتاج الأمر إليها، وذلك . حيث يكون لهم شبهة في
الجملة من كتاب أو سنة، و أمّا ما هو من قبل الافتراء على الله و رسوله،
و الافتراء منهم لغروم و أمواله، فلا يحتاج في ردهم الى دليل، فانهم من
الشرع بسبيل، و الله حسي و نعم الوكيل .
و ميّزت ما زدت به " أقول " في أوله " و بالله التوفيق " في آخره .
و سميته " النوافذ للروافض " و النوافض (٧) بالشاء .

(١) هو صفى الدين اسحاق بن أمين الدين جبريل، المتوفى عام ٧٢٥هـ، و هو مؤسس
الطريقة المغوية و اليه تنسب الدولة المغوية . انظر : أعيان الشيعة
ج ٢ ص ١١٤، الكواكب الماثرة ج ٣ ص ١٣٥ - ١٣٦ .
(٢) الشاه : كلمة فارسية الأصل و تعني الملك . انظر : لسان العرب لابن منظور
ج ١٢ ص ٥١١ ، و معجم الألفاظ الفارسية المعربة لسيد أدنى سير ص ١٠٤
(٣) الروم بلد يحده شرقا و شمالا الترك و الخزر و الروس، و جنوبا الشام،
و غربا البحر و الأندلس . انظر معجم البلدان لياقوت الحموي،

أقول : مقدمات

أحداها : ما أشار إليه الأصل من أن الشيعة في (زماننا)^(١) لا ينفصلون
عشرية^(٢) ، هو كما قال ، لكن الآن اختلفت فرقهم حيث أن الجامع لهم بـسفر
المحابة وسبهم ، و موالاة أهل البيت بزعمهم و حبهم^(٣) ، فلم يبق تمييز
بين الفرق ، فيجمع الكل اسم " الشاهية في هذا الزمان " (٤) .
لأى مقالة نسبت إليهم ليس لهم أن يتولوا هذا مفتري علينا ، لأشهم صاروا
مجمع الرذالات و منبج/التجهلات ، فأتينا لم يبلغنا أنهم نكلوا بأحد ممن^{١٣}
السنة عشر فرقة من الغلاة المجمع على كفرهم^(٥) كالخطابية^(٦) و السبائية^(٧)

= (٤) انظر النواقض للروافض : ق - ١٢ - ٣ ب .

(٥) انظر : النواقض للروافض ق - ١٣٥ ب

(٦) انظر النواقض للروافض ق - ٤ ب - ١٥ ، ٧٤ ب ، ٩٢ أ - ١٠٦ ب ، ١١٢ أ -

١١٧ أ ، ١١٩ ب ، ١٢٥ ب ، ١٢٩ أ ، ١٣٠ أ ، ١١٨ أ ، ١٣٩ أ ، ١٤٨ ب ، ١٦١ ب وغيرها .

(٧) ساقطة من ب

(١) ساقطة من ب و ج

(٢) تقدم التعريف بها في ص ٨٠ : وانظر : النواقض للروافض ق - ٨٣ أ

(٣) و-الشيعة هنا شيعة بين الفرق الشيعية لا شيعة الشيعة الاثني عشرية على

أهل السنة والجماعة . (٢) ج : و بزعمهم حبهم

(٤) هذه التسمية لم أقف على من يطلقها على الشيعة قبل البرزنجي ، حتى أن محسن

الأمين في أعيان الشيعة ج ١ ص ١٨ - ٢٣ عندما عدد أسماء الشيعة لم يذكر

اسم " الشاهية " أيضا . وأما على شريعتي فإطلق اسم التشيع الصغرى على

الشيعة المتبنية لمعتقدات الدولة الصفوية و مفترياتها . انظر : التشيع

العلوى ص ١٧٨ - ١٧٩ .

(٥) الغلاة : مجموعة فرق شيعية غلت عن علي بن أبي طالب وغيره من أئمة أهل

البيت وألبستهم الأوصاف الالهية . انظر : فرق الشيعة ص ٤٦ ، مقالات الاسلاميين

ج ١ ص ٦٦ ، التنبيه والرد ص ٢٥ .

و نقل الاجماع على كفر الغلاة : المطبوع في التنبيه والرد ص ٣٠ ، عبيد

الظاهر البغدادي في الفرق بين الفرق ص ١٣ - ١٤ ، ابن حزم في المصطلح

ج ٢ ص ٢٦٧ - ٢٧٢ ، و ابن تيمية في مجموع فتاوى ج ٣ ص ١٦٢ ، و ابن حجر

العسقلاني في هدى الساري ص ٢٨٥ ، الهيئتي في السيف الباتر ص ٢٢١-٢٢٦ .

والغرابية (١)، والنميرية (٢)، والدرزية (٣)، والمغيرية (٤)، والبنانية (٥)
والباطنية (٦) وهم الاسماعيلية (٧)، والقرامطة (٨) وغيرهم كما سيأتي
تفصيلهم (٩)، أو ناكفوه أو عزروه، نضل على أنهم صاروا فرقة واحدة
يجمعهم ما ذكرنا : بغض الصحابة وسبهم .
فكل ما نسب اليهم فهو حق وصدق .

« (٦) الخطابية : فرقة من الشيعة الغالية التابعة لأقوال أبي الخطاب محمد بن
أبي زينب الأجدع الأدي، زعمت أن الله حل في علي ثم في الحسن ثم في الحسين
ثم في علي زين العابدين ثم في الباقر ثم في جعفر العادق . وقد تبرأ -
جعفر العادق من مقولاتهم ومزامعهم . انظر : فرق الشيعة ص ٤٢، مقالات -
الاسلاميين ج ١ ص ٧٦، الملل والنحل للشهرستاني ج ٢ ص ١٥ .
(٧) البنانية : فرقة من الشيعة الغالية تابعة لأقوال عبد الله بن سبأ اليهودي
تزم ألوهية علي بن أبي طالب ورجته والتبري من أبي بكر وعمر، وقد
تبرأ علي بن أبي طالب من معتقداتهم وأحرق بعضهم ونفى ابن سبأ إلى
المدائن . انظر : فرق الشيعة ص ٢٢، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد
ج ٢ ص ٢٠٩، التنبيه والرد ص ٢٥ .

(١) الغرابية : فرقة من الشيعة الغالية تزم أن الله أرسل جبريل إلى علي
فخلط جبريل وأدى الرسالة إلى محمد، وذلك لتأكيد المتابعة بين علي ومحمد،
لأنهم قالوا إن علياً ومحمد أتبه من الغراب بالغراب . انظر : الفرق بين
الفرق ص ٢٥٠، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٥١ - ٦١ .
(٢) النميرية : فرقة من الشيعة الغالية التابعة لأقوال محمد بن نمير النميري،
كان من أصحاب الحسن العسكري، فلما مات الحسن العسكري أدهى وكالة لابن
الحسن الغائب، وأظهر الخلو في الأمة وقال بتنازع الأرواح، ثم أدهى الرسالة
لنفسه، ثم أدهى بعد ذلك الربوبية . انظر : فرق الشيعة ص ٩٤، شرح نهج
البلاغة ج ٢ ص ٢٠٩ - ٢١٠، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٨٦ .
(٣) الدرزية : فرقة من الشيعة الغالية تابعة لأقوال هشكين محمد بن اسماعيل
الدرزي، وكان من موالى الحاكم بأمر الله الفاطمي ومن دعاة إلى الاهيته . انظر
مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢ ص ١٦١ - ١٦٢، الحركات الباطنية في العالم
الاسلامي ص ١٩٩ - ٢٠٠ .
(٤) المغيرية : فرقة من الشيعة الغالية تابعة لأقوال المغيرة بن سعيد البجلي،
فزجره الباقر على غلوّه، وضره أبو هاشم بن محمد بن الحنفية لسبب الغلو
أيضاً . انظر : فرق الشيعة ص ٥٩، شرح نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٠٩، الفرق بين الفرق ٢٣٨
(٥) هي فرقة شيعية غالية تتبع مقالة بيان بن سمان النهدي، والذي زعم أن
أبا هاشم نزل على أماته، فآدمى النبوة، فقتله خالد بن عبد الله القسري .
انظر : فرق الشيعة ص ٢٤، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٦٦-٦٧، الفرق بين الفرق ص ٢٣٦
(٦) الباطنية : فرقة من الشيعة الغالية تزم أن لكل ظاهر باطن ولكل تنزيل
تأويل . انظر : بيان مذهب الباطنية وبطلانه ص ٤٢، الفرق بين الفرق ص ٢٨١ .
(٧) تدعى الاسماعيلية بإمامة اسماعيل بن جعفر، وأما القرامطة فهم أتباع حمدان
القرمطي وهم يدعون إمامة اسماعيل بن جعفر أيضاً . انظر : فرق الشيعة ص ٦٨،
أعيان الشيعة ج ١ ص ١٨-٢٢، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٠٠ .

ثانيتهما :

ان هؤلاء قد شاركوا المعتزلة ^(١) في القول بخلق القرآن وخلق
أفعال العباد، ونفي القدر، ونفي الصفات، ونفي الروعية، وقالوا
بالحسن والقبح العقليين ^(٢).

وبالجملة فقد جمعوا خباياث المذاهب .

وقد رد عليهم جهابذة السنة وأنصار دين الله وأطواد العلم ^(٣)
أبلغ الرد وأوضحه وأبينه، فلا تغفل بذلك، لأننا قد كفيينا، انما نذكر
هنا ما اختص به هؤلاء الشاهية المتفردون بالملك والدين ^(٤)، وباينوا
سائر فرق المسلمين، وصاروا يتجاهرون بها ويتفاخرون من الزلات العظيمة
والفتوات الجسيمة .

ثالثها ^(٥) :

أصل مذهب التشيع انما تقديم علي في الغسل ^(٦)، ومنهم من زاد فقال
" وفي الخلافة "، قالوا " وكان علي أولى بالخلافة، لكن لما تقدم عليه
غيره، ورضي هو به وبايعه صحت خلافة ذلك الغير ونقضت أحكامه ^(٧)
فاننا رأيت أئمتنا الشافعية أو غيرهم يقولون ^(٨) " ان الامامية لا يكفرون "

فمرادهم الذين على أصل التشيع .

(١) من مشاركتهم للمعتزلة انظر : منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٧٢-٧٠، ج ٤ ص ١٣١،
ج ٨ ص ١٠.

والمعتزلة هي فرقة من المتكلمين، سمو بهذا لسبب اعتزال واصحابه مطاع

مجلس حسن البصري، وهم متفقون على القول بالاصول الخمسة

وهي : التوحيد والعدل والوحد والوحد، والمنزلة بين

المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . انظر :

فرق وابتقات المعتزلة ص ٣ و ١٢، الملوك والنحل ج ١ ص ٥٤،

التنبيه والرد ص ٤١، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٢٣٥-٢٣٦ .

(٢) انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٢٣٦-٢٣٥، أيضا كشف المراد شرح تجريد

الاعتقاد ص ٢٢٤، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٩، أيضا مقائد الإمامية ص ١٢، ١٦ .

(٣) كما فعل ذلك الأشعري في كتاب " الابانة عن أصول الديانة " والبيهقي

في كتاب " الاعتقاد الى سبيل الرشاد " وابن تيمية في كتاب

" منهاج السنة النبوية " .

(٤) أي التفرد بالملك والدين في الدولة الصفوية، حيث انهم أجبروا الناس

على اعتقاد مذهب الرافضة، ويعملون السيف فيمن يرفض هذا الاتجاه . =

والغرابية (١)، والنميرية (٢)، والدرزية (٣)، والمنيرية (٤)، والسانية (٥)
والباطنية (٦) وهم الاسماعيليه ، والقرامطة (٧) وغيرهم كما سيأتى
تفصيلهم (٨)، أو ناكفوه أو مزروره ، نذل على أنهم صاروا فرقة واحدة
جمعهم ما ذكرنا : بغض الصحابة وسبهم .
فكل ما نسب اليهم فهو حق وصدق .

٦) الخطابية : فرقة من الشيعة الغالية التابعة لأقوال أبي الخطاب محمد بن
أبي زينب الأجدع الأمدى، زعمت أن الله حل في علي ثم في الحسن ثم في الحسين
ثم في علي زين العابدين ثم في الباقر ثم في جعفر الصادق . وقد تبرا -
جعفر الصادق من متوالتهم ومزاعمهم . انظر : فرق الشيعة ص ٤٢، مقالات -
الاسلاميين ج ١ ص ٧٦، الملل والنحل للشهرستاني ج ٢ ص ١٥ .
٧) السبائية : فرقة من الشيعة الغالية تابعة لأقوال عبد الله بن سبأ اليهودي
تزم ألوهية علي بن أبي طالب ورجعته والتبري من أبي بكر وعمر، وقد
تبرا علي بن أبي طالب من معتقداتهم وأحرق بعضهم ونفى ابن سبأ عن
المدائن . انظر : فرق الشيعة ص ٢٢، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد
ج ٣ ص ٢٠٦، التنبيه والرد ص ٢٥ .

١) الغرابية : فرقة من الشيعة الغالية تزعم أن الله أرسل جبريل الى علي
نفط جبريل وأدى الرسالة الى محمد، وذلك لتأكيد المطابقة بين علي ومحمد،
لأنهم قالوا ان عليا ومحمد أشبه من الغراب بالغراب . انظر : الفرق بين
الفرق ص ٢٥٠، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ص ٥١ - ٦١ .
٢) النميرية : فرقة من الشيعة الغالية التابعة لأقوال محمد بن نمير النميري،
كان من أصحاب الحسن العسكري، فلما مات الحسن العسكري ادى وكالة لابن
الحسن الغائب، وأظهر الغلو في ألحمة وقال بتناسخ الأرواح، ثم ادى الرسالة
لنفسه، ثم ادى بعد ذلك الربوبية . انظر : فرق الشيعة ص ٩٤، شرح نهج
البلاغة ج ٢ ص ٣٠٩ - ٣١٠، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٨٦ .
٣) الدرزية : فرقة من الشيعة الغالية تابعة لأقوال هشتكين محمد بن اسماعيل
الدرزي، وكان من موالى الحاكم بأمر الله الفاطمي ومن دعاة الى الإهنية . انظر
: مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٥ ص ١٦١ - ١٦٢، الحركات الباطنية في العالم
الاسلامي ص ١١١ - ٢٠٠ .
٤) المنيرية : فرقة من الشيعة الغالية تابعة لأقوال المنيرة بن سعيد البجلي،
فزجه الباقر على غلوه، وضره أبو هاشم بن محمد بن الحنفية بسبب الغلو
أيضا . انظر : فرق الشيعة ص ٥٩، شرح نهج البلاغة ج ٣ ص ٣٠٩، الفرق بين الفرق ٢٣٨
٥) هي فرقة شيعية غالية تتبع مقالة بيان بن سمان الشهيد، والذي زعم أن
أبا هاشم نفي على امامته، فادعى النبوة، فقتله خالد بن عبد الله القسري .
انظر : فرق الشيعة ص ٣٤، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٦٦ - ٦٧، الفرق بين الفرق ص ١١٦
٦) الباطنية : فرقة من الشيعة الغالية تزعم أن لكل ظاهر باطنا ولكل تنزيل
تأويل . انظر : بيان مذهب الباطنية وبطالته ص ٤٣ - ٤٤، الفرق بين الفرق ص ٢٨١ .
٧) تدمي الاسماعيلية بإمامة اسماعيل بن جعفر، وأما القرامطة فهم أتباع حمدان
القرمطي وهم يدعون إمامة اسماعيل بن جعفر أيضا . انظر : فرق الشيعة ص ٦٨،
أعيان الشيعة ج ١ ص ١٨ - ٢٣، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٠٠ .

ثانيتها :

ان هو^(١) قد شاركوا المعتزلة في القول بخلق القرآن، وخلق أعمال
المباد، ونفي القدر، ونفي الروعية، وقالوا بالحن والقبح العقلين^(٢).
وبالجملة فقد جمعوا خباثات المذاهب .

وقد رد عليهم جهابذة السنة وأنصار دين الله وأطواد العلم^(٣)
أبلغ الرد وأوضحه وأبينه، فلا تشغل بذلك، لأننا قد بينا . انما
نذكر هنا ما اختص به هو^(٤) الخامية المتفردون بالملك والدين^(٥)، وباينوا
سائر فرق المسلمين، وماروا يتجاهرون بها، ويتفخرون من السزلات
العظيمة، والهنوات الجيمة .
ثالثتها^(٥) :

أصل مذهب التشيع انما تقديم علي في الفضل^(٦)، ومنهم من زائد فقال
: وفي الخلافة، قالوا : " وكان علي أولى بالخلافة، لكن لما تقدم عليه
فيسره ورضي هو به، وبايعه، صحت خلافة ذلك الغير، ونفذت أحكامه^(٧).
فاذا رأيت أنتمنا الشافعية^(٨) أو غيرهم^(٩) يقولون : ان الامامية
لا يكفرون " فمرادهم الذين على أصل التشيع .

(١) المعتزلة هي فرقة من المتكلمين، سموا بذلك لسبب اعتزال واصل بن مطاء
مجلس الحسن البصري . وهم فرق مختلفة، وهي متفقة على القسول
بالأصول الخمسة هي : التوحيد، والعدل، والوحد، والوحد، والوحد، والمنزلة
بين المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . انظر :
فرق وطبقات المعتزلة ص ٣، ١٢، مقالات الاسلاميين ج ١ / ٢٣٥ - ٢٣٦ ،
التنبيه والرد ص ٤١، الملل والنحل ج ١ / ٥٤ .

(٢) انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ / ٢٣٥ - ٢٣٦ . وانظر أيضا : كشف المسراد
شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٣٤، ٢٣٦، مقائد الامامية ص ١٣، ١٦ .

(٣) كما فعل ذلك الأعمري في كتابه الابانة من أصول الديانة، واللمع في الرد
على أهل الزيغ والبدع، وابن تيمية في كتابه منهاج السنة النبوية .
(٤) أي التفرد بالملك والدين في دولتهم العفوية . حيث انهم أجبروا الناس
على اعتقاد مذهبهم، ويعملون السيف فيمن يرفض مسلكتهم .

وأما في هذه الأرملة فقد زاد هو^{٤٧٤} بعدها منكرات، فأوقعوا بين الضاربة
عداوات، واقتروا عليهم افتراءات، ونسبوا عليا إلى النقائص العظيمة من
الجبن والذل والرضى بالظلم، وترك وصية رسول الله صلى الله عليه
وسلم، حتى انتهوا إلى أحداث ما تسمعه من الفضائح والقبائح، بحيث صاروا
أمة غير أمة محمد صلى الله عليه وسلم، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلي
العظيم، أنا لله وأنا إليه راجعون .
وبالله التوفيق .
ولنرجع إلى المقصود بعمون الملك المعبود ، فنقول :

= (٥) ب ، ج : ثالثا

- (٦) انظر : مقالات الإسلاميين ج ١ ص ٦٥ . الهدى المارى لمقدمة شرح
محيح البخارى ص ٤٥٩ . فتح المفتي ج ١ ص ٣٠٦ ، منها ج السنة ج ٢ ص ٤٧٠
(٧) انظر : فرق الشيعة ص ١٩
(٨) انظر : الأدلة الواضحة ق ١٠٤
(٩) انظر : مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ١٢ ص ٤٨٦ .

((المطلب الأول : زعم الرافضة . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم يبلغ أمر الله في شأن ولاية علي بن أبي طالب))^(١)
=====

من ففواتهم العظيمة وزلاتهم الجسيمة التي اختصوا بها ، انهم قالوا ان
النبي صلى الله عليه وسلم لم يبلغ أمر الله في شأن خلافة علي رضي الله
عنه .

قال مفيدهم ابن المعلم^(٢) في كتابه المسمى " روضة الواعظين " ^(٣) - وليس
الكتاب المذكور بعزيز ، يكاد يوجد عند أكثر طلبتهم - ، " ان الله تعالى
أنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من حجة الوداع
والثوجه الى المدينة في الطريق ، فقال : يا محمد ، ان الله يقرئك السلام
و يقول لك " انصب عليا للإمامة و نبّه أمتك على خلافته " ، فقال النبي " يا
أخي جبريل ، ان الله يعلم بغد أصحابي لعلي ، اني أخاف منهم أن يجتمعوا على
اضرائي ، فاستعف لي ربي " ، فصعد جبريل و عرض جوابه على الله ، فأنزله
الله تعالى مرة أخرى ، و قال للنبي صلى الله عليه وسلم مثل ما قال أولاً ،
فاستغنى النبي صلى الله عليه وسلم كما في المرة الأولى . ثم صعد جبريل
فكرر جواب النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره الله تعالى بتكرير نزوله
معاتبا له مشددا عليه بقوله " يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من
ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته " الآية^(٤) ، فجمع أصحابه و قال "
يا أيها الناس ان عليا أمير المؤمنين و خليفة رسول رب العالمين ، ليس

(١) هذا العنوان والعناوين التي تليه ليست من الأصل ، انما هو من وضعي .

(٢) هو : محمد بن محمد بن النعمان ، أبو عبد الله ، وُلِدَ بمكبرا سنة ٢٣٦ هـ
انتهت اليه رئاسة الشيعة الاثني عشرية في وقته ، له منافع عديدة

أكثر فيها الطعن على المطف . توفي عام ٤١٣ هـ . انظر : فهرست
الطوسي من ١١٠ - ١١١ ، روضات الجنات ج ٤ من ٢٤ ، أعيان الشيعة ج ١

من ٤٢٠ - ٤٢٤ ، ميزان الاعتدال ج ٢ من ١٣١ .

- و من زعم الرافضة في أن الرسول لم يبلغ أمر الله في أمر امامة علي ،
انظر أيضا : كشف الاسرار للخميني من ١٥٥

لأحد أن يكون خليفة بعدى سواه ، من كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من
 وآله و عاده من عاداه * . (١)

أقول :

ان في هذا من الكذب والبهتان والافتراء والكفر وجوها :

الأول :

اعتقاد (مدم) (٢) امتثال النبي صلى الله عليه وسلم (أمر (٣) ربه وهو
 المعصوم من المخالفة ، وهو كافر .

الثاني :

كيف يخاف وقد عصمه الله من الناس قبل هذه القمة - أعني حجة
 الوداع - بدهر ، ويلزم على هذا أن لا يكون الله عصمه من الناس إلا في
 آخر عمره - صلى الله عليه وسلم - بأيام ، فانه صلى الله عليه وسلم
 توفي بعد رجوعه من حجة الوداع بأقل من ثلاثة أشهر ، وقد صح واشتهر
 أنه صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه " والله يعصمك من الناس " (٤) قال
 " لا تحرسوني ، فان الله قد عصمني من الناس " (٥).

=

(٢) لم أجد هذا الكتاب المنسوب إلى ابن المعلم ضمن مؤلفاته : انظر

فهرست البوسى ص ١١١ ، أميان الشيعة ج ١ ، ٤٢٢ ، هدية العارفين

ج ٢ ص ٦١-٦٢ ، الأعلام ج ٧ ص ٢١ .

انما وجدت هذا الكتاب بهذا العنوان لابن الغتال النيسابورى ،

والبرزنجي نقل هذه المعلومات من ميرزا مخدوم (انظر النواقض للروافض)

ق ١٦ أ .

(٤) سورة المائدة : ٦٧

(١) النواقض للروافض ق ١٦ أ ، انظر أيضا روضة الواعظين لابن الغتال .

١٠ - ١٢ ، الاحتجاج للبهرسي ص ٥٥ - ٥٧ . و سيأتي تخريج الحديث في ص ٩٢

(٢) ساقطة من ب و ج

(٣) ساقطة من ب و ج

وأي فائدة من هذه العمدة - ما زار حتى ودقا - (١) .

الثالث :

أن الناس المرادون في الآية (٢) إنما هم الكفار (٣) ، وهو ما لا يتفق عليه قد
الحقوا المعابة بالكفار في خوف النبي صلى الله عليه وسلم منهم أن
يجتمعوا على إضراره ، وهم كانوا يقدونه بأبائهم وأبنائهم وأنفسهم ، ويقونه
وقاية اليد للعين - رضي الله عنهم - ، وكيف يخاف بعد ما أنزل الله /
عليه يوم فتح مكة - وهو قبل هذه الثقة بعامين " إذا جاء نصر الله
والفتح و رأى الناس يدخلون في دين الله أفواجا " (٤) ، فدخل الناس كلهم
تحت طاعته ، كيف ولم يخف وهو فريد وحيد في الأرض وقد عاداه جميع من
في الأرض ولا سيما كفار قريش الذين كانوا أئمة الكفر وتراثة العرب في
قتلهم و غلوهم ، وهو يمدح بما يؤمر ويمر بالحق ويغناهم في مجالسهم ،
و يقول لهم " لقد بعثت إليكم بالذبح " (٥) ، فكيف يخاف وقد دانت له

= (٤) المائدة ٦٧ =

(٥) انظر تفسير الجبلى ج ٤ ص ٣٠٧ - ٣٠٨ ، الدر المنثور ج ٢ ص ١٢٠ .
وانظر : منهاج السنة النبوية ج ٧ ص ٣١٥ .

(١) كذا في سائر النسخ

(٢) أي الآية ١٧ من سورة المائدة

(٣) انظر تفسير الجبلى ج ٤ ص ٣٠٨ .

(٤) النصر : ١ - ٢ ، وانظر الدر المنثور ج ٨ ص ٦٦٠

(٥) رواه الإمام أحمد في المسند ج ٢ ص ٥٠ ، ولغظه " من ابن عمر رضي الله عنهما

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " بعثت بين يدي الساعة بالسيف

..... " الحديث . قال الهيثمي : وفيه عبد الرحمن بن ثابت ، وثقه ابن

المديني وغيره وضعفه أحمد وغيره . (مجمع الزوائد ج ٦ ص ٤٩)

وقال الشيخ ناصر الدين الألباني : صحيح (صحيح الجامع الصغير

ج ١ ص ٥٤٥ - ٥٤٦)

وانظر : سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٣٣ - ٣٤ ، تاريخ الإسلام (الجزء الخامس

للسيرة النبوية) للذهبي ص ١٦٥ .

أهل الأرض بالطول والعرض إما بالاسلام أو بالجزية ، و طهر الله جزيرة العرب من الكفر ، و قد أطم جميع بني هاشم و المطلب (بيل) ^(١) و جميع قريش ، سيحك هذا بهتان هائل .

الرابع :

نسبة جميع الصحابة الى بنى هاشم ، و هو مع كونه كذبا لأنهم كانوا اخوانا كما تواترت به الأحاديث ، فانه يقتضي أن يكونوا شر أمة أخرج للناس ، و قد شهد الله تعالى بأنهم " خير أمة أخرجت للناس " ^(٢) ، و أنه تعالى جعلهم أمة وسطا ^(٣) (أى) ^(٤) هدولا ^(٥) ، و انهم شهداء الله يوم القيامة ^(٦) ، و أنهم خير القرون ^(٧) ، و انكار هذه الأمور كلها تكذيب لله و للرسول ، و هو كفر .

الخامس :

انه تعريف للآية لفظيا و معنى ، أما لأول ، فلأنه قرأ " فانصب " ^(٨) بكسر الصاد ، جعله متعديا كضرب يضرب ، و قدر مفعوله محذوفا و هو عليا ، ^(٩) و اجماع القراء على فتح الصاد من نصب بالكسر في الماضي ينصب بالفتح في المضارع نصباً بالتحريك في المصدر ، و هو لازم كتعب يتعب تعباً وزناً و معنى ، و منه قوله تعالى " لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا " ^(١٠) .

(١) ساقطة من ب

(٢) آل عمران : ١١٠

(٣) مشيرا الى قوله تعالى في سورة البقرة الآية ١٤٣

(٤) ساقطة من ج

(٥) انظر تفسير الطبري ج ٢ ص ٧ و الدر المنثور ج ١ ص ٢٤٨ - ٢٤٩

(٦) مشيرا الى حديث رسول الله صلى الله عليه و سلم رواه الامام البخاري باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه و سلم (صحيح البخاري مسع مفتح الباري ج ٧ ص ٣ ، و رواه الامام مسلم ، باب فضل الصحابة ثم السفين يلونهم ثم الذين يلونهم (ج ٤ ص ١١٦٣) حيث قال " خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم " الحديث

(٨) الاشراف : ٧ ، و لم يسبق ذكر الآية فيما استدلل بها الرافضة .

وأما الثاني : فغالبه فسر " فرغت " (١) بالفراغ من حجة الوداع ،
 واجماع المفسرين أنه الفراغ من تبليغ الرسالة و ضروريات أمر المعاش (٢) ،
 والمعنى : إذا فرغت من تبليغ الرسالة و ضروريات أمر المعاش فاتعب نفسي
 بمبادة رسك واجتهد وارغب اليه (٣) .
 ولا شك أن تحريف القرآن لفظاً أو معنى عمداً كفر ، فكيف بتحريفهما
 جميعاً .

السادس (٤)

وقوله " ان علياً أمير المؤمنين " وما بعده الى قوله " سواء " (٥) ،
 كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنه لم يرد شيء (٦) من طرق الحديث ،
 انما الوارد " من كنت مولاه فعلي مولاه " (٧) . ولا دلالة فيه على الامامة
 فضلاً عن أن يكون نصاً .
 وذلك ان بعض المنافقين كانوا يبنضون علياً ببنض رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم لقربته منه ، فحس رسول الله صلى الله عليه وسلم على محبته ،
 فقال " من كنت مولاه " أى محبوبه أو ناصره فعلي كذلك ، أى فليفعل بعلي ما
 يفعل بي من الامواله .
 ولهذا قال بعض أئمة أهل البيت " والله ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أفصح من ذلك ، لو أراد الامامة لقال " يا أيها الناس ان علياً خليفتي
 فيكم وولي أمركم ، فاسمعوا منه وأطيعوه " ، لكنه لم يرد الخلافة (٨) .

= (١) وهي قراءة شاذة ضعيفة المعنى لم يثبت من عالم ، قاله ابن عطية ،
 انظر تفسير الرازي ج ٨ ص ٤٨٩ و تفسير الأوسي ج ١٥ ص ٢١٠ .

(١٠) الكهف : ٦٢

(١) الاشراف : ٨١

(٢) و (٣) انظر تفسير الجابري ج ٣٠ ص ٢٢٧ ، و تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٥٦٦

و تفسير الأوسي ج ١٥ ص ٢١١ - ٢٢٠

(٤) ما بين القوسين ساقط من ب و ج

(٥) انظر ص ٨٦ - ٨٧

فهذا هو المصاف .

و الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أمّا كفر كما ذهب إليه
 جمع من أعلام العلماء كالشيخ أبي محمد الجويني ^(١) من الشافعية ، وابن
 المنير من المالكية ^(٢) وغيرهما ^(٣) . وأمّا كبيرة توعد عليها ^(٤) يتبوء ^(٥)
 المتعمد من النار ^(٦) .
 وقد بلغ ^(٧) التواتر ، ولا شك أن مستحل الكبيرة المتواترة كافر .
 السابع ^(٨) :

= (٦) ب : في شيء

(٧) انظر ص ٨٧

(٨) و هو قول الحسن بن الحسن ، انظر : الاعتقاد الى سبيل الرشاد ص .
 ٢٢٢-٢٢٣ ، وفي شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ج ٨ ص ١٤٥٥
 انه قول الحسين بن الحسن بن الحسن .

(١) هو عبد الله بن يوسف بن عبد الله أبو محمد الجويني ، والد الإمام أبي بكر
 المالكي الجويني ، له معرفة تامة بالفقه والأصول والنحو والتفسير ،
 توفي رحمه الله سنة ٤٢٨ هـ . انظر تبیین کذب المفتري ص ٢٥٧ - ٢٥٨ ،
 طبقات الشافعية الكبرى ج ٥ ص ٧٣ .

(٢) هو عبد الواحد بن منصور بن محمد بن المنير الاسكندراني ، من أئمة
 المالكية ، ولد عام ٦٥١ هـ و توفي عام ٧٢٣ هـ . انظر : البداية والنهاية
 ج ١٤ ص ١٦٣ ، الدرر الكامنة ج ٢ ص ٢٦ - ٢٧ .

(٣) انظر فتح الباري ج ٦ ص ٢٠٢ ، الكشف الخفي ص ٢٦ .

(٤) ب و ج : عليه

(٥) ج : يتبوء

(٦) انظر : فتح الباري ج ٦ ص ٢٠٢ ، الكشف الخفي ص ٢٦ ، الباعث الخفي
 ص ١٠٢ .

(٧) أي حديث : من كذب طلي متعمدا فليتبوء مقعده من النار .

(٨) ب و ج : السادس

يلزم من هذا إما أن النبي صلى الله عليه وسلم خالف أمر ربه بعد هذا التأكيد والتشديد حين وصوله إلى المدينة حيث قدم أبا بكر^(١) في الصلاة مدة مرضه، وأخر علياً^(٢) الإمام من عند الله جزعهم - وبسبب ذلك لبيعة علي لأبي بكر وتركه الخلافة مستدلاً بذلك فقال " قدّمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة واختاره لديننا، فاخترناه لديننا"^(٣)، ولا شك أن مخالفة النبي صلى الله عليه وسلم أمر ربه كفر، وأن اعتقاد ذلك كفر .

أو أنه نسخ الحكم الأول وجاء أمر آخر ينافي بتقديم أبي بكر، وحينئذ فلا متمسك بالحديث في اثبات الإمامة لعلي^(٤).

(فهذه سبعة أوجيه من الباطل ارتكبوها وفتحوا بها على أنفسهم سبعة أبواب جهنم فافتتحوها ، والعيان بالله .)^(٥).

ذكر الحديث المذكور والكلام عليه .

اعلم أن الشيعة يدعون أن هذا الحديث نعت في إمامة علي رضي الله عنه وهو أقوى شبههم^(٦).

والقدر الذي ذكرناه وهو " من كنت مولاه فعلي مولاه " من دون تلك الزيادة من الحديث صحيح^(٧)، وروى من طرق كثيرة ، وطعن فيه كثير من الحفاظ ، لكن الأصح محته ، ولكن لا حجة لهم فيه ، وذلك من وجوه :

- (١) أي أبا بكر الصديق ، خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- (٢) أي علي بن أبي طالب رضي الله عنه
- (٣) انظر : الرياض النضرة ج ١ ص ٢١٨ - ٢١٩ ، وعزاه السهوي إلى الدارقطني ، انظر جواهر المقدين ج ٢ ص ١٠٠ .
- (٤) في هامش ب : قف
- (٥) ما بين القوسين ماقلة من ب و ج

- (٦) انظر : تجريد الاعتقاد ص ٢١٠
- (٧) رواه الإمام أحمد في فضائل الصلاة ج ٢ ص ٥٦١ ، وقال محققه : اسناده صحيح . ورواه أيضاً في المسند ج ٤ ص ٣٦٨ ، والترمذي في السنن ج ٥ ص ٥١١ وقال : هذا حديث حسن صحيح . وابن ماجه في السنن ج ١ ص ٤٥ - والحديث صحيحه الألباني كما في سلسلة الأحاديث الصحيحة ج ٤ ص ٢٣٠-٢٤٢ ، والأرنؤوط في جامع الأصول ج ٨ ص ٦٤١ .

الأول : ان نغرق الشيعة اتفقوا على أن التواتر شرط فيما يحتدل به
في مقام الامامة ^(١) ، والخلاف في صحة الحديث ينفي تواتره ، بل يخرج
من كونه صحيحا متقفا عليه . والظاهر ان جمع من أئمة الحديث أجلاء كأبي
داود السجستاني ^(٢) وأبي حاتم الرازي ^(٣) وغيرهما ^(٤) . فاحتج بهم بهذا الحديث
نقد الأصل من اعتبار التواتر . ^(٥)

الثاني : انه بتلخيص صحتة بل وتواتره ، ليس فيه دليل ولا نص على
المدعى ، لأن القدر المصرح بذكر الخلافة موضوع - كما مر التنبيه عليه - ^(٦)
والقدر الصحيح غير صريح فيه ، لأننا لانسلم (أن المولى) ^(٧) معناه الأولي
بالتصرف حتى يقال أن الأولي بالتصرف هو الامام ، بل له معان كثيرة ، فانه
مشارك بين الناصر والمعتق والعتيق والمتصرف في الأمر والمحبوب وابن
العم والقريب وغيرها . فقد نقل البخاري في صحيحه عن أبي مبيدة ممر بن
المنثري ^(٨) امام أهل اللغة " أن المولى يخلق على مولى اليمين وهو الحليف ،
والمولى أيضا ابن العم ، والمولى المنعم المعتق - أي بكسر المثناة - ،
والمولى المعتق - أي بفتحها - ، والمولى المليك ، والمولى مولى في الدين " انتهى . ^(٩)
^(١٠) قال الحافظ ابن حجر (١٠) " وما لم يذكره وذكره غيره من أهل

(١) انظر : أثر الامامة في الثقة الجعفرى وأصوله ، ص ٢٧٤ ، بالصواعق المحرقة
ص ٦٤ .

(٢) هو سليمان بن الأشعث بن اسحاق الأزدى ، وهو صاحب السنن أحد الكتب الستة ،
توفي عام ٢٧٥ هـ . انظر : تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ١٥٢ ، وفيات الأعيان ج ١
ص ٢١٤ .

(٣) هو محمد بن ادريس بن المنذر ، حافظ للحديث ، من أقران الامام البخارى
والامام مسلم ، توفي عام ٢٧٧ هـ ، انظر : تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٢٢١ ، وفيات
الأعيان ج ١ ص ٤٤٧ .

(٤) بوج : وغيرهم . انظر : الصواعق المحرقة ص ٦٤ ، جواب أهل السنة
النبوية ص ١٢ ، انظر أيضا : منهاج السنة النبوية ج ٧ ص ٣١١ - ٣٢١ .

(٥) غير أن الرافضة لا يعتبرون مخالفة من خالفهم في المذهب قدحا في مروياتهم ،
انظر : أثر الامامة في الثقة الجعفرى وأصوله ص ٢٧٦ . ولكن لا يعنى ذلك
صحة مدعى الرافضة ، فان البرزنجى نفسه سيأتي بأدلة أخرى تدحض مزاعم القوم .

اللغة : المولى المحب والمولى الجار والمولى الناصر والمولى المهر
والمولى التايه والمولى القرار، والمولى الولي، والمولى الموازي •
وذكروا أيضا العم والعبد وابن الأخ والشريك والنديم، و يلتحق بهم
معلم القرآن جاء فيه حديث مرفوع " من علم عبدا آية من كتاب الله فهو موله"
أخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة " انتهى (١) .

وهو حقيقة في الكل، وتعيين بعض معاني المشترك من غير دليل يقتضيه تحكم
لا يعتد به، وتعميمه في معانيه كلها لا يمح لعدم امكان بعضها، وفي تعميمه
للممكن منها خلاف، والأكثر على منعه (٢) .

و على القول بصحته (٣) فنحن نقول: ان عليا حبيبا وناصريا (٤) فاتفقنا على هذين
المعنيين واختلفنا في الأول الذي هو الامام، فنأخذ المتفق عليه ونترك
المختلف (فيه) (٥) .

على أن كون المولى بمعنى الأول لا يعهد في اللغة ولا في الشرع (٦) ، أما
الثاني فواضح، وأما الأول فلم يقل أحد أن مفعلا يأتي بمعنى أفعل (٧)

= (٦) انظر ص ١١

(٧) ما بين القوسين ماقط من ب و ج

(٨) هو أحد أئمة العلم في الأدب واللغة متوفي عام ٢٠٩ هـ . انظر : بغية

الرواة ج ٢ ص ٢٩٥ - ٢٩٦ ، و نيات الأيمان ج ٢ ص ١٠٥ .

(٩) صحيح البخاري مع فتح الباري ج ٨ ص ٢٧٤ ، انظر أيضا : لسان العرب

ج ١٥ ص ٤٠٦ - ٤١٠ ، النهاية في غريب الحديث ج ٥ ص ٢٢٨ .
(١٠) أي الحافظ ابن حجر العسقلاني .

(١) فتح الباري ج ٨ ص ٢٤٨ ، وما بين القوسين ماقطة من ب و ج

(٢) انظر : المواضع المحرقة ص ٦٥

(٣) أي حديث الغدير المار ذكره

(٤) أي كونه حصل منه النصر في زمانه

(٥) ج : عليه

(٦) انظر : المواضع المحرقة ص ٦٥ ، صبا المذاب على من سب الأوصياء ق ٣٨ ،

(٦) انظر : التمهيد للباقلاني ص ٤٥٤-٤٥٥ ، لسان العرب ج ١٥ ص ٤٠٦-٤١٠ ، المواضع

المحرقة ص ٦٥ .

وقوله تعالى (و ما واكم النار ^(١) هي مولاكم) ^(٢) معناه : مقركم و نامرتكم
مبالغة في التهم بهم و نفي النصر لهم ^(٣) ، كقوله صلى الله عليه وسلم في
رجوعه من بدر حين أمر بضرب عنق النضر فقال " نعمن المصيبة يا محمد ، قال
" النار " ماى النار للمصيبة من دون الله و رسوله ^(٤) . أو هو كقولهم : اليسوع
زاد من لازاد له ^(٥) .

و الاستعمال يمنع أن يكون مفعول بمعنى الفعل فيقال : هذا أولى من هذا و أولى
الرجلين ، و لا يقال مولى من كذا و لا مولى الرجلين ، فظاهر أن معنى المولى ما
ذكرنا ^(٦) لا ما ذكرتم ، فإن القصد بالتنصيص على مواليته اجتناب بغضه ، لأن -
التنصيص عليه أوفى بمزيد شرفه و عليّ مقامه و حق قرابته و ما بقتة .
و صدره صلى الله عليه وسلم - كما في بعض الروايات بـ "أست أولى بكم"
ثلاثاً ، ليكون أبعث لهم على القبول ، و كذلك ختمه ^(٧) بالدعاء " لأجل ذلك أيضاً ^(٨) " هـ ب
و يرشد الى هذا وجوه :

أحدها : حنه صلى الله عليه وسلم في هذه الخبة - كما في بعض الروايات ، بل
في كثير منها - على حب أهل البيت و التمسك بهم عموماً و على عليّ خصوصاً ،
و كأنه صلى الله عليه وسلم لما علم أن الخلافة في آخر الزمان تصير لغيرهم و أنهم
يؤذون أشد الايذاء ، و قسى بهم حتى يرتدع بعضهم عن أذاهم ، و قد صرح صلى الله
عليه وسلم في بعض الأحاديث فقال " سيلقى أهل بيتي من أمتي بلاء و تنزيهاً

(١) ب : ها و بكم

(٢) الحديد : ١٥

(٣) انظر : تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٣٣٢

(٤) رواه أبو داود في السنن ج ١ ص ٤٢٠ (كتاب الجهاد) ، و رجاله موثقون ،

انظر : بذل المجهود ج ١٢ ص ٢٣٤ - ٢٣٥ .

(٥) انظر : الصواعق المحرقة ص ٦٥

(٦) في ب : ذكرناه

(٧) في أ : لو ختمه

(٨) انظر : الصواعق المحرقة ص ٦٥ .

و تشريدا " الحديث (١)، و على هذا فغائدة (٢) التومية لهم (٣) تظهر بالتحفة لمن بعد الخلفاء الثلاثة لا بالنظر اليهم، فانهم أمروا الأمة بحقوق أهل البيت، و يوضح ما ذكرنا الوجه الثاني و هو : أن (٤) الحبباني هذه التومية - كما رواه الحافظ شمس الدين بن الجزري (٦) من ابن اسحاق صاحب المغازي (٧) : أن عليا رضي الله عنه لما رجع من اليمن تكلم فيه بعض من كان معه من اليمن، فلما قضى صلى الله عليه وسلم حجه خلب هذه الخلبة، تنبئها على علو قدره و رداً على من تكلم فيه كبريدة (٨) رضي الله عنه كما في البخاري (٩)، و سببه - كما

(١) رواه ابن ماجه في السنن، كتاب الفتن باب خروج المهدي ج ٢ ص ١٣٦٦، و الحاكم في المستدرک، كتاب الفتن باب ذكر خروج المهدي، و قال عنه الذهبي : هذا - موضوع، ج ٢ ص ٤٦٤ .

(٢) ب : تفائدة

(٣) ب و ج : بهم

(٤) ب و ج : أن الوجه

(٥) ساقطة من ب و ج

(٦) هو محمد بن محمد بن محمد، أبو الخير، من حفاظ الحديث، و شيخ الاقرأ في زمانه، توفي عام ٨٢٣ هـ . انظر : الضوء اللامع ج ١ ص ٢٥٥-٢٦٠، الخفاف النعمانية ج ١ ص ٢٦ .

(٧) هو محمد بن اسحاق بن يمار المدني، من أقدم مؤرخي العرب، توفي عام ١١١ هـ، انظر : طبقات ابن سعد ج ٧ ص ٦٧، تهذيب التهذيب ج ١ ص ٣٨

(٨) هو بريدة بن الحبيب بن عبد الله الأسلمي، أسلم حين مر به رسول الله صلى الله عليه وسلم للهجرة الى المدينة، توفي زمن خلافة يزيد بن معاوية . انظر : طبقات ابن سعد ج ٤ ص ٢٤١ - ٢٤٢، الاصابة ج ١ ص ٢٨٦ .

و رواية ابن اسحاق المذكورة رواها ابن هشام في السيرة النبوية ج ٤ ص ١٨٤ - ١٨٥ . و أما رواية ابن الجزري فذكرها ابن حجر الهيتمي في المواهب المحرقة ص ٦٦ .

(٩) صحيح البخاري مع فتح الباري ج ٨ ص ٦٦، كتاب المغازي، باب بعث علي بن أبي طالب .

و في حاشية ب : فخي صحيح البخاري من بريدة بن الحبيب الأسلمي قال " بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا الى اليمن خالد (كذا) ليقبض الخمس =

صححه الحافظ الذهبي أنه خرج معه الى اليمن فرأى منه جفوة ، فنقمه للنبي صلى الله عليه وسلم ، فجعل وجهه صلى الله عليه وسلم يتغير ويقول " يا بريدة ، أأنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، قلت : بلى يا رسول الله ، قال " من كنت مولاه فعلي مولاه " (١) . وفي رواية ابن معين (٢) " يا بريدة لا تقع في علي ، فإن عليا مني وأنا منه " فرجع بريدة من ذلك ، وصار محبا لعلي رضي الله عنه . (٣)

نقد روى البيهقي في كتاب الاقتاد من بريدة أنه شكى عليا ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم " أتبغض عليا يا بريدة ، فقلت (٤) نعم ، فقال " لا تبغضه وازد له حبا ، قال بريدة " فما كان من الناس أحد أحب الي من علي بعد قول رسول الله (٦) صلى الله عليه وسلم . (٧)

= و كنت أبغض عليا وقد اغتسل ، فقلت لخالد ألا ترى الى هذا ، فلما قدمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له ، فقال " يا بريدة أتبغض عليا ، فقلت : نعم ، قال لا تبغضه ، فإن له في الخمس أكثر من ذلك . ومعنى ذلك أنه رآه أخذ جارية من المغنم و اغتسل منها ، فظن أنه غل ، فلما علمه النبي صلى الله عليه وسلم أنه أخذ أثقل من حقه ، أحبه ، فكان بريدة بعدها ممن يحب عليا و يتولاه .

و روى خارج الصحيحين أن الجارية وقعت في الخمس ، ثم خمس فماتت في سهم ذوى القربى ، ثم صارت في سهم علي رضي الله عنه . وفي هذا يزول الإشكال ، فعلي كرم الله وجهه أتقى وأورع من أن تحتفزه عليه الشهوة على ارتكاب محارم الله تعالى ، و فيه من الدين المتين والورع الحازم والزهادة في الدنيا و جماع الفضائل ما لم يجتمع في أحد سواه .

-
- (١) المستدرک ج ٣ ص ١١٠ ، كتاب معرفة الصحابة ، وقال الحاكم صحيح علي شرط مسلم ولم يخرجه ، وسكت عنه الذهبي ، وأخرجه الإمام أحمد في فضائل الصحابة ج ٢ ص ٥٨٤ ، وقال محققه : اسناده صحيح . وأورده النسائي في الخائص ص ٥١ .
- (٢) هو يحيى بن معين بن مود ، أبو زكريا ، من أئمة الحديث و مؤرخي رجاله ، توفي عام ٢٣٣ هـ . تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ١٦ ، وفيات الأعيان ج ٢ ص ٢١٤ .
- (٣) انظر : المسند ج ٥ ص ٢٥٦ ، فضائل الصحابة للإمام أحمد ج ٢ ص ٦٨٨ - ٦٨٦ ، وقال محققه اسناده حسن . ولم أشر على رواية ابن معين .

نظهر بهذا^(١) أنه للمسيح المراد بالمولى الامام والخليفة .
 ويدل على ذلك أيضا الوجه الثالث ، وهو أن أبا بكر وعمر^(٢) وهما
 من نساء العرب وأرباب البلاغة والبيان، لمّا سمعا^(٣) الحديث قالاه : هنيئا
 لك يا ابن أبي طالب، أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة . رواه الدارقطني^(٤) .
 وروى أيضا أنه قيل لعمر " انك تمنع بعليّ - يعني من الاكرام - شيئا لا تمنعه
 بأحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال " انه مولى"^(٥) .
 فلو أن ما فهما هو المراد من الحديث لقال لهما^(٦) النبي صلى الله عليه
 وسلم " ليس هذا مرادى وانما مرادى الامامة " أو كان يقول لهما ذلك عليّ رضي
 الله عنه ، أو كان يقول " اذا عليهما أتى مولاكما فلما تقدمتما عليّ " .
 ويؤيده أيضا الوجه الرابع : وهو أن العباس رضي الله عنه كان
 مع النبي صلى الله عليه وسلم في غدير خم^(٧) وأنه سمع ذلك، ومع هذا فقد
 قال حين مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم مريضة الذي مات فيه لعليّ
 رضي الله عنه " يا ابن أخي ، أنت والله بعد ثلاث^(٨) عبد العصى، أتى لأعرف
 الموت في وجه بني عبد المطلب، وانى خائف أن لا يقوم النبي صلى الله عليه
 وسلم من وجهه هذا ، فانهب بنا اليه فلنأله^(٩) فان كان هذا الأمر فينسا

= (٤) ب : فقال

(٥) ج : فازده (٦) ب : النبي

(٧) الاقتاد ص ٢٣١ - ٢٣٢ .

(١) ب و ج : فقد ظهر

(٢) أى أبا بكر الصديق وعمر الفاروق ، رضي الله عنهما .

(٣) ب : سموا

(٤) فيض القدير ج ٦ ص ٢١٨ ، جواهر العقدين ج ١ ص ٩٧ ، المواهب المحرقة ص ٦٥

(٥) الرياض النظرة ج ٣ ص ١٢٨ ، فيض القدير ج ٦ ص ٢١٨ ، جواهر العقدين ج ١ ص ٩٧ -

٩٨

(٦) ج : لها

(٧) غدير خم هو موقع بين مكة والمدينة ، بينه وبين الجفة ميلان ، انظر

=

مصم البلدان ج ٤ ص ١٨٨ .

علمناه ، وان لا يكون فينا أمرناه أن يوصي بنا . وان عليا أبي ذلك ، وإنه
اعتذر اليه فيما بعد بقوله " والله لئن منعنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم لم يعطنا بعده أحد الى يوم القيامة " (١).

هذا معنى كلامه ، فلو فهم عباس الإمامة من الحديث، لقام بالدعوة الى علي
ولم يحتج الى مراجعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكان علي قال له
" الأمر فينا ، أما سمعت أمير في غدبر خم ، فلا يحتاج الى سؤال " .

ثانياً (٢) مع قرب العهد جدا بيوم الخديرة (٣) اذ بينهما نحو الشهرين ،

وتجوز النسيان على سائر المحابة السامعين وهم أهل الحفظ والذكاء
وحلة الشرع ، وهذا من أهم مسائل الشرع الذي عليه مدار الدين والجهاد
مما تحيله العادة - ولا يظن بهم من يعرف حالهم انهم تغافلوا عنه وطرطوا
في ذلك - فانه باطل ، ألا تراه كيف رجعوا الى قول أبي بكر وهو واحد
انفرد بعديت فيه بحسب الظاهر جبر النفع اليه ، ومع ذلك فلم يكتبوه ،
ولم يتهموه ولم يعارضوه وبايعوه . وفي ذلك دليل على أنهم كانوا براء
من الكذب والخيانة ، فكيف اذا شهد لعلي ألوف ممن سمع الحديث من أهل الخديرة ،
حاشا وكلا .

ويؤيده أيضا الوجه الخامس : وهو ما رواه ابن المظفر (٤) وابن
أبي الدنيا (٥) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال " خرج علينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه ونحن في صلاة الغداة ، فقال
" اني تركت فيكم كتاب الله عز وجل وسنتي ، فاستنشقوا القرآن بمنتني ،

= (٨) ب : ثلاثة . (١) ج : فلما له

(١) المغازي لابن شهاب الزهري ص ١٢٢ - ١٢٤ ، ورواه البخاري في صحيحه ، كتاب

الاستبذان ، باب المعانقة ٠٠٠ ، صحيح البخاري مع الفتح ج ١١ ص ٥٦ .

انظر أيضا : سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٢٢ .

(٢) لم يذكر المؤلف "أولا" حتى يأتي بقوله "ثانيا" ولعل الأول هو القسم

=

الأول من الوجه الرابع .

فانه لن تعمى أبصاركم ولن تنزل أقدامكم ، ولن تقصر أيديكم ما أختتم
 بهما ، ثم قال " أومئكم بهذين - وأشار الى علي والعباس - لا يكفّ عنهما
 أحد ولا يحفظهما علي إلا أمناه الله نورا حتى يرد به علي يوم القيامة " (١).
 فهذا الحديث قد هيّن (٢) معنى " من كنت مولاه " ، وأنه ليس المراد به الإمامة
 من وجهين : أحدهما قوله " لا يكفّ عنهما أحد " الى آخره ، وهو دليل على أنّ
 المراد بالموالاة الكفّ عن أذى وحفظه . والثاني : مشاركة العباس له
 في الوصية ، فان العباس ليس خليفة اتفاقا منا ومنهم ، ولأن الإمامة لا تقبل
 الشراكة ، وكأنه صلى الله عليه وسلم بلغه قول العباس لعليّ " نسأل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ، ان كان هذا الأمر نينا علمناه ، والأسألناه أن يوصي
 الناس نينا " ، ولم يوص رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّ الإمامة (مقبوضة) فأنسه
 صلى الله عليه وسلم (٣) ليست لهما ، فوصى فيهما الناس آخر أيام عمره ، لأن -
 خروجه الى صلاة الغداة كان آخر أيامه ، كما ذكره الحافظ (٤).

= (٣) أي اليوم الذي خطب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في غدير
 خم . وانظر : المواقع المحرقة ص ٦٨ .

(٤) هو محمد بن المنذر أبو الحسين البزاز ، محدث العراق في وقته ، توفي
 عام ٣٧١ هـ . تاريخ بغداد ج ٣ ص ٢٦٢ - ٢٦٤ ، تذكرة الحفاظ ج ٣ ص ١٧٨
 (٥) هو عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا ، من حفاظ الحديث ، توفي عام ٢٨١ هـ .
 تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٢٢٤ ، تهذيب التهذيب ج ٦ ص ١٢ .

(١) جواهر العقدين ج ١ ص ٨٦

(٢) ب و ج : بين

(٣) ما بين القوسين ساقطة من ب

(٤) أي الحافظ ابن حجر العسقلاني . وانظر كلامه في فتح الباري ج ٨ ص .

و يؤيده أيضا الوجه السادس : وهو ما رواه أبو نعيم ^(١) عن الحسن

المثنى بن الحنبل ^(٢) ، قيل له " أن خير الغدير نبي في إمامة علي ،

نقال " أما والله لو يعني النبي صلى الله عليه وسلم الأمانة والصلحان

لأفصح لهم به ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أفصح الناس للمؤمنين

ولقال لهم " يا أيها الناس هذا وليّ أمركم والقائم عليكم بعدى ، فاسمعوا

له وأطيعوه ، ما كان من هذا شيء . فوالله لئن كان الله ورسوله اختارا

عليا لهذا الأمر والقيام به للمسلمين من بعده ثم ترك علي أمر الله

ورسوله أن يقوم به أو يعذر فيه إلى المسلمين ، أن كان أعظم الناس خطيئة

لعلي ، إذ ترك أمر الله ورسوله ، وحاشاه من ذلك " ^(٣) .

١٧

وفي رواية " ولو كان هذا الأمر كما تقول ، وأن الله اختار عليا

للقيام على الناس ، لكان علي ^(٤) أعظم الناس خطيئة - إذ ترك أمر رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولم يقم به ، يقال الرجل " ألم يقل رسول الله صلى الله

عليه وسلم " من كنت مولاه فعلي مولاه " ، فقال الحسن " أما والله لو عني

به القيام على الناس والأمر لأفصح به وأفصح عنه كما أفصح عن الصلاة

والزكاة ولقال " أيها الناس إن عليا وليّ أمركم من بعدى والقائم فسي

الناس بما يرى ، فلا تعصوا أمره " ^(٥) .

(١) هو أحمد بن عبد الله بن أحمد ، أبو نعيم الإصبهاني ، محدث عصره ، توفي

عام ٤٣٠ هـ . تبیین کذب المفتری ص ٢٤٦ - ٢٤٧ ، تذكرة الحفاظ ج ٣

ص ١٠١٢ - ١٠١٣ .

(٢) هو كبير الطالبين في عهده ، وكان وصي أبيه وولي صدقة جده - أي

علي بن أبي طالب ، توفي عام ١٧ هـ . وكان صدوقا . انظر تقريب

التهذيب ص ١٥١

(٣) جواهر المقدين ج ١ ص ١٠١ ، المواضع المحرقة ص ٧٢ ، الري ، النشرة

ج ١ ص ٢٤٦ - ٢٤٧ . كتاب السنة للخليل ص ٣٥٠

(٤) ساقطة من ب ، وفي ج : عليا

(٥) الاعتقاد ص ٢٣٢ - ٢٣٣ ، تهذيب ابن عساكر ج ٤ ص ١٦٢ . الري ، النشرة

ج ١ ص ٧٠

ويؤيده أيضا الوجه السابع: وهو ما سنذكره من أنه صلى الله عليه وسلم لم ينته على الخلافة لأحد، وإن وقع إشارة قريبة من النقص فهو لأبي بكر لا لعلي^(١)، والله أعلم .

ثم نرجع ونقول : سلمنا أن المراد بـ "المولى" في الحديث السابق^(٢) "الأولى" لكن لا نسلم أن المراد أنه الأولى بالإمامة بل الاتباع والاعتدال به والاعتدال بهديه، كما ورد في حديث سيأتي^(٣) "وتمسكوا بهدي ابن مسعود"^(٤)، وفي آخر "تمسكوا بهدي عمار وما حدثكم ابن مسعود فصدقوه"^(٥). أو أنه الأولى بالقرابة، كما يدل عليه قوله "علي مني وأنا منه"^(٦) فهو نظير قوله تعالى (إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا)^(٧)، ولا نأتي لهذا الاحتمال، بل هو الواقع الذي فهمه أبو بكر وعمر وسائر الصحابة، كما مرث الإشارة إليه^(٨).

(١) انظر ص ١١٠ - ١١٢

(٢) أي حديث "من كنت مولا فعلي مولا"

(٣) انظر ص ١١٣

(٤) رواه الترمذي، كتاب المناقب، ج ٥ ص ٦٧٢، وقال حديث حسن غريب . ورواه أبو نعيم في الحلية ج ١ ص ١٢٨، وانظر الإصابة ج ٢ ص ٢٦١ .

(٥) رواه الإمام أحمد في المسند ج ٥ ص ٢٥٨، ورواه في فضائل الصحابة ج ١ ص ١٨٦ - ١٨٧ من حذيفة، وقال محققه : إسناده حسن .

(٦) رواه أحمد في المسند ج ٤ ص ١٦٥، وفي فضائل الصحابة ج ٢ ص ٥٥١، وقال محققه : إسناده حسن صحيح لغيره . ورواه ابن أبي عاصم في السنة ص ٥٨٤، وابن ماجه في السنن ج ١ ص ٤٤ باب فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٧) آل عمران : ٦٨ .

(٨) انظر : المواضع المحترقة ص ٦٧ .

وقد مرث الإشارة الى هذه المسألة في ص ١٨

سلمنا أن المراد الأولى بالامامة، لكن في المستقبل دون الحال، والآ
 كان هو الامام مع وجود رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا تعرّض نفسي
 الحديث لتعيين (١) وقت المستقبل، فكان المراد "فعلي مولا إذا آل اليه
 الأمر وبايعه الناس" ونحن نقول بذلك بعد الأئمة الثلاثة .
 والدليل على ذلك المراد اجماع الصحابة حتى بني هاشم حتى عليّ نفسه، حيث (٢)
 بايعهم كلهم واحدا بعد واحد . والقول بأنه بايع تقيّة (٣) باطل بوجوه :
 الأول : انه كان أجمع الخلق وأهزم قبيلة، وأقربهم قرابة، ومعه في ذلك
 الوقت بنو هاشم، وحواري رسول الله وابن عمته البطل الضرغام الزبير بن
 العوام، ومعه العباس يقول له "مد يدك" (٤) أبايك، حتى يقول (الناس بايع) (٥)
 ثم رسول الله ابن عمه، فلا يختلف عليك اثنان" (٦)، وأبو غنيان شيخ بني أمية
 يقول له "يا علي غلبكم على هذا الأمر أنزل بيت في قريش - يعني بهم قبيلة
 أبي بكر - قم في هذا الأمر لا يذهب به أخو بني تيم، والله لأملأها خيلا
 جردا ورجالا مردا" فيرد عليه أشد الرد "يا عدو الاسلام لا زلت جاهلية،
 واسلاما، عدوا لاسلام وأهله، فما ضر ذلك الاسلام وأهله، أتريد أن تشقّ
 مما المسلمين" (٧).

الثاني : أن الأمار كانوا يكرهون امرة أبي بكر ويحبون عليا . وكانت
 قبيلة أبي بكر - تيم - أضحت القبائل في قريش، فلم يخف أبو بكر أن
 يقول "الأئمة من قريش" (٨)، ولم يخالفه الأمار . فكيف يخاف عليّ

(١) ج : لتعين (٢) ب : حين

(٣) ب : نفسه (٤) ج : يدك

(٥) ج : بايع الناس

(٦) انظر تهذيب تاريخ دمشق ج ٧ ص ٢٤٨ .

(٧) انظر : تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢١١، المفاز لابن شهاب الزهري ص ١٤٨،

المستدرک ج ٢ ص ٨٧، الرياض النظرة ج ١ ص ٢١١ .

(٨) أخرجه الامام أحمد في المسند ج ٣ ص ١٨٣، ج ٤ ص ٤٢١، وابن أبي عمير في

المنة، وقال الألباني : حديث صحيح، ص ٥١٨ - ٥١٩ .

مع قوة شوكته ، وكيف يخالفه الأثمار مع جهم له ، حتى أن شاعرهم حسان^(١) يقول : ما كنت أحسب أن الأمر بمنصرف من هاشم ثم منه من أبي الحسن ليس أول من ملو لقبلكم وأعلم الناس بالآيات والسنن^(٢) .
الثالث : أنه تأخر عن البيعة كما في رواية ستة أشهر^(٣) ، والخائف لا يقدر على التأخر ستة أيام . فلو كان خائفا لما تأخر نصف يوم ، ولكن تحرق واجتهد وبذل الجهد في سبر الآيات والأحاديث ، وظهر له بعد ستة أشهر أن الحق مع أبي بكر حيث قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة ، فأرسل إليه أن تعال نبأيك ، فذهب إليه أبو بكر إلى بيته ، وعنده بنو هاشم أجمعون ، والزبير ، وبايعه وبايعه بنو هاشم من طوع واختار وحسن نظر للإسلام وأهله ، وأصاب وأصابوا .^(٤)

الرابع : أن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت عنده ، وما كان الناس يعدلون بها خلقا ، فلو أرادوا علي لما عارضه أحد لمكان فاطمة رضي الله عنها .

الخامس : أن أبا بكر حين جاء علي لمبايعته خطب وقال " أيها الناس إن هذا علي بن أبي طالب (٦) ليس لي^(٧) في ذمتهبيعة وهو بالخيار في أمره ، وأنتم بالخيار ، (فمن يشاء فليبايع غيري)^(٨) وأنا واحد من المسلمين ، فإن رأيتم خيرا مني فأننا أول من يبايعه " ، فقال علي " بل نبايعك ، ولا أحد خير منك " .^(٩) الحديث كما سيأتي .^(١٠) فكيف يخاف بعد هذا الحال .

(١) أي حسان بن ثابت الخزرجي الأثماري ، شاعر الأثمار في الجاهلية وشاعر النبي في الإسلام ، توفي عام ٥٤ هـ ١٠ الإصابة ج ١ ص ٣٢٦ ، تهذيب التهذيب ج ٢ ص ٢٤٢ .

(٢) لم أقف على البيتين في ديوان حسان بن ثابت ، ومزاهما اليعقوبي إلى فتية بن أبي لهب ، انظر تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ١٢٤ .

(٣) انظر : صحيح البخاري مع فتح الباري ج ٧ ص ٤٩٣ ، الإمامة والرد على الرافضة للامغناشي ص ٢٦١ ، ٢٧٣ . الرد على الرافضة للمقدسي ص ٢٨٠ -

الرياض النضرة ج ١ ص ٢٤٣
(٤) انظر : المغازي لابن شهاب الزهري ص ١٦٥ - ١٦٦ . كتاب الاعتقاد للبيهقي ص ٢٢٨ - ٢٢٩ .

حكاية لطيفة

ناظرت بعض علماء الإمامية في خلافة الصديق رضي الله عنه ، فقلت
 " الدليل عليها اجماع أهل البيت ومبايعة رئيسهم علي كرم الله وجهه " ، يقال
 " انما بايع تقي " ، فقلت " اتعلا يتقي ويخاف ^(١) من الروح أو من العرض
 أو من المال ، أما الأول : فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره
 أنه لا يقتله الا ابن ملجم ^(٢) ، فكان يعلم أنهم لا يقتلونه قبل أوانه ، وأما
 المال والجاه ^(٣) ، فقد كان / يلقى الدنيا بالثلاث (طلا) ^(٤) لا رجعة فيها ^(٥) . ١٨
 وأما العرض ، فلم تبغوا ^(٦) أنتم له مرضا ، حيث قلتم " أخذوا خلافته وأهانوه
 حتى استقطوا ^(٧) لفاطمة ولدا " الى غير ذلك . وكيف يخاف مثل هذا الأسد
 الغالب " ، يقال " والله أنه كان أخوف مني (وأنا بمنى) ^(٨) بين الحاج
 الثامى والمصرى " ، وكان هذا الرجل قد رجع من الحج ورأى من الحجاج
 (الشاميين والمصريين) ^(٩) أهانة عظيمة . فقلت " ان الأبعد كفر لئلك بمنى
 بين المصريين والشاميين أنزل وأخوف من الكلب ومن الدبابة ، فحيث جعلت
 هذا الامام أخوف منك وأنت بمنى ، فقد أهنته غاية الاهانة ، ومن (أهاناه أو) ^(١٠)

= (٥) ب و ج : يا أيها (٦) ماقطة من ب

(٧) ماقطة من ج

(٨) ج : فمن ثا^٤ فليبنى ومن ثا^٤ فليبايع غيرى

(٩) (١) الانتقاد ص ٢٢٩ . وانظر : الرياض النضرة ج ١ ص ٢٥١ - ٢٥٢

(١٠) انظر ص : ١١٠

(١) ج : يخاف ويتقي

(٢) وردت روايات تذكر أن الرسول صلى الله عليه وسلم أخبر عليا بأنسه

المقتول ، انظر : معرفة الصحابة ج ١ ص ٢٢٩-٢٣٢ ، البداية والنهاية

ج ٦ ص ٢٢٤ . ولم تذكر الروايات تعيين اسم القاتل .

وأما ابن ملجم فهو عبد الرحمن المرادى الخارجي ، قتل عام ٤٠ هـ ، انظر

طبقات ابن سعد ج ٢ ص ٢٣ ، لسان الميزان ج ٣ ص ٤٣٩ .

(٤) ب : ماقطة

(٣) ج : الحياة

((المطلب الثاني : انكارهم محبة خلافة أبي بكر الصديق))

و من فتواتهم : انكارهم محبة خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه (١) و هذا من المعظائم التي توملوا بها الى ابطال الدين، و تفسيق المسلمين، لأنه اذا لم تصح خلافته بطلت أحكامه، و بطل الجهاد، و بطل القرآن، لأنه أول من جمعه . الى غير ذلك من المفاسد .

و هذا المطلب يحتاج الى أمرين :
أحدهما : بيان أنه لا نص على تقديس علي كرم الله وجهه .

و ثانيهما : اثبات خلافة أبي بكر .

أما الأول : فقد تقدم الكلام على حديث الندير، (٢) و أنه لا دلالة فيه

لذلك فخلا من كونه ناصيا . و هو أعظم حججهم التي عدوها نصوما جلية . و ما عدوه ناصيا . قوله تعالى " وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله " (٣) و هي تعم الخلافة لو غيرها ، و علي من أولي الأرحام دون أبي بكر . (٤)

٨ ب

و الجواب من وجوه :

الأول : لانصم عموم الآية، بل هي مطلقة، فلا تكون ناصيا في الخلافة، و فرق ظاهر بين المطلق و العام، ان عموم الأول بدلي و عموم الثاني شمولي، فجاز أن تكون الأولوية في غير الخلافة كمنسبه و تكفينه و دفنه و النزول في قبره، و التزويج بآبنته في الكفاءة، و كونه يبلغ منه سورة براءة، و كون

(١) النواقض لظهور الروايف ق ١٧٠ ب انظر أيضا : الكافي للكليني ج ١ ص ٢٨٥-٢٨٦ و ٢٨٨ . كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد للحلي ص ٢٩٢ . و انظر قول الحلي في منهاج الكرامة و رد شيخ الاسلام ابن تيمية عليه في منهاج السنة ج ٥ ص ٤٦١ .

(٢) انظر ص ١٠ .

(٣) سورة الأنفال : ٧٥ .

(٤) انظر : الكافي للكليني ج ١ ص ٢٨٥-٢٨٦ و ٢٨٨ .

أولاده ينسحبون إليه ، الى غير ذلك .

الثاني ، ان كان سبب الامامة و موجبها هي القرابة فقط رد^(١) عليهم أن العباس

أقرب منه في القرابة والرحم ، فليكن هو العباس وأ غيره ممن في رتبة علي ،

كعقيل بن أبي طالب و أبي غيان بن الحارث و عتبة أو عتيبة بن أبي لهب ،

و أولاد العباس ، فإن العلة مشتركة بينهم ، فتخصيص علي من بينهم بها و تقديمه

عليهم فيها تحكم .

و ان كان أمرا آخر فوق القرابة ، فلم لا يجوز أن يكون في أبي بكر أمر أو

أمور امتاز بها عن جميع الصحابة ، اقتضى ذلك الأمر أو الأمور تقديمه عليهم ،

و هذا هو الحق ، ككونه مشارا الى مقامه و تقدمه عند رسول الله صلى الله

عليه و سلم و مكانته و جلالتة عنده و عند الناس ، و اختصاصه بسبقه الى

الامام ، و بذله جميع ماله في سبيل الله تعالى ، و فضاحته ، و شجاعته ، و علمه

بأنساب العرب و بتعبير الروءيا ، و بأحكام الشرع ، فكم من معضلة حكم

تحيروا فيها لم يجدوا فيها مخلصا الا عند أبي بكر ، وكمال تصديقه ، وقوة

يقينه ، و كونه معه في هجرته و في الغار ، و تقديمه له في الصلاة و في

الحج و في الزكاة ، الى غير ذلك مما تفيد عنه بطون الدفاتر^(٢) و قد اعترف

علي بتقدم أبي بكر في جميع ذلك على نفسه ، كما سنورد بعض ذلك .^(٣)

الثالث : قلنا انه عام لكنه مخصص ، لأن الكفار ليسوا أولى مع كونهم

من أولي الأرحام ، و كذلك النساء لأنهن لا يملعن للامامة ، و كذلك من لم يكن

جامعا لشروط الاجتهاد . و العام اذا فخله التخصيص الملبم سقط به الاستدلال ،

فلا تمسك بالآية المذكورة في مطلب الامامة .

و من أدلتهم^(٤) : قوله تعالى " انما وليكم الله و رسوله و الذين

(١) في جميع النسخ : ورد ، و لعل الصواب ما أثبتته .

(٢) انظر أيضا : منهاج السنة النبوية ج ٥ ص ٤٦٢

(٣) انظر ص ١٥٠

(٤) أي من أدلة الرافضة في انكارهم حجة خليفة الصديق .

آمنوا " (١) قالوا : الولي اما بمعنى الأئمة والأولى بالتصرف كولي المبي،
واما المحب والناصر، وليس في اللغة معنى آخر، والناصر غير مراد لعموم
النصرة لكل المؤمنين الموصوفين بما في الآية بنفس قوله تعالى " والمؤمنون
والمؤمنات بعضهم أولياء بعض " (٢)، فتعيّن أن المراد به المتصرّف في
الأمر وهو الإمام .

وقد أجمع أهل التفسير على أن الآية نزلت في علي حين تمدّد بخاتمته
وهو راکع، وأجمعوا أن غيره كأبي بكر غير مراد، فتبيّن أنه المراد في
الآية، فكانت الآية ناطقة في امامته . (٣)

والجواب من وجوه :

الأول : أنّ (من القواعد الأصولية المقررة) (٤) أن العبرة بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب، وان كان السبب يدخل دخولا أوليا ، فكل من اتصف بتلك
الأوصاف كانت الآية شاملة له ، وهذا واضح . (٥)

الثاني : أنه لو كان المراد بالموصول عليا ، أفاد القصر بانحصار
الامامة فيه، ويلزم أن لا يكون بعد فسوت علي امام الى يوم القيامة، لأنّ
الحكم المحصور في شخص لا يتعداه، وهو واضح .

الثالث : ان تعليق الحكم بالموصول يشعر بعالية الملة، فيكون المنس
حصرا لامامة فيمن يتصدق في الصلاة، وكون التصديق في الصلاة شرطا فسر
الامامة لم ينقل به أحد من المسلمين، بل ولا من أهل الملل .

الرابع : دهمى اجماع المفسرين، على أن المراد علي وأن غيره

(١) سورة المائدة : ٥٥

(٢) سورة التوبة : ٧١

(٤) ما بين القوسين ماقطة من : ب و ج

(٣) انظر : كشاف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٨١-٢٦٠ ، الكافي للكليني ج ١

ص ٢٨٨، ٢٨٩ . مجمع البيان للطبرسي ج ٢ ص ٢١٠ ، منهاج الكرامة للطحى

ورد الامام ابن تيمية عليه في منهاج السنة ج ٧ ص ٥

(٥) في ب : أوضح ، وفي ج : يوضح .

غير مراد، باطل في الأمرين :

أما الأول : قلما قال بعض المفسرين أن المراد عبد الله بن سلام وأصحابه (١)

وبعضهم أنه عبادة بن مامة (٢) حين تبرأ من خلفائه من اليهود.

وأما الثاني : فقد قال الحسن البصري وناهيك به جلالة ، أنها عامة في

سائر المسلمين (٣) وقال أبو جعفر الباقر وقد سئل ممن نزلت فيه الآية

أ هو علي، فقال : علي من المؤمنين (٤) ولا شك أن أبا بكر من المؤمنين

فيكون مراداً بالآية .

وأصرح من ذلك ما رواه مكرمة أنها نزلت في أبي بكر (٥).

الخامس : أن كون الولي بمعنى المتصرف لا يناسبه ما قبل الآية وهو

قوله تعالى " لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء " الآية (٦)، إذ الولي

فيها بمعنى الناصر جزماً ، وكذلك ما بعدها وهو قوله تعالى " ومن يتول الله

ورسوله " الآية (٧) فإن التولي فيها بمعنى النصرة أيضاً ، فوجب حمل ما

بينهما على ذلك لتتلائم أجزاء الكلام (٨).

وأما الأمر الثاني وهو اثبات خلافة أبي بكر ففيه أدلة :

الأول : روى الدارقطني من علي رضي الله عنه قال " دخلنا على رسول

الله صلى الله عليه وسلم فقلنا : يا رسول الله استخلف علينا ، قال (لا أن) (٩)

(١) انظر : زاد المير لابن الجوزي ج ٢ ص ٢٨٢-٢٨٣ ، والدر المنثور في

التفسير بالمأثور ج ٢ ص ٢٩٣-٢٩٤ . وبيده فيه بعض السبب الكلبي

نقداتهم بالكذب والتشيع الخالي . انظر تهذيب التهذيب ج ٩ ص ١٧٨-١٨١

(٢) وفي سائر النسخ : سعد بن عبادة ، ولعله خطأ من النسخ ، ولعل الصواب

ما أثبتته "فهو" الذي ذكرته كتب التفسير : انظر تفسير الطبري ج ٦ ص

٢٨٨ ، زاد المير ج ٢ ص ٢٨٣ ، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٣١ ، الدر المنثور ج ٢

٢٨٢ ، فتح القدير ج ٢ ص ٥٢ .

(٣) انظر : زاد المير ج ٢ ص ٢٨٢

(٤) تفسير الطبري ج ٦ ص ٢٨٨ ، تفسير القرطبي ج ٦ ص ٢٢١ ، تفسير ابن كثير ج ٢

ص ١٣٠ ، الدر المنثور ج ٢ ص ٢٩٤ .

(٥) زاد المير ج ٢ ص ٢٨٢ . وفي تفسير القرطبي : قال ابن عباس : نزلت في

أبي بكر ، انظر تفسير القرطبي ج ٦ ص ٢٢١ . ومنها ج السنة ج ٦ ص ٢٢١

ومن نسخة دهمي الإمامة انظر منها ج السنة ج ٧ ص ١١-١٥ و ٢٠-٢١ .

يعلم الله فيكم خيرا يولّ عليكم خيركم" فقال عليّ رضي الله عنه " فبعلم
الله فينا خيرا فولى علينا خيرا أبا بكر" (١)

وفي هذا الحديث فوائد :

أحداها : اعتراف عليّ بأن الله ولى عليهم أبا بكر، وأنه خليفة حق،
لأن ما فعله الله تعالى حق .

الثانية : اعترافه بأن أبا بكر خير هذه الأمة، وقد تواتر منه هذا
المعنى . (٢)

الثالثة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينص على خلافة أحد
بـحيث يستغلفه و يقول " استخلفتك" ، وإن كان صدرت منه اشارات قريبة من
التصريح في حق أبي بكر (كما سنذكرها

الثاني (٣) : روى البخاري ومسلم عن جبير بن مطعم (٤) قال : " أتت امرأة
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرها أن ترجع إليه ، فقالت " إن جئت (٥) ولم
أجدك - كأنها تقول الموت - قال " إن لم تجدني فأتي أبا بكر" . (٦)

= (٦) سورة المائدة : ٥١ (٧) سورة المائدة : ٥٦

(٨) انظر : التفسير الكبير للرازي ج ١٢ ص ٣٠

(٩) ب : ١١٨

(١) لم أقف على هذه الرواية فيما اطلعت من مؤلفات الدارقطني . و قد
هزاه إليه ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة ص ٤٧ .
والحديث رواه الحاكم أيضا ج ٢ / ١٤٥ ، وسكت عنه الذهبي .

(٢) تقدم نقل هذا التواتر في ص ٣٦

(٣) أي الثاني من الأدلة في اثبات خلافة الصديق رضي الله عنه

(٤) ما بين القوسين ساقطة من : ب

(٥) ب : جئتك

(٦) الحديث باختلاف يسير في الفاظه رواه البخاري في صحيحه (مع الفتح)

ج ٧ / ١٢ ، ومسلم ج ٤ ص ١٨٥٤ - ١٨٥٦

الثالث : روى ابن (١) صاكر (عن ابن عباس) (٢) رضي الله عنهما قال

" جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأله شيئاً ، فقال لها " تعودين " فقالت " يا رسول الله ان عدت فلم أجذك - تعرض بالموت - فقال " ان جئت فلم تجدني فأني أبابكر - رضي الله عنه - (٣) فانه الخليفة من بعدي " (٤).

الرابع : روى أبو القاسم البغوي بسند حسن عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال : " سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " يكون خلفي اثنا عشر خليفة أبو بكر لا يلبث الا قليلا " (٥)

الخامس : روى أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم ومعه من حذيفة رضي الله عنه قال " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر " ورواه الطبراني من حديث أبي بردة ، ورواه الحاكم من حديث ابن مسعود (٦) وهذا السادس والسابع (٧).

السادس : روى أحمد والترمذي وابن ماجه وابن جابر في صحيحه من حذيفة رضي الله عنه قال " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أدرى

(١) ب : من

(٢) ما بين القوسين ماقطة من : ج (٣) ماقطة من : ج

(٤) لم أقف على هذه الرواية فيما اطلعت من كتب ابن صاكر . وقد مرّاه اليه السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ١٠١ - ١٠٢ ، كما مرّاه اليه ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة ص ٣٣

(٥) مرّاه اليه ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة ص ٣٣ ، ولم أجده فيما وقفت عليه من كتب البغوي . وانظر : تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٩٠٠ ، و مرّاه الهيتمي في مجمع الزوائد ج ٢ ص ١٧٨ الى الطبراني في الأوسط والكبير . وانظر : مفسوة المفسوة لابن الجوزي ج ١ ص ٢٣٥ . (٦) المنند ج ٥ ص ٢٨٢ و ٢٨٥ ، و سنن الترمذي ج ٥ ص ٥٦١ و سنن ابن ماجه ج ١ ص ٣٧ ، والمتدرك للحاكم ج ٢ ص ٧٦ . ومعه الألباني كما في صحيح الجامع ج ١ / ٢٥٤ (٧) انظر : المواضع المحرقة ص ٢٥ ، حيث ورد فيه هذا الترتيب وما يحتويه من الأدلة الحديثة .

ما . قدر بقائي فيكم ، فاقصدوا بالذين من بعدى أبي بكر و عمر ، و تمسكوا ببدى
عمار ، و ما حدثكم ابن مسعود فمدقوه " (١) .

و كان هذا الحديث و أمثاله السبب في أن أمحباب علي رضي الله عنه كانوا يوم
مقنين يتبعون عمارا حينما توجه ، و لا شك أن عمارا بايع الخليفين و رضي
بخلافتهما . و أمر بتصديق ابن مسعود و هو ممن روى حديث الأمر ^(٢) بالانتداء
بهما كما مر آنفا (٢) .

التاسع و العاشر و الحادى عشر : روى الترمذى من ابن مسعود و ابروياني

من حذيفة و ابن هدى عن أنس رضي الله عنهم مرفوعا " اقتصدوا بالذين من
بعدى أبي بكر و عمر ، و اهتمدوا بهدى عمار و تمسكوا بعهد ابن مسعود " (٤) .

الثاني عشر : روى الحاكم و صححه من أنس رضي الله عنه قال " بعثني

بنو المطلق الى رسول الله صلى الله عليه و سلم أن أسأله الى من تدفع
صدقاتنا بعدك ، فقال " الى أبي بكر " (٥) ، و من لزم دفع الصدقة اليه كونه
خليفة ، اذ هو (٦) الذى يتولى قبضا . (٧)

الثالث عشر : روى مسلم في صحيحه من عائشة رضي الله عنها قالت " قال

رسول الله صلى الله عليه و سلم في مرضه الذى مات فيه " ادع لي أباك و أخاك
حتى أكتب كتابا ، فاني أخاف أن يتمنى متمن و يقول قائل : أنا أولى ،

(١) المسند ج ٥ ص ٣٨٥ ، ٣٩١ . سنن الترمذى ج ٥ ص ٥٢٠ ، سنن ابن ماجه ج ١ ص ٣٧

الامتداد للبيهقي ص ٢٢٠ - ٢٢١ . ولم أقف على رواية ابن حبان في صحيحه ،
ومزاه اليه ابن حجر الهيتمي في المواضع ص ٣٥ . و الحديث رواه ابن أبي
حاصم في السنة ص ٥٣١ ، و صححه الألبانى .

(٢) انظر ص ١١٢

(٢) ب ، ج : الأخبار

(٤) سنن الترمذى ج ٥ ص ٦٠٩ و قال حديث حسن . و انظر : الصواعق المحرقة

ص ٢٥ حيث أورد فيه هذه الأحاديث . و الحديث صححه الألبانى كما في صحيح
الجامع ج ١ ص ٢٥٤

(٥) المستدرک للحاكم ج ٣ ص ٧٧ ، تاريخ الخلفاء ص ٦٢ ،

(٦) ب و ج : و هو

(٧) انظر الصواعق المحرقة ص ٣٦

و يأبى الله والمؤمنون إلا أبى بكر .^(١)

وروى الإمام أحمد وغيره عنها ^(٢) من طرق، وفي بعضها : قال لى

رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه : " إني لى مبدئ الرحمن

ابن أبى بكر أكتب لأبى بكر كتابا ، لا يختلف عليه أحد . " ثم قال : " معاذ

الله أن يختلف المؤمنون على أبى بكر . " ^(٣)

وفي رواية عبد الله بن أحمد : " أبى الله والمؤمنون أن يختلف عليك يسا

أبى بكر . " وفي رواية البزار عنها : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

لما انتد وجهه قال : " ايتولي بدواة وليفة وقرطاس أكتب لأبى بكر كتابا

أن لا يختلف عليه الناس . " ثم قال : " معاذ الله أن يختلف الناس على أبى

بكر . " ^(٤)

(فهذا الحديث بهذه الطرق ^(٥) نسق مريح أو ظاهر في خلافة أبى بكر) ^(٦) .

وتبين بهذه الروايات أن ما في صحيح البخارى من أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم أراد أن يكتب فتنازما عنده ^(٧) إنما هو الكتابة

لأبى بكر . وأن تركه صلى الله عليه وسلم لذلك لم يكن لمجرد التنازع،

بل لما انضم إليه من تعويله صلى الله عليه وسلم على الله وعلى المؤمنين .

(١) صحيح مسلم ج ٤ ص ١٨٥٧ . والحديث رواه الإمام أحمد في المسند ج ١٠٦/٦

ومعه الألباني كما في صحيح الجامع ج ١ / ١٠٨ .

(٢) ج : منها

(٣) مسند الإمام أحمد ج ٦ ص ١٤٤ ، وانظر أيضا : صحيح البخارى (مع الفتح)

ج ١٣ ص ٢٠٥ ، السنة لابن أبي عامر ص ٥٤١ ، طبقات ابن سعد ج ٣ ص ١٨٠ .

(٤) في أ : الطرف . والمثبت من : ج

(٥) فراه اليهم ابن حجر الهيتمي في المواهب المحرقة ص ٢٧

(٦) ما بين القوسين ماقطة من : ب

ومن هذه المسألة انظر أيضا : منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٥٠٧ - ٥٢٢

(٧) انظر صحيح البخارى (مع الفتح) ج ١ ص ٢٠٨ ، ج ٨ ص ١٣٢ .

و لا يناغيه قول (١) ابن عباس " المعصية كل المعصية انهم لم يدموا رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب الكتاب " (٢)، وهو صادق ، لأنه لو كتب ذلك لم يسمع الرافضة و لا غيرهم أن يجحدوا خلافته ، و كانوا سلموا من عداوة الصحابة و سبهم و تكفيرهم ، فلا شك أن ترك الكتابة كانت معصية في الدين ، فما تدميه الرافضة من أنه صلى الله عليه وسلم أراد أن يكتب لعلي و علم ذلك عمر فمنعه ، فمن افترائهم و بهتانهم (٣) قاتلهم الله .

تنبيه : قوله صلى الله عليه وسلم في الروايات السابقة " معاذ الله أن يختلق المؤمنون علي أبي بكر " فيه اشارة الى أن الرافضة ليسوا بمؤمنين لأنهم لو كانوا مؤمنين لما اختلفوا علي أبي بكر ، ولما نفوا خلافته .

الرابع عشر : روى الدارقطني و الخليل و ابن مكار عن علي رضي الله عنه قال " قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم " سألت الله أن يقدمك ثلاثا ، فأبى إلا تقديم أبي بكر " (٤).

و في رواية زيادة " و لكني خاتم الأنبياء و أنت خاتم الخلفاء " (٥).

الخامس عشر : روى ابن حبان عن عفيقة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " لما بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وضع في البناء حجرا ، و قال لأبي بكر : ضع حجرك الى جنب حجري ، ثم قال لعمر " ضع حجرك الى جنب حجر أبي بكر ، ثم قال لعثمان " ضع حجرك الى جنب حجر عمر " ثم قال : " هؤلاء الخلفاء بعدى " (٦).

(١) ماقط من : ب ، و في هامش ب : لعنه و لا يناغيه قول ابن عباس الخ أن

الناسخ أسقط لفظ قول .

(٢) البخارى مع الفتح ج ٨ ص ١٢٢ .

(٣) منهاج السنة النبوية ج ٦ ص ٢٥ ، الامامة و الرد علي الرافضة ص ٢٢٤ -

٢٢٦ ، البداية و النهاية ج ٥ ص ٢٢٧ - ٢٢٨

(٤) تاريخ بغداد للخطيب ج ١١ ص ٢١٢ ، و مرآة الى ابن مكار و الدارقطني ابن حجر الهيتمي في المواقع ص ٤١ و لم أقف علي روايتهما فيما ائلفت علي كتبهما . و انظر أيضا : تاريخ الخلفاء ص ١٠٥ ، الرياض النيرة ج ١ ص ١١٥

(٥) في هامش ب : فان قيل لما أخر علي ، قيل لأن الله أحب أن يختم الخلافة بعلي كما أحب أن يختم النبوة بالنبي صلى الله عليه وسلم ، و ليس المخالفون

قال أبو زرعة الرازي من أئمة الحديث وحفاظه : اسنده قوى لا بأس به (١) ،

وقد أخرجه الحاكم في المستدرک وصححه (٢) ورواه البيهقي في ~~السنن~~ ~~البيهقي~~

النبوة (٣) وغيرها .

السادس عشر : روى أبو بكر النافعي (٤) في الغيلانيات وابن حاكم

من أم المؤمنين حفصة رضي الله عنها أنها قالت لرسول الله صلى الله عليه

وسلم " إذا ترميت قدمت أبا بكر رضي الله عنه ، قال " لست أنا أقدمه

ولكن الله قدمه " (٥) .

(السابع عشر : روى البغوي في معالم التنزيل في تفسير قوله تعالى

" وإذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً " الآية (٦) من سعيد بن جبير عن

ابن عباس رضي الله عنهما أنه أسر أمر الخلافة بعده إلى حفصة ، فحدثت به

حفصة . (٧))

قال الكلبي (٨) " أسر إليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتين علي أمي

= أن يتوهم ويكابر ويحاول كما أن الرسول هو خير الأنبياء وهو أفضلهم ،
وكذلك علي خاتم الخلافة فهو أفضل الخلفاء للأخبار التي ذكرناها . وقد صدقت
بتفضيلهم وتحيير أولاده لاتباع السنة (كذا والعبارة الأخيرة غير واضحة المعنى)

(٦) مزاء إليه ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة من ٣٩ ، ولم أجده في

ابن حبان . وفي المطالب العالية : رواه أبو يعلى والبزار والحاكم ،

(المطالب العالية ج ٤ ص ١٨) وانظر أيضا : مجمع الزوائد ج ٥ ص ١٧٦-١٧٧

(١) ذكره ابن حجر الهيتمي في المواضع من ٣٩

(٢) المستدرک ج ٣ ص ١٣

(٣) دلائل النبوة ج ٢ ص ٥٥٣ ، وأورد الحديث الإمام ابن أبي حاتم في السنة

وقال الشيخ ناصر الدين الألباني : اسنده ضعيف (ص ٥٣٦) ،

(٤) هو أبو بكر محمد بن عبد الله المعروف بالشافعي المتوفى سنة ٣٥٤ هـ ، محدث

ثقة . انظر : كشف الظنون ج ٢ ص ١٢١٤ ، الأعلام ج ٦ ص ٢٢٤

(٥) ذكره ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة من ٤٠ ، والهيتمي وفي السيف

البائر من ١٠٦-١٠٧ . وأورد هذا الحديث : أبو نعيم في الحلية ج ١ ص ٢٣٠ ،

والإمام أحمد في فضائل الصحابة ج ١ ص ٢٤١ ، والخلال في السنة من ٣٠٤ وقال

محققه : اسنده ضعيف . وأورد الحديث السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ٦٤ =

من بعدى" (١)، وقال ميمون بن مهران (٢) "أسر إليها أن أبا بكر خليفتي من بعدى" (٣). وقال الحسن (٤) "ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى التاراهية في وجه حفصة وأراد أن يترضاها أسر إليها ثنتين تحريم الأمة على نفسه ويشرها بأن الخلافة بعده في أبي بكر وفي أبيها عمر، فأخبرت به حفصة عائشة رضي الله عنها ، وأطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم ، عرفت حفصة وأخبر ببعض ما أخبرت به عائشة وهو تحريم الأمة ، وأعرض عن بعض يعني ذكر الخلافة ، كره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينتشر ذلك في الناس" (٥) (٦) فهذه نصوص صريحة (٧) على خلافة أبي بكر .

وأما الاشارات فكثيرة لا تكاد تنحصر (فلنذكر منها أوجها) (٨)

= (٦) سورة التحريم : ٣

(٧) معالم التنزيل للبغوي ج ٤ ص ٣٦٤ . وانظر أيضا زاد المير ج ٨ ص ٣٠٨ .
(٨) هو محمد بن الحائب بن بشر الكلبي ، مفسر نحابة ، متهم بالكذب والخلو في علي . تهذيب التهذيب ج ٩ ص ١٧٩-١٨١ ، ميزان الاعتدال ج ٣ ص ٦١ ، طبقات المفسرين للداوودي ج ٢ ص ١٤٩ .

(١) معالم التنزيل للبغوي ج ٤ ص ٣٦٤ .

(٢) هو ميمون بن مهران الرقي ، كان ثقة في الحديث كثير العبادة ، توفي عام ١١٧هـ . تهذيب التهذيب ج ١٠ ص ٣٩٠-٣٩٢ ، تذكرة الحفاظ ج ١ ص ١٨ ، الكامل لابن الأثير ج ٥ ص ٥٢ .

(٣) معالم التنزيل ج ٤ ص ٣٦٤ ، زاد المير ج ٨ ص ٣٠٨ .

(٤) أي التابعي الجليل الحسن البصري

(٥) معالم التنزيل ج ٤ ص ٣٦٤ . وانظر تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١١ ، وفسح الباري ج ١١ ص ٢٠ ، والدر المنثور ج ٨ ص ٢١٦ - ٢١٧ .

(٦) ما بين القوسين (أي السابع عشر إلى هذا الحد) ماقط من ب و ج .

(٧) في أ : نصوص وصرائح ، وأثبتها من ب و ج

(٨) ما بين القوسين ماقطة من ب و ج .

الأول ، الآية التي في المائدة " يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم

من دينه " التي قوله " والله واسع عليم " (١) روى البيهقي عن الحسن

البصري أنه قال " هو والله أبوبكر حين ارتدت العرب جاهدتم أبوبكر

وأصحابه حتى ردهم إلى الاسلام " (٢).

و روى يوسف بن بكير عن قتادة نحوه و زاد " فكنا نتحدث أن هذه الآية نزلت

في أبي بكر . " (٣)

الثاني : " قل للمخلفين من الأشراب سددعون إلى قوم أولي بأس شديد "

الآية (٤) . روى ابن أبي حاتم عن جويبر أن هؤلاء القوم بنو خيفة ، والذي

دعا إلى قتالهم أبوبكر ، وقد تومد الله على التولي من أمره ، ولا يكون

الوميد إلا على ترك الواجب ، ولا تجب الطاعة إلا للامام الحق ، فأبو بكر هو

الامام الحق . ومن نسر " القوم " بفارس أو الروم ، فكذلك ، لأن أبا بكر أول من

دعا إلى قتالهما (وتم على يد عمر ، وهو نسر أبو بكر (٥)

فائدة (٦) ..

روى الحافظ عبد الغني المقدسي (٧) في كتابه الذي ألفه في عقيدة الشافعي

(١) سورة المائدة : ٥٤

(٢) الدر المنثور ج ٦ ص ١٠٢ ، وانظر تفسير الطبري ج ٦ ص ٢٨٣ ، زاد المسير ج ٢ ص ٣٨١ .

(٣) تفسير الطبري ج ٦ ص ٢٨٣ ، الدر المنثور ج ٦ ص ١٠١-١٠٢ .

(٤) سورة القتلج : ١٦

(٥) تفسير الطبري ج ٢٦ ص ٨٢-٨٣ ، زاد المسير ج ٧ ص ٤٣٢ ، معالم التنزيل

ج ٤ ص ١١٢ ، الدر المنثور ج ٧ ص ٥٢٠ .

(٦) ما بين القوسين ساقطة من ب و ج

(٧) هو الحافظ الامام تقي الدين عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي الجمليلي

في زمانه انتهى إليه حفظ الحديث متنا واسنادا ومعرفة بفنونه ، توفي

عام ٦٠٠ هـ . تذكرة الحفاظ ج ٤ ص ١٣٧٢ - ١٣٨١ ، شذرات الذهب ج ٤

ص ٢٤٥ .

11

- (١) هو محمد بن ابراهيم البوشنجي، شيخ أهل الحديث في زمانه بخراسان، توفي
عام ٢١١ هـ . تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٦٥٧-٦٥٩ . المعبر ج ١ ص ٤٢١، تنزيهات
الذهب ج ٢ ص ٢٠٥ .
- (٢) هو اسماعيل بن يحيى المزني، صاحب الإمام الشافعي وناصر مذهبه وأعرض
الشافعيين بطرقه وفتاواه وما ينقل عنه، توفي عام ٢٦٤ هـ . طبقات -
الشافعية الكبرى ج ١ ص ٢٣٨-٢٤٧ ، وفيات الأعيان ج ١ ص ٢١٧-٢١٩ .
- (٣) ب و ج : مجالسته (٤) ب و ج : بالأدلة
- (٥) سورة الفتح : ١٦ (٦) ب : قومهم
- (٧) ب و ج : المستغفلة (٨) ب : نالجت (٩) ب : نالجت
- (١٠) لم أقف على هذا الكتاب . وقد ذكره الإمام ابن القيم في مختصر الصواعق
ج ٢ ص ٢٧٥ ، وذكره البغدادى في هدية العارفين ج ١ ص ٥٨١ .
- وأورد أبو حامد المقدسي هذه الرواية من المزني ، انظر
الرد على الراضة للمقدسي ص ٢٢٢ - ٢٢٥ .
- (١١) ما قطن من : ب . (١٢) ما قطن من : ج
- (أ) كذا في ، ما ذكر النسخ ، والصواب : ست عشرة .

الثالث : قوله تعالى " وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات

ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبهم وليمكن لهم دينهم " (١)، وهو الاسلام لقوله تعالى " رزيت لكم الاسلام ديناً " (٢)، وقد

مكن الاسلام بأبي بكر وعمر، فكانا خليفتين حقين لوجوب صدق وعبد الله. (٣)

الرابع : الحديث الصحيح الوارد من طرق كثيرة صحيحة شهيرة " الخلافة

بعدي ثلاثون سنة " (٤)، لأن الثلاثين مدة الخلفاء الأربعة والحسن بن علي، وقد

سماها خلافة، وسماها في بعض الطرق خلافة رحمة، وفي بعضها خلافة النبوة. (٥)

الخامس : ما رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما عن أبي موسى الأشعري،

قال " مرض النبي صلى الله عليه وسلم، فاشتد مرضه، فقال " مروا أبا بكر

فليصل بالناس " قالت عائشة رضي الله عنها " يا رسول الله (٦) انه رجل رقيق

إذا قام مقامك لم يستطع (٧) أن يطلي بالناس " فقال " مري أبا بكر فليصل

بالناس " فعادت، فقال " مري أبا بكر فليصل بالناس فأتى صواحب يوسف،

فأتاه الرسول، فعلى بالناس في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم " (٨)

(١) سورة النور : ٥٥ (٢) سورة المائدة : ٣

(٣) انظر تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢١٣

(٤) المستدرک للحاکم ج ٣ ص ١٤٥، ٧١ ومعه ووافقه الذهبي، المسند ج ٥ ص

٢٢٠، جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر ج ٢ ص ٢٢٥، وقال " قال أحمد

ابن حنبل حديث سفيانة في الخلافة صحيح واليه أذهب في الخلفاء "، وكتاب

السنة لعبد الله بن الإمام أحمد ج ٢ ص ٥٧٣، ٥١١، وكتاب السنة للخلال ص

٤٢٤، وكتاب السنة لابن أبي عاصم ص ٥٤١ - ٥٤٨ وقال الألباني : حديث

صحيح، وانظر ايضاً صحيحه للحديث في سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم

٤٦٠ . والسنن لأبي داود ج ٤ ص ٢١١، والسنن للترمذي ج ٤ ص ٥٠٣ .

(٥) المسند ج ٤ ص ٢٧٣ ومجمع الزوائد ج ٥ ص ١٨١، وانظر هامش رقم ٤

(٦) ب : فليستطع

(٧) ساقط من : ب

(٨) صحيح البخاري مع فتح الباري ج ٨ ص ٢٠٢ - ٢٠٣، ج ٩ ص ١٢ وصحيح مسلم

ج ٤ ص ١٨٥٤ - ١٨٥٦ .

وفي رواية أنها لما راجعته فأبى قائلة لخفصة " قلبي له يأمر عمر " فقالت له خفصة فأبى حتى غصب وقال " أنتن أو انكن صواحب يوسف، مروا أبابكر ليمصل بالناس " (١).

واعلم أن هذا الحديث بلغ مبلغ التواتر عند المحدثين، فإنه رواه علي ابن أبي طالب كما سيأتي، وعائشة، وخفصة، وابن مسعود وابن عباس، وابن عمر، وعبد الله بن زمعة، وأبو سعيد الخدري وغيرهم، رضي الله عنهم أجمعين (٢). وفي بعض طرقه من عائشة " لقد راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك، وما حملني على كثرة المراجعة إلا أنه لم يقع في قلبي أن يغيب الناس رجلا قام مقامه أبدا (٣)، والآ كنت أرى أنه لن يقوم أحد مقامه إلا تناف الناس به، فأردت أن يعدل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك " (٤). وفي رواية " أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة، فكان أبوبكر غائبا، فتقدم عمر، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا لا (٥) يا بر الله والمسلمون إلا أبابكر " .

وفي رواية " أنه صلى الله عليه وسلم قال " فليصل بالناس أبوبكر، فقال " يا عمر صل بالناس " فلما كبر وكان ميتا وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم موته قال " يا أيها الله والمؤمنون إلا أبابكر، مرتين "، وفي حديث ابن عمر " كبر عمر، فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبيره، فأطلع رأسه مغضبا فقال " (ابن أبي قحافة؟) " (٦) (٧).

(١) رواه مسلم في صحيحه ج ١ ص ٣١٤، وأحمد في المسند ج ٦ ص ٢١٦، و الترمذي في السنن ج ٥ ص ٥٧٣ . وانظر : الربيع والنضرة ج ١ ص ١٦٩ .

(٢) انظر : البداية والنهاية ج ٥ ص ٢٣١ - ٢٣٤، المواضع المحرقة ص ٢٧

(٣) ساقط من : ب

(٤) رواه الامام مسلم في صحيحه ج ١ ص ٣١٣ .

(٥) ساقط من : ب (٦) ج : أين أبي قحافة

(٧) من هذه الأحاديث انظر : المواضع المحرقة ص ٢٧، فقد أوردها ابن حجر بنفس الترتيب الذي ذكره البرزنجي . وانظر أيضا : السنة لابن أبي

حاصم ص ٥٤٠، الامتداد للبيهقي ص ٢١٩، البداية والنهاية ج ٤ ص ٢٣٢-٢٣٣

و روى ابن مآكر من علي رضي الله عنه قال " لقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يصلي بالناس واني لشاهد غير غائب " وفي رواية منه " لقد أرادت بعض نساؤه أن تصرفه عنه ، فقال " انكن صواحب يوسف (مروا أبا بكر فليصل بالناس) (١) (٢) .

واعلم أن تقديم أبي بكر في الصلاة من أقوى أمارات الخلافة ، وبه استدلل أجلاء (٣) الصحابة كعمر و أبي مبيدة و علي رضي الله عنهم أجمعين . فقد روى الدارقطني وابن مآكر و الذهبي وغيرهم من الحفاظ عن علي رضي الله عنه أنه قال " ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتل و لم يميت فجأة ، مكث في مرضه أياما و ليالي ، يأتيه المؤمنون فيؤثنه بالصلاة ، فيأمر أبا بكر ، فيصلي بالناس و هو يرى مكاني ، و لقد أرادت امرأة من نساؤه تصرفه عن أبي بكر ، فأبى و غضب و قال " أنتن صواحب يوسف ، مروا أبا بكر فليصل بالناس " فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم نظرنا في أمرنا (٤) فاخترنا لديننا من رضيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا ، و كانت الصلاة أعظم شعار الاسلام و أقواها ، فبايعنا أبا بكر ، و كان لذلك أهلا ، فلم يختلف عليه منا اثنان " (٥) .

و لقد وقعت لنا حكاية مجيبة و هي أنني باحثت مع رافضي في أمر خلافة الصديق رضي الله عنه عام خمسة و سبعين بعد الألف ، فقلت " من الأدلة على ذلك تقديم النبي صلى الله عليه وسلم له في الصلاة " فقال " لم يقدمه النبي ، و إنما تقدم هو مرة بنفسه ، فلما سمع النبي موته أمر بإخراجه من المحراب

(١) ما بين القومين ما قطن من : ب

(٢) لم أقف على هذه الرواية فيما اطلعت على كتب ابن مآكر . و قد مرها

اليه السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ١٠٤ ، و ابن حجر الهيتمي في المواهب ص ٣٨

(٤) ب : أمورنا

(٣) ب : أحد

(٥) انظر : جواهر العقدين ج ١ ص ١٠٠ - ١٠١ ، الرد على الرافضة للمقدسي ص

٢٦٦ ، المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية ج ٤ ص ٢٦٤ (و قال

اليوميري : رواه اسحاق بسند صحيح) . تاريخ مدينة دمشق ج ١٢ ص ٢٥١ .

فأخرجوه ولم يعد إلى ذلك " فقلت " قد صح بل تواتر أنه صلى الله عليه وسلم مرض أحد عشر يوماً فأكثر، وأنه لم يخرج إلى العامة نحو ثمانية أيام، وأنهم كانوا يملكون جماعة و باتفاق منا و منكم لم يكن عليّ يملس بالناس، فبين لنا من كان يملّي " فبهت ولم يحمر^(١) جواباً^(٢).

فصل :

قد تبين أنه لا نص على خلافة عليّ، وأن على خلافة الصديق نموصاً كثيرة ولكن نحن^(٣) نتنزل و نعارض نموصاً^(٤) التي في خلافة أبي بكر بأكتاب الرافضة نسي خلافة علي رضي الله عنه فتساقطاً، و معاذ الله أن تعارض أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بأكتاب الرافضة، ولكن هذا من باب التنزل و ارخاء العنان و المطاولة مع هو^{٤٧٤} الأقبيا^٤، فندعي أن لا نص من الطرفين كما دللت عليه آثار من المطابقة، منها ما رواه البزار في مسنده من حذيفة رضي الله تعالى عنه أنه قال " قالوا يا رسول الله ألا تتخلف علينا ؟ قال " اني أخاف ان أستخلف عليكم فتعمون خليفتي فينزل عليكم العذاب "^(٥). و^(٦) رواه الحاكم في المستدرک، لكن في سند الحاكم ضعف^(٧).

و منها ما رواه البخاري و مسلم في صحيحهما من أمر أنه لما طعن قيل له " استخلف " فقال " ان أستخلف فقد استخلف من هو خير مني - يعني أبا بكر - و ان أترككم فقد ترككم من هو خير مني رسول الله صلى الله عليه وسلم "^(٨)، و قوله هذا

(١) ب : يجد ، ج : يجبر (٢) ساقط من : ب

(٢) و هذه الحكاية شبيهة بالتي أوردها الباقلائي في التمهيد ص ٤٨٦ - ٤٨٧

(٤) ب : نموصاً

(٥) كشف الأستار عن زوائد البزار ج ٢ ص ٢٢٤ - ٢٢٥، الصواعق المحرقة ص ٤٣ .

(٦) ساقط من : ج

(٧) المستدرک ج ٣ ص ٧٠، وانظر : الصواعق المحرقة ص ٤٣

(٨) صحيح البخاري مع فتح الباري ج ١ ص ٨١، و صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٥٤ - ١٤٥٥،

وانظر منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٤٩٧ - ٤٩٨ .

بمحضر من المحابة ، و سكوتهم عليه في حكم الاجماع .

و منها ما رواه أحمد و البيهقي بسند حسن من علي كرم الله وجهه عن النبي
 منه أنه قال يوم الجمل لما ظهر " أيها الناس ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لم يعهد اليها في هذه الامارة شيئا حتى رأينا من الرأي أن أستخلف ،
 فاستخلفنا أبا بكر ، فأقام واستقام حتى ضرب الدين بجرانه " الى أن قال
 " ثم ان أقواما طلبوا الدنيا فكانت أمور يقضي الله فيها ما يشاء " (١) ،
 يريد أهل الجمل و معاوية و حذبه (٢) . و الجران بكسر الجيم باطن عنق
 البعير ، يقال " ضرب البعير بجرانه أي استقر و ثبت ، فان البعير اذا - ١١٣
 استراح وضع باطن عنقه على الأرض . (٣) .
 و منها ما رواه الحاكم و صححه أنه قيل لعلي لما ضربه ابن ملجم " ألا تستخلف
 علينا " فقال " ما استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فأستخلف ، ولكن ان
 يرد الله بالتاج خيرا فسيجمعهم بعدي على خيرهم كما جمعهم بعد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على خيرهم " (٤) .
 و منها ما رواه ابن سعد (٥) عن علي كرم الله وجهه أنه قال " لما قبض رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نظرنا في أمرنا فوجدنا النبي صلى الله عليه
 وسلم قد قدّم أبا بكر في الصلاة ، فرغنا لدنيانا ما رضى النبي صلى الله عليه
 وسلم لدينا ، فقدمنا أبا بكر " (٦) .
 و في رواية للدارقطني و ابن عساكر و الذهبي و غيرهم " أن عليا

(١) المسند للإمام أحمد ج ١ ص ١١٤ ، و قال الشيخ الألباني في تحقيق كتاب السنة
 لابن أبي عاصم ص ٥٢٨ رجاله ثقات رجال الشيخين غير الرجل الذي لم يسم .
 قال : و ذكر نحوه الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٥ ص ١٧٥ .

و أما رواية البيهقي ففي كتاب الاقتداء ص ٢٢٤ ، و انظر المواضع المحرقة

ص ٤٣ .

(٢) ليس الأمر على هذا الاطلاق إذ ثبت أن عائشة و طلحة و الزبير رضي الله عنهم
 - و هم أصحاب الجمل كانوا يخرجون لقصد الاملاخ بين المسلمين ، و ظنوا انهم
 في خروجهم معلقة للمسلمين (انظر منهاج السنة ج ٤ ص ٢١٦)

و (٢٤٢) و البداية و النهاية ج ٧ ص ٢٥١-٢٦٠ و كذلك معاوية بن أبي سفيان
 فانه ما كان يريد من خروجه طلبا للدنيا بل كان مجتهدا في ذلك . انظر : منهاج
 السنة ج ٤ ص ٢٨٢ و ٢٨١-٢١٢ . البداية و النهاية ج ٧ ص ٢٧٧ =

كرم الله وجهه لما قدم^(١) البصرة قام اليه رجلان فقالا له " أخبرنا من مسيرك هذا الذي سرت فيه تستولي فيه على الأمر " أو قال " على الأمة تضرب بعضهم ببعض أمهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم مهده اليك فحدثنا^(٢) فأنت الموثوق به والمأمون على ما سمعت " فقال " أما أن يكون هندي عهد من النبي صلى الله عليه وسلم مهده التي فلا، والله لئن كنت أول من مدّقه فلا أكون أول من كذب عليه، ولو كان عندي عهد في ذلك ما تركت أخا بني ثيم ابن مرة و عمر بن الخطاب على منبره ولقاتلتها بيدي، ولو لم أجد إلا بردتي هذه، ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقتل ولم يمس فجأة مكث في مرفعه أياما وليالي، يأتيه المؤمنون ... " إلى آخر ما مرّ منه^(٣) زاد في رواية " فأديت إلى أبي بكر حقه و مرفت له طاقته، وغزوت معه في جوده، وكنت أخذا إذا أعطاني، وأغزو إذا أغزاني، وأضرب بين يديـه الحدود بسوطي، فلما قبض ولأها عمر، فأخذها بسنة صاحبه، وما يبرف من أمره، فبايعنا عمر لم يختلف عليه^(٤) اثنتان، فأديت له حقه، و مرفت له طاقته، وغزوت معه في جيوشه، وكنت آخذا إذا أعطاني، وأغزو إذا أغزاني،

= (٣) انظر : لسان العرب ج ١٢ ص ٨٦

(٤) المستدرک ج ٣ ص ٢٩٠، و وافقه الذهبي، وانظر المواضع المحرقة ص ٤٣. و قد تكلم الشيخ الألبني على تصحيح الحاكم و موافقة الذهبي له، انظر تحقيق الشيخ لكتاب السنة لابن أبي عاصم ص ٥٣٧-٥٣٨. وأخرج ابن أبي عاصم الأثر و قال عنه الألباني اسناده ضعيف ... و قد توسع (ص ٥٣٧) .

(٦) طبقات ابن سعد ج ٣ ص ٣٤٠ و انظر : المواضع المحرقة ص ٤٣

(٥) ب : سعد كر

(٢) ج : فحدثنا به

(١) ج : قام

(٣) انظر ص : ١٢٢

(٤) ما قبط من : ب

وأضرب بين يديه الحدود بسوطي، فلما قبض أي قرب قبضه، تذكرت في نفسي
 وقرابتي و سابقتي و فضيلتي، وأنا أظن أن لا يعدل بي، لكن خشي أن لا يعمل ١٣ ب
 الخليفة بعده فبينا أنا لحقه في قبره، فأخرج (منها) (١) نفسه و ولده،
 ولو كان له محابة لأثر ولده بها فلم يفعل، و برئ منها، فجعلها بين رهط
 أنا أحدهم إلى أن قال ثم بايعنا عثمان، فأديت له حقه، و عرفت له طاعته،
 و غزوت معه في جيوشه، و كنت آخذ إذا أمطاني و أغزو إذا أغزاني و أضرب بين
 يديه الحدود بسيفي، فلما أميب، نظرت، فإذا الخليفان اللذان أخذها
 بعهد رسول الله صلى الله عليه و سلم بالصلاة قد مضيا، و هذا الذي (٢) أخذ
 له ميثاقي قد أميب، فبايعني أهل الحرمين و أهل هذين المصرين أي الكوفة
 و البصرة، فوثب فيها من ليس مثلي و لا قرابته كقرابتي، و لا علمه كعلمي،
 و لا سابقته كسابقتي، و كنت أحق بها منه - يعني معاوية - سواه اسحاق بن
 راهويه (٣) أيضا، قال الذهبي " و هذه طرق يقوى بعضها بعضا، قال و أملحها ما
 رواه ابن علية (٤) و ذكره و فيه انه لما قيل لعلي أخبرنا من سيرك هذا عهد
 عهدك اليك النبي صلى الله عليه و سلم أم رأى رأيتك، فقال " بل رأى رأيتك " (٥).
 و في هذا الحديث فوائد نشير إليها :

أحداها : عدم النص من رسول الله صلى الله عليه و سلم على خليفة أحد، و هو
 المقصود بإيراده (٦).

(٢) ب : الذي قد

(١) ما قط من : ب

(٣) هو اسحاق بن ابراهيم بن مخلد التميمي المروزي عالم خراسان في وقته، من
 كبار حفاظ الحديث كان ثقة في الحديث توفي عام ٢٢٨ هـ ١٠ انظر : تهذيب
 التهذيب ج ١ ص ٢١٦، ميزان الاعتدال ج ١ ص ١٥٠، حلية الأولياء ج ١ ص ٢٢٤ .
 (٤) هو اسماعيل بن ابراهيم بن مقم الأسدي بالولاء، من كبار حفاظ الحديث و كان
 حجة فيه ثقة مأمونا، توفي عام ١١٢ هـ ١٠ انظر : تهذيب التهذيب ج ١ ص ٢٢٥ -
 ٢٢٦، ميزان الاعتدال ج ١ ص ١٠٠ .

(٥) انظر : تاريخ مدينة دمشق لابن عسكركر ج ١٢ ص ٢٥١، السنة لأبي
 داود ج ٥ ص ٥٠، و كتاب السنة لابن الإمام أحمد ج ٢ ص ٥٤٥ و قال محققه اسناده
 صحيح، و في جواهر العقدين ج ١ ص ١٠٠ - ١٠١

(٦) ب : بإيراده

ثانيتهما (١) انهم استدلوا على استحقاق الصديق للخلافة بتقديمه في الصلاة .

ثالثتها : انهم أجمعوا على بيعته لم يختلف عليه (منهم) (٢) اثنان .

رابعتها : انه رضي الله عنه قام بالحق واستقام عليه حتى استقر الدين وأهله بحبيه .

خامستها : ان خلافة عمر فرع خلافة الصديق لقوله في آخر الحديث " فانما الخليفةان

الليذان أخذاهما بعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة " يعني بعهدده الى

أبي بكر بها وعهد أبي بكر الى عمر، فكانا أخذاهما بذلك العهد .

سادستها : ان عليا كرم الله وجهه كان اليه اقامة الحدود، و جلد من أتى شيئا

مما يوجب الجلد في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الثلاثة .

سابعتها : ان عمر انما لم يوص الى عليّ خشية أن يلحقه في قبره / ما يفعله ١٤ أ

الخليفة من بعده، و علم بمعاذ من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الفتن

تقع بعده، فخاف من ذلك، ولو أنه كان ولّى أحدا لوّلى عليا لا كما تقولـه

الرافضة انه انما جعلها شورى ليصرفها عن علي رضي الله عنهما .

ثامنتها : ان عمر رضي الله عنه برأ من الخلافة ولده، و لم يحاب ولده فضلا

من الأجانب .

تاسعتها : ان عليا رضي الله عنه كان يرى نفسه أحق بها من عثمان ولـنـسـن

لما أخذ عبد الرحمن بن عوف ميثاقه لبيايع من بايعه قبل أن يبايع عثمان

لم يمكنه نقض ميثاقه .

عاشرتها : انه لم يكن معه عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخلافة،

ولو كان معه لما ترك أبا بكر و لا عمر يصعدان على منبره .

حادية عشرها : انه لم يكن خائفا من أحد و لا كتم شيئا من اليهود لقولـه

" ولقاتلتهم و لو لم أملك الا بردي " لا كما تقولـه الرافضة انه كان معه

سـهـد و لكنه كتم خوفا و تقية .

ثانية عشرها : ان ما تقوله الامامية من أنه كان النبي أوصى اليه ولكنّه

منعه من سلّ السيف كذب وزور لقوله " ولقاتلتها " ، ولأنه قاتل معاوية في شوكتة و جنوده و ضربهم بالسيف حتى استقرّ الأمر ، و قاتل أصحاب الجمل وهزمهم ، و قاتل أصحاب النهروان و أبادهم ، فلو كان ممنوعاً من سلّ السيف لما سلّته .
ثالثة عشرها : ان معاوية كان حين خروجه على عليّ باغياً لأنه وثب فيها من غير بيعة و لا استحقاق مع وجود من هو أقرب نسباً و أسبق سابقّة و أكثر علماً ، وهو عليّ كرم الله وجهه . (١)

رابعة عشرها : ان النبي صلى الله عليه و سلم مكث مدة أياً ما و ليالي نسي مرضه ، و ان أبابكر هو الذي كان يصلي بالناس في جميع تلك المدة .
خامسة عشرها (٢) ان علياً كان حاضراً في جميع تلك المدة ، لم يكن غائباً . (٣)
سادسة عشرها : ان عائشة رضي الله عنها لم تكن راغبة في تقديم أبي بكر بناءً على ظنها أن الناس يتشائمون بمن يقوم مقام رسول الله صلى الله عليه و سلم فلا تتهم في روايتها عن رسول الله صلى الله عليه و سلم انه طلب الدواة و القرطاس و أراد الكتابة لأبي بكر كما تتهمها الرافضة .

سابعة عشرها : ان علياً رضي الله عنه كان عنده علم بارادة عائشة مرضها عن ١٤ ب لأبي بكر رضي الله عنه .

ثامنة عشرها : ان علياً (بايع) (٤) كل واحد من الأئمة الثلاثة ، و أظاهم حق الطاعة ، و غزا معهم و نصحهم و أخذ من مطائهم الى غير ذلك من الفوائد التي لا تحصى .

على أنهم قد مدوا في مطاع أبي بكر و عمر - كما في التجريد - (٥) انهما (٦)

(١) لم يكن معاوية رضي الله عنه حين خروجه و قبل تحكيم الحكمين يشب يطلب الخلافة و يدمو الى نفسه ، وانما كان يجتهد في الطلب بدم عثمان رضي الله عنه ، كما أن من اجتهد على رضي الله عنه أن يدخل معاوية في بيعته أولاً .
انظر : منهاج السنة ج ٤ ص ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ . و البداية و النهاية ج ٧ ص ٢٧٧ . و انظر : وقعة صفين لنصر بن مزاحم ص ١١٠ .

(٢) في أ : ثامنة عشرها ، و هو خطأ ، و في ب : هذا العدد غير مذكور .
و أثبتته من ج .

خالفا رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث انه صلى الله عليه وسلم لم يختلف

ولم يجعلها شورى، وأبو بكر استخلف وممر جعلها شورى .

فهذا اعتراف منهم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يختلف ولم يعهد

الى عليّ وهو المطلوب .

وانا تعارضت الأدلة من الطرفين ، بقي لنا الاجماع دليلا على خلافة

الصديق سالما عن معارض . والاجماع حجة قاطعة عند جمهور المسلمين وعند

كثير من الشيعة كالزيدية ، وعند الامامية ومن وافقهم اجماع أهل البيت حجة^(١) .

ونحن (معنا)^(٢) اجماع أهل البيت ، فان اجماع الأمة يستلزم اجماع أهل البيت ،

والآلم يثبت اجماع الأمة ، لأن أهل البيت من الأمة بل من أفضلهم ، و معلوم

أن بني هاشم وبني المطلب كانوا في الاجماع - كما مرّ -^(٣) عن عليّ رضي الله

عنه انه لم يختلف عليه منا اثنان^(٤) . وحيث وجب اعتقاد صحة خلافة أبي بكر

وحقيقتها قطعا لأن دليلها قطعي، وانا صحت خلافته وجب صحة خلافة ممر وعثمان

لأنهما فرع على خلافة أبي بكر .

وبالله التوفيق .

= (٣) ب : في جميع تلك المدة ان عليا كان حاضرا لم يكن غائبا .

(٤) ساقط من : ب

(٥) وهو كتاب تجريد الاعتقاد للطوسي . ويقع كلامه في ص ٢١٥ ، ٢١٨

من كتاب كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد لابن مطهر الحلي .

(٦) ساقط من : ب

(١) انظر : أشر الامامة في الفقه الجعفري وآمواله ص ٣٦٢ - ٣٦٦ .

(٢) ساقط من : ب

(٣) ب : كلهم

(٤) انظر ص : ١٢٥ . وانظر أيضا : منهاج السنة النبوية ج ٧ ص ٣٩٦ -

((المطلب الثالث : قولهم بارتداد الصحابة رضوان الله عليهم))

و من هفواتهم العظيمة : قولهم بارتداد الصحابة رضوان الله عليهم
أجمعين ، وأما ذمهم من ذلك .

روى الكشي (١) (٢) منهم و هو عندهم أمرهم بحال الرجال وأوثقهم في
رجله ، وغيره (٣) من الامام جعفر الصادق رضي الله عنه - وحاشاه من
ذلك - أنه قال " لما مات النبي صلى الله عليه وسلم ارتدت الصحابة كلهم
الأربعة : مقداد و حذيفة و سلمان و أبوذر . ف قيل له : فكيف حال منار
ابن ياسر ؟ قال : انه حام حيمة ثم رجع " (٤).

فما هو قد هدم هذا الشقي أساس الدين ، فان القرآن و الأحاديث
والشرائع و الأحكام انما رواها لنا الصحابة ، فانما ارتدوا - والعيان بالله -
كان الناس في الردة ، لأثم تبع لهم ١٠ أن (٥) في هذه الزلة تكذيبا صريحا ١٥
للآيات القرآنية و الأحاديث النبوية ، و هو كفر صراح .
أقول :

ذكر ابن حجر في الصوامق (٦) " ان الرافضة زعموا أن الصحابة علموا
النصر الجلي في خلافة عليّ ولم ينقادوا له عنادا و مكابرة بالباطل فكفروا
بسبب ذلك ، بل زاد أبو كامل من رؤوسهم (٧) فكفر طبا أيضا زاعما أنه أمان

(١) هو محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي ، توفي عام ٣٤٠ و عند الإمامية
يعتبر المترجم من فقهاءهم . انظر روضات الجنات ص ٥٥٦ .

(٢) ب : الشكنس ج : الكشي

(٣) الكليني في الفروع من الكافي ج ٣ ص ١١٥

(٤) رجال الكشي ص ١٢-١٣ و انظر ص ١٥ و كتاب كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد
ص ٣١٤ - ٣١٥ .

و في هامش ب : قل على قولهم بارتداد الصحابة رضي الله عنهم . و نسي
هامش ج : الفتوة الثالثة .

(٥) ب و ج : ثم أن

(٦) أي ابن حجر الهيتمي صاحب كتاب الصوامق المحرقة في الرد على أهل
البدع و الزندقة . المتوفى سنة ٩٧٤ هـ .

الكفار على كفرهم وأقرهم على كتمان ذلك و على ستر ما لا يتم الدين الآبسه
 أى لأنه لم يحتج قط بالنص ولم يدع^(١) الخلافة، بل تواتر عنه القول
 بتفضيل أبي بكر وعمر ومبايعته إياهما وقبل ادخال عمر إياه في الشورى.^(٢)
 وقد اتخذ الملاحدة كلام هؤلاء الراغضة حجة لهم، فقالوا " كيف يقول -
 الله تعالى " كنتم خير أمة أخرجت للناس " ^(٣) وقد ارتدوا بعد وفاة نبيهم
 إلا نحو خمسة أو ستة أنفس منهم لامتناعهم من تقديم علي على أبي بكر ^(٤) و هو
 الموصى به " . فانظر الى كلام هذا الملحد تجده عين كلام الراغضة . فهؤلاء
 أشد ضررا على الدين من اليهود والنصارى، وقد صرح بذلك الإمام ^(٥) علي
 كرم الله وجهه حيث قال " ستفترق هذه الأمة الى ثلاث وسبعين فرقة شرها
 من ينتحل جينا ^(٧) و يفارق أمرنا " . ^(٨) انتهى . ^(٩)

= (٧) هو رئيس الفرقة الكاملة الراغضية، ولم تذكر المصادر اسم الرجل،
 ولا معلومات أخرى من تاريخ حياته، وأنه زاد على ضلالتة في تكفير
 المحابة في منهم علي بن أبي طالب الى القول بالرجعة . انظر : -
 الفرق بين الفرق من : ٥٤، التمييز في الدين من : ٢١، اعتقادات فرق المسلمين
 والمشركيين من : ٦٠ .
 (٨) ج : رؤسائهم

-
- (١) أ : يتبع ، وأثبتها من : ب و ج
 (٢) انظر : الفرق بين الفرق من : ٥٤، التمييز في الدين من : ٢١، اعتقادات
 فرق المسلمين والمشركيين من : ٦٠، الصواعق المحرقة من : ٢٩ .
 (٣) سورة آل عمران : ١١٠
 (٤) في هامش ب : لعله من تقديم أبي بكر على علي
 (٥) ب : الوصي
 (٦) ساقط من : ب
 (٧) ب و ج : جدا
 (٨) رواه الدارقطني في العلل الواردة ج ٤ ص ١٨٨ ، وانظر الصواعق المحرقة
 من : ٦١ .

وفي هذه الهفوة الفساد من وجوه :

الأول : انه ابطال للدين . قال القاضي أبو بكر الباقلاني (١) ان (٢)

مبت الرافضة مما ذكر ابطالا للاحكام رأيا ، لأنه اذا أمكن اجتماعهم على
الكتم أمكن (منهم) (٢) نقل الكذب والتواطؤ عليه لغرض ، فيمكن أن تكون
سائر الأحاديث زورا ، ويمكن أن القرآن مورس بما هو أفتح كما تدعيه
اليهود والنصارى ، فكتمه المحابة ، وكذا ما نقله سائر الأمم من جميع الرسل
يجوز فيه الكذب والزور والبهتان اذا ادعوا ذلك في الأمة التي هي خير أمة
أخرجت للناس ، ففي الأمم الباقية بالأولى . (٣)

الثاني : اذا جاز كتّم النصوص جاز كتّم القرآن وتغييره (٤) بل سيأتي
قولهم ان عثمان غيرّه (٥) ، فكيف يجوز لهم الاستدلال بالآيات القرآنية على امامة
علي ، وكيف يثقون بها والقرآن لم يروه لنا إلا المحابة .

الثالث : (مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو) (٦) منهم راض ، وأخبرنا الله
الله في كتابه " لقد رضي الله عن المؤمنين " (٧) ، وقال " رضي الله عنهم
ورضوا عنه " (٨) ولم ينزل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب ولا نبي
نمن أخبرهم بأنهم ارتدوا . (٩)

الرابع : قد أخبرنا الله تعالى بأن الذين آمنوا من قبل الفتح والذين
آمنوا من بعد الفتح كلهم وعدهم الله الحنن ، والحنن هي الجنة (١٠) ، والله

(٢) ساقط من : ج

(١) ساقط من : ب

(٣) نقله ابن حجر الهيتمي في الصواعق المحرقة ص ٦١ ، وانظر : ايجاز
القرآن للباقلاني ص ١٨ - ٢٠ .

(٤) ب : وتفسيره

(٦) ب : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مات

(٥) انظر ص ١٣٧

(٨) سورة التوبة : ١٠٠

(٧) سورة الفتح : ١٨

(٩) ج : ارتد

(١٠) انظر : تفسير الطبري ج ٥ ص ٢٣٠ ، تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٥٤ .

لا يخلف الميعاد، والجنة لا يدخلها كافر، فكيف يجوز ارتدادهم وهم مومنون من الله بالجنة .

الخامس : قال الله تعالى في حق المهاجرين والأنصار : " أولئك هم الصادقون " (١)، والصادق لا يكذب وكتمان النص كذب . وقولهم لأبي بكر (يا خليفة رسول الله) (٢) ان لم يكن كذلك كذب . وقولهم بأن طاعته واجبة اذا لم يكن خليفة كذب . والله تعالى قد شهد لهم بالصدق، فالقول بعدم صدقهم (٣) تكذيب للقرآن، وهو كفر .

السادس : ان الله تعالى جعلهم شهداء على الناس يوم القيامة ، و من يكون شاهدا لله كيف يكون كافرا .

السابع : قال الله تعالى " كنتم خير أمة أخرجت للناس " (٤)، والكافر شر الناس، فكيف يكون شر الأمم خير الأمم .

الثامن : قد تواتر من أحوالهم أنهم فسمي جميع الأمور كانوا يقتدون برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى في الأكل والشرب واللبس وقضاء الحاجة ومعاشرة النساء، واذا لم يكن عندهم علم تشاوروا لعلبه يكون مندأحدهم علم بذلك، واذا لم يرفض أحد بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلوه كما فعل عمر، وأن من حقر رسول الله فيقول صاحبكم أو نحوه قتلوه كما فعل خالد (٥)، فكيف يتصور مع ذلك أن يرتكبوا أمرا عظيما فيظالوا أمره ويكتموا وميته ويقطعوا رحمه، ويعدوا قرابته، ويولّوا من لم يولّه ويعزلوا من ولّاه، ان هذا إلا افك مفترى .

(١) سورة الحشر : ٨ (٢) ماقطة من : ب

(٢) انظر : منهاج السنة النبوية ج ٥ ص ٥٢٣ - ٥٢٥ .

(٣) ب : تصديقهم

(٤) سورة آل عمران : ١١٠

(٥) انظر : الشفا للقاضي مياض ج ٢ ص ١٢٥، البداية والنهاية ج ٦ ص ٢٦٣

التاسع : يعلم العاقل أن مخالفة النبي لا تكون إلا لأجل (١) طمع أو رئاسة، وأبو بكر لم يكن عنده مال ليعطيهم، والرئاسة بالنسبة إليه (٢) استخلافه كما قالت الأمار " منا أمير ومنكم أمير " ، وكما قال أبو سفيان لعلي " لم ترض أن يذهب بها أخو بني تميم (٣) ، فكان القياس (٤) أن تختلف آراؤهم فيدعي الخلافة رئيس كل قبيلة لنفسه، لعدم طلبهم المال والرئاسة و اجتماعهم على رجل ليس منهم، وانقيادهم له ولاسيما وقد رماهم بالدواهي حيث أمرهم بقتال العرب والروم و فارس فأطاعوه و امتثلوا الأمر أدل دليل (٥) على أنهم متبعون للحق ممثلون لأمر الله ورسوله، طالبون الثواب الأخروي بريئون من شائبة الحظوظ الدنيوية، منزّهون عما نسب إليهم هؤلاء الحمير الموءكة الذين خرجوا من دائرة الشرع والعقل .

العاشر : قال الله تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر (٦) ، و على قول هؤلاء تكون (٧) المحابة أمرين بالمنكر ناهين عن المعروف، و لا شك أن ذلك تكذيب لقول الله تعالى و رد لشهادة الله تعالى، و هو كفر اجماعا .

الحادي عشر : ان أبا بكر و عمر و عثمان لم يختصوا بشيء من بيت مال المسلمين مقدار درهم، و لم يوصوا بالخلافة لأولادهم، و لم يتأثلوا أموالا و لم يكنزوا كنوزا، و لم يبنوا قصورا، و لم يعطوا (٨) خدما و لم يقطعوا حلق أحد، و ان عليا لم يخالفهم في أمرو لم يخرج لهم عن طاعة، و حين تولى لم يمش إلا على طريقهم، و لم يغير شيئا من سنتهم، تبدل هذا على أنهم عاشوا على الحق، و ماتوا على الحق، و انهم كما قال الله تعالى " كنتم خير أمة

(١) ج : يحمل لهم بعدم

(١) ب : جل

(٢) انظر : الإمامة و الرد على الرافضة ص ٢١٥ . تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص

١٢٣ ، ١٢٦ .

(٥) ب : أول

(٤) ب : المباس

(٧) ب : ج : يكون

(٦) سورة آل عمران : ١١٠

(٨) أ : يعطوا . و المثبت من : ب ، ج

أخرج للناس" (١) وأن (٢) الرافضة شرّ الغرق كما قال الامام علي كرم الله وجهه . (٣) روى البيهقي من الامام الشافعي رضي الله عنه قال " ما من أهل الأهواء أشهد بالزور من الرافضة " وكان اذا ذكرهم عابهم أشد العيب . (٤) وروى غير البيهقي منه أنه قال " الرافضة شرّ الخليقة " (٥) ، قال أصحابه : وقد صدق رحمه الله تعالى . (٦) وقال بعضهم " الرافضة شرّ من اليهود والنصارى ، لأنه لو قيل لليهود من خيركم قالوا أصحاب موسى ، ولو قيل للنصارى من خيركم قالوا أصحاب عيسى ، ولو قيل للرافضة من شرّ الناس قالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (٧) (٨)

(١) مودة آل عمران : ١١٠ (٢) ب و ج : وأما

(٣) تقدم في ص ١٢١

(٤) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ج ١ ص ٤٦٨ . وانظر منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٦٠ - ٦٢ . شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٨ ص ١٤٥٧

(٥) في مناقب الشافعي للبيهقي ج ١ ص ٤٦٨ : روى البيهقي بحنده عن يونس ابن عبد الأعلى قال " سمعت الشافعي اذا ذكر الرافضة عابهم أشد العيب ، فيقول : شرّ مما به " .

(٦) انظر : جواهر العقدين ج ١ ص ١١٢

(٧) وهو قول الشعبي . انظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ج ٨ ص ١٤٦٢ - ١٤٦٣ ، وابن الجوزي في الموضوعات ج ١ ص ٢٢٨-٢٢٩ ، وابن تيمية في منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٢، ٢٣، ٢٤ .

(٨) في هامش ب : قال يحيى بن عمار في كتابه خلاصة السير : " ومن حسن غرسته أي أبي حنيفة ، ما قال أبو يوسف رحمه الله تعالى ، كان لأبي حنيفة رضي الله عنه جاراً متهما بالرفس وكان يوماً يقول : ان عثمان بن عفان رضي الله عنه يهودي ، فأخبر به الامام فقال لأصحابه " قوموا بنا نناظر " فحضرنا به ، فخرج الرجل وأكرم الامام وقال " بما جثم " قال " جثنا لحاجة " قال " بينوا لها فسي مفضية " قال الامام " ان فلانا الحجام يخضب ابنتك " فقال " يا سيدي هل يكون الحجام كقولك - كذا - و هل يليق أن أكون صهرًا له " فقال " أخبرني ان النبي صلى الله عليه وسلم ممن زوج بناته ؟ " قال : من علي وعثمان فقال " أما تخاف الله تعالى ، انك لا تعرض الحجام لابنتك و هو مسلم و هل يرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تكون بنته تحت يهودي ؟ " ففطن الرجل ما قاله ، فقال رضي الله تعالى عنك و عن علي وعثمان يا امام المسلمين وقد كنت في جهالة وأنا تائب الى الله تعالى . و رجع عن الرفس و دخل في مذهب السنة ببركة تعريغته بفراسه .

حكاية غريبة :

ناظرت رافضيا من أهل البصرة فقلت " كيف نسبت العجرا الى علي وكيف
ترك ما هو واجب عليه و كتم وصية رسول الله ؟ فقال " ما معنى هذه الآية " وما ١٦ ب
محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم " (١)
فطفت لأه يريده أن يقول (انهم) (٢) ارتدوا على أعقابهم بعد موت رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقلت " يا عدوا لله ، لو كان التعليق بان الشرطية يقتضي
الوقوع لكان قوله تعالى " لئن أشركت ليحبطن عملك " (٣) اثباتا لوقوع الشرك
منه صلى الله عليه وسلم والعيان بالله ، بل التعبير بأن (٤) يبعدهم عن ذلك
لأنه يدل على عدم الوقوع " ، فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين (٥)
فان قلت ان حرف الشرط دخل على الموت دون انقلابهم بخلاف ما جعلته نظيرا فإنه (٦)
فيه داخل على الشرك ، قلت : دخول ان على الموت ليس له نكتة فإنه لا شك
في موته صلى الله عليه وسلم فأتى كل نفس ذائقة الموت ، وإنما نكتة الشك
في وقوع الانقلاب بعد الموت المحقق وترتبه عليه كأنه يقول " لئن وقع منكم
انقلاب بعد موته صلى الله عليه وسلم لم تفرّوا إلا أنفسكم " بدليل قوله
" ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا " (٧) (و لو ذلك لقليل " أفانذا -
مات أو قتل " فتفطن لذلك فإنه مهم) (٨) .
وبالله التوفيق .

(١) سورة آل عمران : ١٤٤

(٢) ساقط من : ب

(٣) سورة الزمر : ٦٥

(٤) ب : بأن

(٥) ب : الكافرين

(٦) ب : فان كان

(٨) ما بين القوسين ساقط من ب و ج

(٧) سورة آل عمران : ١٤٤

(١) انظر أيضا : روح المعاني ج ٢ ص ٧٤-٧٥ .

((المالب الرابع : زعمهم أنّ عثمان رضي الله عنه نَقَّصَ القرآن))

و من هفواتهم ما ذكروه في كتبهم الحديثية و الكلامية أنّ عثمان رضي الله عنه نَقَّصَ من القرآن . فانه كان في سورة الشرح بعد قوله : " و رغبنا لك ذكرك " " ز مليا مهرك " ، فأسقطها بحد اشتراك المهرية . قالوا : وكانت سورة الأحزاب مقدار سورة الأعمام ، فأسقطها عثمان ما كان في فضل ذوى القربى (١) (أقول : قال الامام الرازى في التفسير المسمى " مفاتيح الغيب " في تفسير سورة البقرة : قال قوم من الرافضة : انّ هذا الذى مندنا ليس هو القرآن الذى جاء به محمد صلى الله عليه و سلم ، بل قد غير و بدل " انتهى (٢) . و ذكره غيره من الأئمة المعتبرين . (٣) بل أخبرني جمع من الشقات أنهم في هذه الأزمان أظهروا سورتين يزعمون أنهما من القرآن الذى أخفاه عثمان ، كل سورة مقدار جزء ، و ألحقوها بآخر المصحف ، سماوا احداهما سورة النورين و الأخرى سورة الولا (٤) . و ما أحقهما أن تسميا سورة الظالمين و سورة الذلة ، قاتلهم الله ، ما أجراهم على الله و على رسوله (٥) . و لعمري هل هذا هو القرآن المخلوق ، فلمن الله مخلقه و موثقه . (٦)

(١) انظر : الاحتجاج للطبرسي ج ١ ص ٢٢٢ ، ٢٢٧-٢٢٨ ، تذكرة الأئمة للمبطلسي ص ٤٩ ، فصل الخطاب للنورى الطبرسي ص ١١٠ ، النواقد ق ٩٩ أ

(٢) لم أقف على قول الرازى في تفسيره " مفاتيح الغيب " في تفسير سورة البقرة . و لعلها في نسخة أخرى من التفسير . و للدلالة على صحة قول انظر ما قاله الرافضة كما هو المثبت في كتبهم كاحتجاج للطبرسي و تذكرة الأئمة للمبطلسي و فصل الخطاب للنورى الطبرسي .

(٣) انظر : الباقلاني في كتابه امجاز القرآن ص ١٨

(٤) كذا في أ . و لعل المواب : الولاية

(٥) انظر أيضا : السيف الباتر ص ٣١١ - ٣١٢ ، مختصر التحفة الانسى

مشربة ص ٣٠ - ٣١

(٦) ما بين القوسين ساقطة من : ب ، ج

(و لا عك أن هذا باطل من وجوه) (١) :

الأول : يلزم من ذلك تكفير جميع الصحابة حتى علي، حيث رضوا بذلك وقبلوه . فهي كالتى قبلها في المفاسد المتقدمة (٢) .
 الثاني : أنه تكذيب لقوله تعالى : " لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد " (٣) ، و لقوله " انما نحن نزلنا الذكر وانما له لحاظون " (٤) وما يكون الله حافظه من أين يأتيه الباطل، وكيف يتطرق اليه التغير والتبديل والزيادة والنقص .

الثالث : لم لم يردّه عليّ كرم الله وجهه في خلافته وبين أظهر شيعته . ولم أبقى القرآن على تغييره وتبديله . فان كان لم يردّه (لأنه) (٥) كان منسوخاً أو لأنه هكذا أنزل من عند الله ، فنقول هو ٤٧٤ زور وبهتان . والله المستعان . وان كان رضي بما فعل (٦) هتمان (فبيله) (٧) فيما ينسبونه اليه في الزيادة والنقصان وتبديل القرآن . وقد أعانها الله تعالى من ذلك وسائر أهل الإيمان .

ولعلمهم يقولون : انما سكت منه ولم يردّه تقيّة . فيقال لهم : يا حمير، اذا لم يقدر أن يبيّن الحق في خلافته نأى فائدة في خلافة مثل هذا الجان، وجودها وعدمها سيان، بل وعدمها أملح، فانه يقال : لو تولّى لبيّن الشرع والدين، وأما اذا تولّى لم يبيّن فيتوهم أنّ هذا هو الدين بيقين، وذلك هو الضلال المبين . ألا لعنة الله على الكاذبين .

الرابع : يلزم من هذا رفع الوثوق بالقرآن كلّهُ ، لأن من ينقص من القرآن

(١) ب ، ج : أقول : في هذا كفر من وجوه .

(٢) انظر مبحث قولهم بارتداد الصحابة في ص ١٢٠ وما بعدها .

(٣) سورة الحجر : ٩

(٤) سورة فصلت : ٤٢

(٥) ب : ولأنه

(٦) ب : فعله

(٧) ما بين القوسين مكررة في : ب ، ج

مدح غيره يقدر أن يزيد فيه مدح نفسه أو صديقه ^(١) وأن يبدل ما لا يهواه من الأحكام بما يهون، وهذا موجب للشك في كل آية وهذا خروج من الدين .

الخامس : ان من المعلوم عندنا و عندكم أن عليا كرم الله وجهه جلس بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته حتى جمع القرآن كله، وهذا بعض ما اعتذر به الى أبي بكر في تخلفه عنه ، فلولا أن جمعه موافق لجمع عثمان رضي الله عنهما ^(٢) لأظهر جمعه وترك جمع عثمان، ولما وافقه على جمعه، ألا ترى أن عثمان لما نهى عن التمتع ظنا منه أن العمرة في أشهر الحج كانت مضمومة بحجة الوداع خالفه علي وقال " ما تريد " ^(٣) الى شيء فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه " ^(٤) وأحرم بالحجرة ودخل مكة متمتعا . وهذا " ^(٥) الحكم دون تبديل القرآن بمراحل ^(٥) فكيف يقوم في هذا الجري و ^(٦) ينكره ويسكت عن أمر هو أساس الدين . هذا زور وبهتان .

السادس : اذا كان القرآن بهذه المثابة ، فما لكم تستدلون بآياته وتأخذون بأحكامه وتتعبدون بتلاوته ، وأى دليل في كلام يبدل ^(٧) وأى حكم يؤخذ منه ، وأى ثواب بتلاوته . نسأل الله العفو والعافية .

ولقد أخبرني جمع انهم في بلادهم أظهروا أجزاء يتداولونها فيما بينهم يدمون أن هذا من القرآن الذي كتبه عثمان وأسطه وأخفاه . فان صح (هذا) ^(٨) فقد خرجوا من الدين رأسا . ربما لاتزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا ، اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك ، آمين .

(١) ب : مديك

(٢) ب : عنه

(٣) أ : ترى ، وأثبتته من ب و ج

(٤) انظر : صحيح البخارى (من الفتح) ج ٢ ص ٤٢١-٤٢٢ ، من الشماشي ج ٥ ص ١٥٢

(٥) أ : بمن أحد وأثبتته من ب و ج (٦) ج : أى و

(٧) ب و ج : مبدل

(٨) ما قسط من : ب (٩) ب و ج : من

(السابع : روى البخارى في صحيحه في كتاب فضائل القرآن : ثنا قتيبة ابن سعيد ثنا سفيان بن عبد العزيز عن ربيع قال دخلت أنا و شداد بن معقل على ابن عباس رضي الله عنهما فقال له شداد بن معقل " أترك النبي صلى الله عليه وسلم من شيء ؟ " قال " ما ترك إلا ما بين الدفتين " وفي رواية الاسماعيليين " إلا ما بين اللوحين " وفي رواية له " إلا ما في هذا المحف " (١).

قال الحافظ أبو الغفل بن حجر الملقاني في كتابه المسمى بفتح الباري شرح صحيح البخارى " وهذه الترجمة للرد على من زعم أن كثيرا من القرآن قد ذهب، وهو شيء اختلقه الرافضة لتمحيص دعوهم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ثابتا في القرآن، واستحقاقه الخلافة عند وفاة النبي صلى الله عليه وسلم كان ثابتا في القرآن، وأن المحابة كتموه، وهي دعوى باطلة، لأنهم لم يكتموا مثل " أنت مني بمنزلة هارون من موسى " ونحوها من الظواهر التي قد يتمسك بها من يدمي امامته " (٢) انتهى .

و هذا الاستدلال من البخارى في غاية الوضوح، فان ابن الحنفية (٣) وقد علي مسن عليه و قد ادمى فيه بعضهم أنه المهدى و قال فيه قائلهم :

ألا ان الأئمة من قرين و له الحق أربعة مواء
علي و الثلاثة من بنييه هم الخلفاء ليس بهم خلفاء
فمبسطا يمان و بر و مبسطا فيبته الكرسلاء
و مبسط لا يذوق الموت حتى يقود الخيل يقدمها لسواء
هو المهدى حقا و هو حي برضوى (٤) فنده عمل ما (٥) (٦)

و ابن عباس ابن ممة و أخى بني العباس به، فلو كان من ذلك شيء لكان هما أحق

(١) صحيح البخارى مع الفتح ج ١ ص ٥٣ - ٥٤، كتاب فضائل القرآن باب من قال لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم إلا ما بين الدفتين قال و دخلنا على محمد ابن الحنفية فسالناه فقال : ما ترك إلا ما بين الدفتين .

(٢) فتح الباري ج ١ ص ٥٤ .

(٣) اشارة الى عنوان الباب الذى عقده الامام البخارى . انظر الجاهل رقم (١) =

الناس بمعرفته والاطلاع عليه ، على أنه قد ورد ذلك من عليّ نفسه كرم الله وجهه ، ففي البخاري في كتاب العلم انه مثل من ذلك فقال " ما عندنا الا كتاب الله و ما في هذه الصحيفة " (١) ، و ما في الصحيفة كان جملة من الأحكام ليس فيها شيء من أمور الإمامة ، و لا تنافي بين الحديثين لأن مراد ابن الحنفية وابن عباس أنه لم يترك من القرآن شيئاً غير ما في المححف وأن الذي في المححف هو جميع ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهو بمنزلة قول أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه " الا كتاب الله " ، وأما الذي في الصحيفة فلم يكن من القرآن بل كان من الأحاديث (٢) .

وبالله التوفيق :

-
- (٤) رضوى : جبل بالمدينة المنورة على سبعة مراحل و هو من ينبع على مشيرة يوم . معجم البلدان ج ٤ ص ٢٦٠ .
- (٥) و هو قول كثير بن عبد الرحمن الشاعر . انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٩٢ و الفرق بين الفرق ص ٤١ . و قد ورد الشعر فيهما باختلاف يسير في بعض ألفاظه .
والذين ادعوا في محمد بن الحنفية المهدية هم السمخارية والكيمانية أتباع مختار بن أبي عبيد الثقفي ، والكريمة أتباع ابن كزب . انظر فرق الشيعة للنوبختي ص ٢٦ - ٢٧ ، و مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٩٢-٩٣ ، الفرق بين الفرق ص ٢٨ - ٤١ .

(١) صحيح البخاري مع الفتح ج ١ ص ١٤٠ ، المسند للإمام أحمد ج ١ ص ١٠٠ .

صحيح الإمام مسلم ج ٢ ص ٩٩٤ - ٩٩٥ .

(٢) ما بين القوسين (أي الوجه السابع) ساقط من ب و ج .

((المطلب الرابع : ايادهم سب المحابة))

و من هفواتهم : ايادهم سب المحابة و ليما الخلفاء الثلاثة - والعيادة بالله
(تعالى) .^(١)

فقد رووا في كتبهم المعتبرة عندهم^(١) رواياتهم الموضوعة من رجل من
أتباع هشام الأول أنه قال " كنت يوما عند أبي عبد الله بن محمد ، فجاء
رجل غياط من شيعته و بيده قميحان فقال " يا ابن رسول الله خطت أحدهما
و بكل غرزة ابرة وحدت الله الأكبر ، و خلت الآخر و بكل غرزة ابرة^(٢) لعنت
الأبعد أبابكر و عمر ، ثم نذرت لك ما أحببته منهما ، فما تحبه خذه^(٣) و ما
لا تحبه رده " فقال الصادق " أحب ما تم بلمن أبي بكر و عمر ، و أرد اليك
الذي^(٤) خيط بذكر الله الأكبر " .

فانظر الى هؤلاء الخذلة كيف ينسبون الى أئمة أهل البيت تقديم سب

المحابة على ذكر الله تعالى . حاشاهم من ذلك .

أقول :

النايت من أئمة أهل البيت حسن الشناء و الترضي من الخلفاء و جميع
المحابة و التبري من هذه الشناعة و أهلها^(٥) فلنذكر جملة منها ليظهر لك
أن هؤلاء قوم مخترون باهتون .

قال الحافظ الذهبي " قد تواتر من علي كرم الله وجهه انه كان يثنى
على^(٦) أبي بكر و عمر و يفضلهما على نفسه في خلافته و كرسي مملكته و بين
الجم الغفير من^(٧) شيعته . ثم بسط الأئيد الصحيحة في ذلك .^(٨)

(١) لم أجده في كتب الشيعة التي وقفت عليها ، و ذكر هذه الرواية ميرزا مخدوم
في النواقض للروافض ق ١٤٨٠ ب . (١) ماقلة من : ج

و في هامش ب : قف على قولهم سب المحابة . و ج : الهوة الخامسة .

(٢) ساقط من : ج (٣) ج : خذ

(٤) ب : ما (٥) انظر ص : ٣٥ .

(٦) ب : عن (٧) ب : و من

(٨) هذا الكلام بنصه ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٠٤ ، و انظر
المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٣٦١ ، و منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١١ - ١٢

قال : و يقال رواه من علي رضي الله عنه نيف و ثمانون نفسا ، و قدّ منهم جماعة . (١)

و في صحيح البخارى من محمد بن الحنفية منه كرم الله وجهه أنه قال " خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم رجل آخر ، فقال ابنه محمد بن الحنفية " ثم أنت " فقال " إنما أنا رجل من المسلمين " (٢) . و صحّ الذهبي و غيره طرقا أخرى من علي بذلك و في بعضها " ألا أنه بلغني ١٨ ب أن رجلا (٣) يغلونني عليهما ، فمن وجدته يغلني عليهما فهو مفتر عليه مما علي المفتر ، ألا و لو كنت تقدمت في ذلك لعاقبته ، ألا و اني أكره العقوبة قبل التقدم " (٤) .

و روى الدارقطني منه " لا أجد أحدا يغلني علي أبي بكر و عمر إلا جلدته جلد (٥) المفترى " (٦) .

(و روى الحافظ أبو الريح الكلامي في كتابه الاكتفا (٧) أنه لما توفي أبو بكر رضي الله عنه ارتجت المدينة بالبكاء ، و دهن القوم كيوم قبض

(١) نقل هذا الكلام بنسبه السهوي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٠٤ ، و انظر أيضا : المواهب المحرقة ص ٩١ ، المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٣٦١ .

(٢) سبق تخريج هذا الحديث في ص ٣٥ و انظر : صحيح البخارى مع الفتح ج ٧ ص ٢٠ .

(٣) ب : أنه رجلا .

(٤) انظر المنتقى من منهاج الاعتدال ص ٣٦١ و انظر : المواهب المحرقة ص ٩١ .

(٥) أ : حد و أثبته من : ب و ج

(٦) العلل الواردة ج ٤ ص ٩٥ ، و انظر : كتاب الاعتقاد للبيهقي ص ١٨٤ . و عزاه أبو حامد المقدسي في الرد على الرافضة ص ٢٩٨ إلى الحافظ أبو موسى و ابن عبد البر . و أورد الأثر الإمام عبد الله في كتاب السنة ج ٢ ص ٥٦٢

(٧) هو سليمان بن موسى بن سالم الكلامي الحميري أبو الريح : محدث الأندلس و بليغها في عصره ، توفي عام ٦٢٤ هـ . و من مؤلفاته : الاكتفا بسييرة المصطفى و الثلاثة الخلفاء ، قال الزركلي : أنه في أربعة أجزاء و طبع الجزء الأول منها و بقيته مخطوطة . انظر : الأملام ج ٣ ص ١٢٦ . أيضا كشف الظنون ج ١ ص ١٤١

النبي صلى الله عليه وسلم ، فأقبل علي بن أبي طالب رضي الله عنه مسرعا
 باكيا مترجعا حتى وقف على باب البيت الذي فيه أبو بكر وقد سجي بشوب
 فقال " رحمك الله يا أبا بكر ، كنت أول القوم اسلا و أظلمهم آيمانا وأشدهم
 يقينا ، وأخوفهم لله عز وجل ، وأعظمهم غناء وأخزبهم على الاسلام وأيمنهم
 على أصحابه ، وأحسنهم محبة وأفضلهم مناقب ، وأكثرهم سوابق ، وأرفعهم
 درجة ، وأقربهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأتبعهم به هديا و خلقا
 و سمتا و فعلا ، وأشرهم منزلة ، وأكرمهم عليه ، وأوثقهم عند الله تعالى ،
 فجزاك الله عن الاسلام و عن رسوله و عن المسلمين خيرا ، صدقت رسول الله
 حين كذبه الناس فسمّاك الله في كتابه صدّيقا فقال " والذي جاء بالصدق
 محمد صلى الله عليه وسلم و " صدّق به " أبو بكر . و واسيته حين بخلوا ،
 و قمت معه حين قعدوا ، و محبته في الشدة أكرم المحبة ، ثاني اثنين و صاحبه
 في الغار و المنزل عليه السكينة ، و رقيقه في الهجرة و مواطن الكريهة ،
 ثم خليفته في أمته أحسن الخلافة حين ارتدّ الناس .

و قمت بدين الله قيا ما لم يقم به خليفة نبي قط . قوين حين ضعف أصحابك ،
 و بدرت حين استكانوا و نهفت حين وهنوا ، و لزمت منهاج رسوله (ان أهمهم
 أصحابه)^(١) ، كنت خليفة حقا لم تنازع و لم تصرع برغم المنافقين و مفر
 الناسقين و غيظ الكافرين و كره الحاسدين ، فقامت بالأمر حين فشلوا ، و نظقت
 حين تمتعوا و مضيت ثم^(٢) بنور الله اذ وقفوا فاتبعوك نهديا ، و كنت أخفهم
 صوتا و أعلام فوقا ، و أقلهم كلاما و أومهم منقادا و أطولهم ممنا و أبلىهم
 قولا ، و كنت أكبرهم رأيا و أشجعهم قلبا و أحسنهم عملا ، و أرفعهم بالأمور .
 كنت والله للدين يعموا أولا حين تفرّق عنه الناس و آخرها حين أقبلوا ، و كنت
 للمؤمنين أبا رحيمًا اذ صاروا عليك ميالا ، فحملت أثقال ما عنه ضعفوا و حفظت
 ما متّعوا ، و رميت ما أهملوا ، و عمّرت اذ ختموا و علوت اذ هلموا و صبرت

(١) في الأصل : اذ هم حزبوا أصحابه . و أثبتته من الاكتفا . ق ١٢٨ ب

(٢) زائدة على الاكتفا . انظر ق ١٢٨ ب

انذ جرموا ، فأدركت أوتار ما طلبوا و نالوا بك ما لم يحتسبوا . كنت على الكافرين عذابا صعبا ، و كنت للمسلمين فيشا و خصبا ، فطرت والله غنسانها و نمت بحباثها و ذهبت بغضاثلها و أحرزت سوابقها ، لم تغفل محبتك ، و لم يزغ قلبك و لم تضعف بعيرتك و لم تجبن نفسك و لم تخن . و كنت كالجيل الذي لا تحركه العواصف و لا تزيله القواصف . كنت كما قال رسول الله صلى الله عليه و سلم " آمنّ الناس عليه في محبتك و ذات يدك " أو كما قال .

ضعيفا في بدنك قويا في أمر الله ، متواضعا في نفسك عظيما عند الله ، جليلا في الأرض كبيرا عند المؤمنين . لم يكن لأحد فيك مهمز و لا لغاك فيك مهمز و لا لأحد فيك مطمع و لا عندك هواة لأحد ، الضعيف الذليل عندك قوى عزيز حتى تأخذ له بحقه ، و القوى العزيز عندك ضعيف ذليل حتى تأخذ منه الحق . القريب و البعيد عندك في ذلك سواء . تأتاك الحق و الصدق و الرفق ، و نولك حكم و حزم ، و رأيك علم و عرف ، فأقلعت و قد نهج السبيل و سهل العسير و أطفئت النيران . اعتدل بك الدين و قوى الإيمان و ظهر دين الله ^(١) و لو كسر الكافرون . فسبقت و الله سبقا بعيدا ، و أتعبت من بعدك اتعابا شديدا ، و نمت بالحق فوزا مبينا ، فجلست من البكاء ، و عظمت زينتك في السماء ، و هددت مصيبتك الأثام - فأتانا الله و آتانا إليه راجعون - رضينا عن الله قضاة ، و سلمنا لله أمره ، لن يعاب المسلمون بعد رسول الله صلى الله عليه و سلم بمثلك أبدا . كنت للدين عزا و كهفا و للمؤمنين حمنا و فيئة و أنسا و على المنافقين غلظة و غيظا و كظما ^(٢) ، فألحقك الله بميتة نبيك صلى الله عليه و سلم و لا يحرمننا أجرك و لا أفئنا بعدك ، فأتانا الله و آتانا إليه راجعون .

و أنمت الناس حتى قضى كلامه ، ثم بكى و بكوا ، و قالوا " صدقت يا أبا

(١) في الاكتفاء ق . ١٣٩ أ : أمر الله .

(٢) ساقط من الاكتفاء .

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " انتهى بلفظه (١)، (٢).

و روى مالك بسند صحيح عن جعفر الصادق عن أبيه الباقر أن عليا رضي الله

عنه وقف على عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو مسجى وقال " ما أقلت الخبراء ولا أظلت الخضراء أحدا أحب إليّ أن ألقى الله بمحيته من هذا المسجى " (٣).

وفي رواية صحيحة أنه قال له وهو مسجى " صلى الله عليك يا عمر " ودعا له (٤). قال سفيان (٥) في رواية " قلت للباقر " أليست الصلاة على غير الأنبياء منها ؟ فقال " هكذا سمعت " (٦). وفيه دليل على أن عليا كان قاتلا بجوارها عملا بصلاته صلى الله عليه وسلم في قوله " (اللهم صل على آل أبي أوفى " (٨) وقد بينت هذه المسألة في رسالة سميتها " ميسر التنعيم في حكم الصلاة والتطليم " أتم البيان (٩).

و روى الحافظ الكلامي وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما قال " لما وضع عمر في أكفانه اكتنفه الناس يملون عليه ويدعون له ، فاذا أنا بـرجل قد زحمني من خلفي، فنظرت فاذا علي بن أبي طالب، فقام فدعا له وترحم عليه ثم قال " والله ما أصبح أحدا أحب إليّ من ألقى الله بمثل صحيفته منك ، وأتي

(١) الاكتفا من ق: ١٢٨ أ - ١٢٩ ب، مخطوط بمكتبة الحرم المدني تحت رقم ١٨٠. وأنظر: السنة للخلال م: ٢٨٣ - ٢٨٨. شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ج ٨ م: ١٢٩٦ - ١٢٩٨، كشف الأستار للبزار ج ٣ ص ١٦٥ - ١٦٧، و مجمع الزوائد ج ٩ م: ٤٧ - ٤٨ وقال الهيثمي: فيه عمر بن إبراهيم وهو كذاب. وأخرج الأثر الحافظ السمان الرازي انظر الرياض النضرة ج ١ ص ٢٦٢-٢٦٤ والباقلاني في كتابه " أحسن القرآن " م: ١٤٣ - ١٤٥.

(٢) ما بين القوسين (رواية الكلامي) ساقطة من ب و ج.

(٣) ذكره ابن حجر الهيتمي في المواقيت م: ٩١، و فراه السهمودي في جوهر العقدين ج ٢ ص ٤٤١ إلى البدارقطني. وأنظر: تاريخ دمشق ج ١٣ م: ١٨٦.

(٤) ذكره السهمودي في جواهر العقدين ج ٢ م: ٤٤٢. وأنظر: تاريخ دمشق ج ١٣ ص ١٨٧.

(٥) وهو سفيان بن عيينة، الثقة الحافظ الخليلي. أنظر ترجمته في التقریب م: ٢٤٥.

(٦) ذكره السهمودي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٢.

(٧) ساقط من ب.

(٨) رواه البخاري في صحيحه مع الفتح ج ١١ ص ١٦٦ والمام أحمد في المسند =

لأرجو أن يجعلك الله مع ما جيك لأني كثيرا ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " خرجت أنا وأبو بكر وعمر، ودخلت أنا وأبو بكر وعمر، وفعلت أنا وأبو بكر وعمر، فاني أرجو أن يجعلك الله تعالى مع ما جيك " هذا لفظ الكلامي^(١) وقد روى هذه القصة غير واحد من الحفاظ بروايات صحيحة و ألفاظ مختلفة .^(٢)

(و روى ابن عساكر عن أبي مطر قال " سمعت عليا يقول " دخلت على عمر ابن الخطاب رضي الله عنه حين وجأه أبو الولوءة وهو يبكي فقلت " ما يبكيك يا أمير المؤمنين ؟ قال " خبر السماء أذهب بي إلى الجنة أم إلى النار " فقلت " أبشر يا أمير المؤمنين فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما لأحبيه " سيد كهول أهل الجنة أبو بكر وعمر " وانما ، يقال " أناهد لي أنت يا علي بالجنة ؟ " فقلت " نعم " قال " وأنت يا حسن / ^{لأشهد} هل رأيتك عن رسول الله أن عمر من أهل الجنة " ^{٢٠})^(٣).

و عن أوفى بن حكيم قال " لما كان اليوم الذي مات فيه عمر قلت " والله لأبين باب علي رضي الله عنه فإن الناس يرقبونه ، فما لبث أن خرج علينا ، فأطرق ساعة ثم رفع رأسه فقال " لله در باكية عمر قالت " واعمراه " قوم الأولاد وأبد العمد، واعمراه مات نقي الثوب بريئا من العيب، واعمراه ، ذهب بالسنة وأبقى الفتنة ، صدقت، أما بوالله ابن الخطاب خيرها ونط من شرها " (٤) (٥).

و روى أبو بكر^(٦) عن أبي جيفة سمعت عليا على منبر الكوفة يقول " إن

= ج ٤ ص ٣٥٣ - ٣٥٤ ، ٢٨١ . وابن ماجه ج ١/ ٥٧١ ، والنسائي ج ٥/ ٢٢ ، وأبو داود ج ٢/ ١٤٢

(١) لم أقف على هذا الكتاب .

(١) لم أقف على رواية الكلامي في الكتاب المطبوع أو المخطوط .

(٢) انظر رواية البخاري في صحيحه مع الفتح ج ٧ ص ٢٢ ، ورواية مسلم في صحيحه

ج ٤ ص ١٨٥٨ - ١٨٥٩ ، والالكافي في شرح أصول السنة ج ٧ ص ١٢١٤ وابن

عساكر في تاريخ دمشق ج ١٢ ص ١٨٨ .

(٣) لم أقف على هذه الرواية ، وأما كون أبي بكر وعمر سيديا كهول أهل الجنة

فقد وردت روايات : أحمد في المسند ج ١ ص ٠٨ ، وفي فضائل الصحابة ج ١

ص ١٨٨ ، وابن ماجه ج ١ ص ٣٦ ، والترمذي ج ٥ ص ٥٧٠ .

(٤) تاريخ دمشق ج ١٣ ص ١٨٩ . (٥) ما بين القوسين ما قط من : ب و ج

خير هذه الأمة بعد نبيها أبوبكر ثم غيره (ممر) (١) و رواه الحافظ أبو ذر -
الهروي من طرق متنوعة (٢).

(و روى الدارقطني وغيره (من) (٣) أبي جيفة أيضا قال " دخلت على علي في
بيته فقلت " يا خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم " فقال " مهلا يا
أبا جيفة ألا أخبرك بخير الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم : أبوبكر
و ممر، ويحك يا أبا جيفة لا يجتمع جبي و بغض أبي بكر و ممر، و لا بغض و حب
أبي بكر و ممر في قلب مؤمن " (٤) (٥).

و روى الدارقطني أن أبا جيفة كان يرى عليا أفضل الأمة ، فسمع أقواما
يقولون بخلاف قوله فحزن حزنا شديدا ، فقال له (٦) علي كرم الله وجهه
بعدهما أخذ بيده وأدخله بيته " ما حزنك يا أبا جيفة ؟ " فأخبره الخبر ،
فقال له " ألا أخبرك بخبر هذه الأمة ، خيرها أبوبكر ثم ممر " قال أبو جيفة
" فأعطيت الله (٧) فهذا أن لا أكرم هذا الحديث بعد أن شاعني (٨) به علي (٩)
ما بقيت " (١٠).

فانظروا معاشر العقلاء هل يتمور في هذا تقيّة أن يخبر امام معصوم

= (٦) أي أبوبكر أحمد بن الحسن الأجرى المتوفى سنة ٣٦٠ .

(١) ساقط من : ج

(٢) ذكرها السهودي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٠٢ .

(٣) ساقط من : أ و أنبتته من ب و ج

(٤) ذكره السهودي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٠٢ - ١٠٣ ، و مرآة إلى أبي ذر
الهروي أيضا " و مرآة إليه أبو حامد المقدسي في الرد على الرافضة ص ٣٠٦
إلى الطبراني و الحافظ أبي موسى " (٥) ما بين القوسين ساقط من : ب .

(٦) ساقط من : ب

(٦) ساقط من : ب

(١) ج : علي بن أبي طالب

(٨) ب : شافيين

(١٠) ذكره ابن حجر الهيتمي في المواهب المحرقة ص ١٢ ، و مرآة إلى الدارقطني
وانظر : فضائل الصحابة للإمام أحمد ج ١ ص ٣٠٢ - ٣٠٣ .

(١٣) هو : وهب بن عبد الله ، و يقال ابن وهب الموائي . انظر : المقتنى نفسي
سرد الكنى ج ١ ص ١٤٣ . و انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ج ١١/ ١٦٤

أو محفوظ نفسي (خلافته) (١) رجلاً (٢) من خلق محبيه و شيعته ممن يحزن
لعدم تخفيله من شدة حبه له في خلوته (٣) في داخل بيته و هو بعدد نصيحته
و ارشاده و تعليمه ، فان جاز هنا تقية فلا يصح أخذ الدين من علي أبداً مما ذاك
و لا يخاف إلا من الأحياء وقد مات اذ ذاك الخلفاء الثلاثة و قتل أنصارهم
و أموانهم .

و قد صح من الباقر رضي الله عنه أنه سئل عن أبي بكر و عمر رضي الله عنهما
(فقال : انني أتولاهما) (٤) ف قيل له " انهم يزعمون أن ذلك تقية " فقال " انما
يخاف الأحياء و لا يخاف الأموات ، فعل الله بهشام بن عبد الملك كذا و كذا " رواه
الدارقطني وغيره (٥) ومعنى قوله (٦) " اني لو كنت أخاف لخت هشام بن عبد الملك
فانه حي ، و انه ملك ذو سطوة و شوكة و عدو لأهل البيت و قد قتل أخي زيدا ٢٠ ب
فها أنا أسبه و لا أخافه ، فكيف أخاف الشيخين . و هما قد ماتا منذ دهور " .
و اذا كان (هذا) (٧) حال الباقر في عدم الخوف في زمن الجور و قلة (٨) الأنصار ،
فكيف بعلي في زمن خلافته ، على أنه لانسبة بين شجاعة علي و شجاعة الباقر ،
فإن شجاعة الباقر قطرة من بحر شجاعة علي .

و روى الدارقطني و أبوذر الهروي من طرق : أن بعضهم مرّ بنفر يسبّون
أبا بكر و عمر ، فأخبر بذلك علياً رضي الله عنه فنهض و أخذ بيد ذلك الرجل
المخبر له بذلك و أدخله المسجد ثم معد المنبر ، ثم قبض على لحيته و هو
بيضا ، فجعلت دموعه تتحادر على لحيته و جعل ينظر للبقاع حتى اجتمع الناس ،

(١) ماقط من : ب (٢) ج : رجل

(٣) ب : خلواته (٤) ماقط من : ب

(٥) فضائل المطابة للدارقطني ج ٢٠ ب ، انظر أيضاً : تاريخ دمشق ج ١٥
٧٠٦ ، جواهر المقدين ج ٢ ص ٤٣٨ . المواعق المحرقة ص ٩٢

(٦) ب و ج : كلامه . (٧) ماقط من أ و أثبتته من : ب و ج

(٨) ب : قتل .

ثم خطب خطبة بليغة من جملتها : " ما بال أقوام يذكرون أخوي رسول الله صلى الله عليه وسلم و وزيريه و حاجبيه و شيخي قريش و أبوي المسلمين بصوء . و أنا مما يذكرون برئء و عليه معاقب . محبا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمصدق و الوفاء و الجد في أمر الله ، يأمران و ينهيان و يقضيان و يعاقبان ، لا يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم كراييهما رأيا ، و لا يحب كحبهما حبا لما يرى من عزمهما في أمر الله ، فقبض صلى الله عليه وسلم و هو عنهما راض ، و المسلمون راضون ، فما تجاوزا في أمرهما و سيرتهما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم و أمره في حياته و بعد مماته ، فقبضا على ذلك ، رحمهما الله تعالى ، فوالذي فلق الحبة و برأ النسمة لا يحبهما إلا مؤمن فاضل ، و لا يبغضهما و لا^(١) يخالفهما إلا شقي مارق ، و حبهما قسرة و بغضهما مروق . " ثم ذكر تقديم النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر في الصلاة و هو يرى مكان علي ، ثم ذكر مبايعته إياه كما مرّ ، ثم قال " ألا لا يبلغني من أحد أنه يبغضهما إلا جلدته حد^(٢) المفترى " (٣) .

و في رواية قيل له " انهم ما اجترأوا على سبهما إلا أنهم يرون أنك مفسر لهما ذلك " فقال " معاذ الله أن أضمر لهما ذلك ، لعن الله من أضمر^(٤) لهما إلا الحسن الجميل ، و سقرى^(٥) ذلك انشاء الله (تعالى)^(٦) " ثم خطب خطبته المارة ، ثم أرسل إلى ابن سبأ و كان يعبهما ، و نفاه إلى المدائن و قال " لا تماكني في بلدة^(٧) أبدا " (٨) .

قال الأئمة و كان ابن سبأ هذا يهوديا فأظهر الاسلام ، و كان كبير طائفة^(٩) من الروافض ينسبون إلى ابن سبأ هذا يقال لهم البسائية ، ادموا في علي الأهوية فأحرقهم بالنار . (١٠)

(٢) ب و ج : جلد

(١) ساقط من : ب و ج

(٣) ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٠ - ٤٤١ و مرآة اليهم

(٥) أ : سرى و أثبتته من : ب و ج

(٤) ب : ضمير

(٧) ساقط من : ب

(٦) ساقط من : ب و ج

و روى الداقضي أن عليا كرم الله وجهه بلغه أن رجلا يعيب^(١) أبا بكر وعمر، فأحضره ومرضله بعيبيهما^(٢) لعله يعترف^(٣) فغظن فقال له " أما والذي بعث محمدًا على الله عليه ولم بالحق نبيا^(٤) لو سمعت منك الذي بلغني منك أو قال الذي نبئت منك ببينة^(٥) لأفعلن بك كذا وكذا " (٦).

و روى الداقضي أيضا عن محمد بن حاطب قال " ذكر عثمان عند الحسن و الحسين رضي الله عنهما فقالا " هذا أمير المؤمنين أي علي أتاكم الآن - يخبركم عنه إذا جاء علي " قال الراوى : لا أدري أسمعهم يذكرون عثمان أم سأله عنه ، فقال " عثمان من الذين اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين " (٧).

وروى أيضا عن ابن حاطب من طرق قال " دخلت على علي رضي الله عنه ، فقلت " يا أمير المؤمنين اني أردت الحجاز وان الناس سيألون^(٨) فما تقول في قتل عثمان ؟ و كان متكئا فجلس وقال " يا ابن حاطب والله لأرحوأن - أكون أنا و هو كما قال الله تعالى " ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا على سرر متقابلين " (٩) (١٠).

و روى أيضا عن سالم بن أبي الجعد قال " كنت جالسا عند محمد بن الحنفية ، فذكروا عثمان ، فنهانا محمد وقال " كفوا عنه " فغدونا يوما آخر فنلنا منه أكثر مما كان قبل ، فقال " ألم أنهكم عن هذا الرجل " و كان ابن عباس جالسا عنده فقال " يا ابن عباس تذكر مشية الجمل وأنا عن يمين علي و من

= (٩) نفس المصدر نفس الصفحة ، وانظر المواضع المحرقة ص ١٢ ، وقد تقدم ص ٨٢

(٨) ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٠ .

(١) ب : معيب

(٢) ب و ج : يعرف

(٣) ج : ببينه

(٤) ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٣٩ .

(٥) نفس المصدر ج ٢ ص ٤٥١ . (٨) ب و ج : يسألون

(٩) سورة الحجر : ٤٧ .

(١٠) ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٥١ .

يبدى الراية وأنت على يساره ، إذ سمع هدة في المرصد فأرسل رسولا ، فجاء الرسول فقال " هذه عائشة تلعن قتلة عثمان في المربد " فرفع علي يديه حتى بلغ بهما وجهه مرتين أو ثلاثا وقال " (١) وأنا ألعن قتلة عثمان ، لعنهم الله تعالى في السهل والجل " قال : فصدقه ابن عباس ، ثم أقبل علي فقال " نسيّ وفي هذا لكم شاهدا عدل " (٢).

و روى أيضا من الحسين بن محمد بن الحنفية أنه قال " يا أهل الكوفة ، اتقوا الله ولا تقولوا في أبي بكر وعمر ما ليسا به (٣) بأهل ، إنّ أبا بكر المديق رضي الله عنه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار ثاني اثنين ، وإنّ عمر أمّر الله به الدين " (٤).

٢١ ب

حكاية لطيفة

دخل عليّ (٥) وأنا بالهند عام خمسة وتسعين وألف اثنان مئتين الرافضة ، فذكرنا أمر الامامة ، فبدأت نذكر ما بين الخلفاء من المودة وما كان يمنع عمر بعلي من الآكرام له ولأولاده ولاسيما الحنين ، وبسطت في بيان حسن سيرة عمر وشفقته على عباد الله تعالى وهما ما كان يستمعان الي أن قلت " وبالجملة فكان عمر الاسلام ما بين اسلام عمر الى حين وفاته ، وأما بعد وفاته فأى شيء فعلوا غير أنهم سلوا السيوف وقتل بعضهم بعضا ، ولم يخدم ذلك السيف الى يومنا هذا ولا يخدم الى يوم القيامة (٦) " ثم قلت " وأمره وأين مثل عمر رضي الله عنه " فلم يطيقا سماع ذلك وقاما وخرجا ولم يودعا . والله أعلم .

(١) ساقط من : ب (٢) ب و ج : له

(٢) ذكره السهري في جواهر المقدين ج ٢ ص ٤٥١

(٤) نفس المصدر ج ٢ ص ٤٥٣ . فضائل المحابة للدارقطني ق ٢١ ب

(٥) أن المؤلف البرزنجي

(٦) ولعل البرزنجي يقصد حصول ذلك زمن خلافة علي بن أبي طالب حيث توقفت الفتوحات وظهرت الخوارج وذلك بعد حدوث فتنة قتل الخليفة الراشد عثمان بن عفان ، وأما قبل ذلك وكذلك ما بعد عهد خلافة علي بن أبي طالب فان الفتوحات مستمرة وأمرؤا بذلك الاسلام . والله أعلم .

و روى الدارقطني أيضا من سالم بن أبي خزيمة قال " قلت لمحمد بن الحنفية هل كان أبو بكر أول القوم اسلاما " قال " لا " قلت " لما علا أبو بكر و سبى حتى لا يذكر أحد غير أبي بكر " قال " لأنه كان أنظلم اسلاما حين أسلم حتى لحق بربه " (١)

و روى أيضا من الباقر عن أبيه علي بن الحسين أنه قال لجماعة خاضوا في أبي بكر و عمر ثم في عثمان " ألا تخبروني أنتم المهاجرون الأولون الذين أخرجوا من ديارهم و أموالهم يبتغون فضلا من الله و رضوانا و ينصرون الله و رسوله أولئك هم الصادقون ؟ " قالوا " لا " قال " أنتم الذين تبوءوا الدار و الايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم الى قوله أولئك هم المفلحون ؟ قالوا " لا " قال " أما أنتم فقد برئتم أن تكونوا من أحد هذين الفريقين و أنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله عز و جل فيهم " و الذين حاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا و لاخواننا الذين سبقونا بالايمان و لا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم " (٢) (٣) . و معناه أن الله قسم المسلمين ثلاثة أقسام : المهاجرون و الأنصار و التابعين لهم الذين يدهون لهم ، فحيث أنكم لستم من الغرق الثلاث فقد خرجتم من الاسلام .

و روى أيضا من جعفر الصادق عن أبيه الباقر أن رجلا جاء الى أبيه علي بن الحسين زين العابدين فقال " أخبرني عن أبي بكر " فقال " عن الصديق فقال " و سميت الصديق فقال " ثكلتك أمك قد سماه صديقا رسول الله صلى الله عليه وسلم و المهاجرون و الأنصار ، و من لم يحمه الصديق فلا صدق الله قوله في الدنيا و الآخرة ، اذهب فأحبا بأب بكر و عمر " (٤) .

(١) فضائل الصحابة للدارقطني ق . ٢٤ أ

(٢) سورة : الحشر : ١٠

(٣) فضائل الصحابة للدارقطني ق . ١١ أ - ٢٠ ب ، و سبق تخريج الأثر في ص ٢٦ ، و انظر : جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٩

(٤) فضائل الصحابة ق . ٢٢ ب . و انظر : تاريخ دمشق ج ١٢ ص ٤٢ - ٤٣ ، سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٢١٥ . جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٧ .

وروى هو أيضا و الحافظ عمر بن شبة ^(١) من كثير قال " قلت لأبي جعفر محمد بن علي ^(٢) يعني الباقر " أخبرني أظلمكم أبوك و عمر من ^(٣) حاكم شيئا ؟ فقال " لا و منزل القرآن على عبده ليكون للعالمين نذيرا ، ما ظلمانا من حقنا ما يزن حبة خردل " قال قلت " أنتنولاهما - جعلني الله فداك - " قال " نعم يا كثير تولهما في الدنيا والآخرة " قال و جعل يمسك عنقه نفسه و يقول " ما أصابك فبعنقي " ثم قال " برئ الله و رسوله من المنيرة بن سعيد ^(٤) و بنان فسانهما كذبا علينا أهل البيت " ^(٥).

و روى أيضا عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر رضي الله عنهما أنه قيل له " أن فلانا حدثني أن أباك علي بن الحسين قال " والله ان هذه الآية : و نزلنا ما في صدورهم من غل اخوانا على سرر متقابلين " ^(٦) نزلت في أبي بكر و عمر و علي " فقال " أي و الله انها لفيهم نزلت ، فغيمن نزلت ^(٧) الآ فيهم " قيل " فأى غل هو ؟ " قال " غل الجاهلية ، ان بنى تيم و بنى عدى و بنى هاشم كان بينهم شيء في الجاهلية ، فلما أسلم هؤلاء القوم تحابوا ، فأخذ أبوك ^(٨) الخاصرة فجعل علي يسخن يده و يكمد بها خاصرة ^(٩) أبي بكر ، فنزلت هذه الآية فيهم " ^(١٠).

و في رواية منه أيضا : قلت لأبي جعفر و سألتهم عن أبي بكر و عمر ، فقال " من شك فيهما فقد شك في الحنة " ثم ذكر أنه كان بين تلك القبائل شحنا ، فلما أسلموا تحابوا ، و نزع الله ذلك من قلوبهم ، حتى ان أبا بكر (ع) ^(١١)

(١) ب و ج : شيبة

(٢) ب : يعني محمد بن علي

(٣) ب : في

(٤) ب : سعد . و قد تقدم التعريف به ، و بنان بن ممان في ص ٨٢

(٥) فضائل الصحابة ق ١٨ ب ، جواهر العقدين ج ٢ ص ٢٤٤ ، شرح أصول اعتقاد أهل

الشيعة ج ٧ ص ١٣٠٠

(٦) ج : أنزلت

(٧) سورة الحجر : ٤٧

(٨) أ : أبا بكر ، وأثبتته من ب و ج

(٩) ب : يكمد بها

(١٠) ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٧ - ٤٤٨ . الدر المنثور

ج ٥ ص ٨٥ ، و مزاه السيوطي الى ابن أبي حاتم و ابن عساكر .

(١١) ساقط من : ب

اشتكى خاشرته سخن علي يده و ضمدها به ، فنزلت (تيمم الآية " ونزعنا ما
في صدورهم من غل " (١).

و روى أيضا من علي بن أبي طالب رضي الله عنه " ان هذه الآية " ونزعنا ما
في صدورهم من غل " (نزلت) (٢) في هذه البطون الثلاثة تيمم و عدى و بنسب
هائم " ثم (٣) قال " منهم أنا و أبو بكر و عمر " (٤).

و روى (أيضا أي) (٥) الدارقطني من عبد الله المحض بن الحسن المثنى أنه قال
" والله لا يقبل الله توبة عبد تبرأ من أبي بكر و عمر، وانهما ليعرفان
على قلبي فأدموا الله عز و جل لهما أتقرب به الى الله تعالى " (٦).

و روى هو أيضا من عبد الجبار الهمداني ان جعفر الصادق آتاهم و هم يريدون
أن يرتحلوا من المدينة فقال " انكم ان شاء الله (تعالى من) (٧) صالحى أهل
مصركم ، فأبلغوهم عني : من زعم أتى أبرأ من أبي بكر و عمر فأنا منه برىء " (٨)
و روى الطبراني أيضا من الصادق أنه سئل من أبي بكر و عمر فقال " اننى
أبرأ ممن ذكرهما الا بخير " ف قيل له " لعلك تقول ذلك تقية " فقال "
أنا اذا من المشركين و لانا لتني شفاعة محمد صلى الله عليه و سلم " (٩).
و ستأتني طرق أخرى ان شاء الله تعالى . (١٠)

و روى الطبراني أيضا من جعفر الصادق أنه قال " ان الخيلاء من أهل
العراق يزعمون أننا نقع في أبي بكر و عمر و هما ولداني " (١١) ، و قد مرّ
معنى الولادة . (١٢)

(١) ذكره السهوى في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٨ ، وأنظر : الرياغة النضرة ١ -

ص ٦٧ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج

(٣) ساقط من : ب و ج

(٤) ب و ج : و

(٥) ذكره السهوى في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٨ . الدر المنثور ج ٥ ص ٨٤

(٦) فضائل المحابة ق ٢٢ أ ، جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٥٣ .

(٧) ساقط من : ب

(٨) فضائل المحابة ق ٢٢ أ ، سير أعلام النبلاء ج ٦ ص ٢٥٩ ، جواهر العقدين

=

ج ٢ ص ٤٥٤

فانظر بعين^(١) الانصاف في هذه الرواية من جعفر الصادق رضي الله عنه وفي
الروايات الآتية عنه^(٢) وقابل بينها وبين قول^(٣) الأول أنه قال " أغس
جعفر (الصادق)^(٤) القميص المخطط بسبأبي بكر و عمر و رد الذي خيط بذكر
الله أكبر"^(٥) يتبين لك ما عليه هؤلاء الرافضة من الوقاحة وقلة الحياء
والتجرؤ على الله ورسوله وأهل بيته^(٦)، فأتا الله و أتا إليه راجعون،
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

و روى الدارقطني من أبي جعفر الباقر^(٧) أنه قال " من لم يعرف فضل أبي -
بكر و عمر فقد جهل السنة "^(٨).

قال بعض أئمة أهل البيت " صدق والله انما^(٩) نشأ من الشيعة والرافضة
وغيرهما كل ما نشأ من البدع والجهالات لجهلهم بالسنة "^(١٠).

وفي الطيوريات بسنده الى جعفر بن محمد من أبيه قال : " قليل رجل
لعلي بن أبي طالب نسمعك تقول في الخطبة " اللهم أملحنا بما أملحت بسبه
الخطباء الراشدين المهديين ، فمن هم ؟ " فاغرورقت عيناه ، فقال " هما

= (١) فضائل الصحابة للدارقطني ق ٢٣ ب ، و مزاء السهمودي في جواهر العقدين
ج ٢ ص ٤٥٥ الى الدارقطني أيضا .

(١٠) وانظر : الرياض النضرة ج ١٠ ص ٦٩

(١١) فضائل الصحابة للدارقطني ق ٢٤ أ ، و مزاء السهمودي في جواهر العقدين

الى الدارقطني أيضا (ج ٢ ص ٤٤٥)
(١٢) لم يمر علينا هذا المبحث ، بل سيأتي في ص ١٦٢ - ١٦٣

(١) ب : بين (٢) انظر ص ١٥٦-١٥٧ ، ١٥٩

(٣) أ : قمو ب : قول ، وأثبتته من : ج

(٤) ساقط من : ب (٥) تقدم في ص ١٤٢

(٦) ب : البيت (٧) ساقط من أ وأثبتته من ب

(٨) فضائل الصحابة ق ١٩ ب . تاريخ مدينة دمشق ج ١٥ ص ٧٠٧ ، الرد

على الرافضة للمقدسي ص ٣٠٨ (٩) ب : ما

(١٠) انظر : جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٥٥

جيباى أبوبكر وعمر اماما الهدى و شيخا الاسلام و رجلا قريش المقتدى
بهما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من اقتدى بهما عصم ، ومن اتبع
آثارهما هدى الصراط المستقيم ، ومن تمسك بهما فهو في حزب الله تعالى" (١).

و من زين العابدين علي بن الحسين أنه قال للرافضة " أيها الناس

أحبونا حب الاسلام ، فان أظعننا الله أحبونا ، وان عصينا الله فابغضونا ، ٢٣
والله ما برح بنا" (٢) حكى حتى صار علينا عارا " (٣).

وفي رواية " حتى بغضتمونا الى الناس " (٤) ، أى بسبب ما نسبوه اليهم من
الكذب (٥) الموقرة (٦) للصدور والمنقرة (٧) للقلوب ، وهم كما علمت بر ١٤
منه . (٨).

(١) ذكره السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ٢٨٤

(٢) ما قطن من : ب

(٣) السنة للخلال ص ٥٠٠ ، طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٢١٤ ، حلية الأولياء ج ٢ ص ١٢٦ -

١٢٧ ، تاريخ دمشق ج ١٢ ص ٣٦٠ ، البداية والنهاية ج ٩ ص ١١٧ .

وانظر : جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٥ ، الرياض النضرة ج ١ ص ٦٦

(٤) انظر : جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٥٦ . البداية والنهاية ج ١ ص ١١٧

(٥) ج : الكذب (٦) ج : الموقرة

(٧) ج : المنقرة

(٨) في هامش ب : قال في خلاصة السير تأليف الشيخ يحيى العامري رحمه الله عن

عبد الله بن المبارك قال : حج الامام أبو حنيفة رحمه الله تعالى ، فلقني

في المدينة محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ،

فقال " أنت خالفت جدى وأجأ - كذا - دينه بالقياس " فقال " معاذ الله

من ذلك ، اجلس فان لك حرمة كحرمة جدك عليه أفضل الصلاة والسلام و علي

أصحابه " فجلس وقعد أبو حنيفة بين يديه وقال لأبي جعفر " أسألك عسني

ثلاث مسائل فأجيني ، فقال أبو حنيفة " الرجل أفضل أم المرأة ؟ فقال : المرأة

فقال أبو حنيفة : كم سهم الرجل و سهم المرأة نصف سهم الرجل ، لو قلت

بالقياس لقلت الحكم لأن المرأة أضعف من الرجل . والثانية : المائة أفضل

أم الصوم ؟ قال : المائة . قال : لو قلت بالقياس لقلت الحائض تأخي الصلاة

لا الصوم . الثالثة : البول أنجس أم النطقة ؟ قال : البول ، قال : لو قلت بالقياس

لقلت لا غسل من المني انما الغسل من البول . معاذ الله أقول كذا . - علي غير

الحديث بل أحوم حوله . فتأم و قبل وجه أبي حنيفة .

و روى السيد الجليل نور الدين علي المصمودي في كتابه جواهر العقدين^(١) من طريق الدارقطني عن الامام أبي حنيفة رحمه الله تعالى قال " قدمت المدينة فأُتيت أبا جعفر محمد أي الباقر بن علي فقال " يا أخا أهل العراق لا تجلس إلينا " قال " فجلست إليه فقلت : " أملكك الله ما تقول في أبي بكر و عمر ؟ " فقال " رحم الله أبا بكر و عمر " قلت " انهم يقولون عندنا بالعراق انك تبرأ منهما " قال " معاذ الله ، كذبوا و ربّ الكعبة " ثم ذكر تزويج علي ابنته أم كلثوم من عمر كما سيأتي^(٢) قال : قلت " فلو كتبت إليهم و كذبت من نفسك " قال " لا يطيعونني^(٣) بالكتب، هذا أنت قلت لك ميانا لا تجلس إلي فعميتني فكيف يطيعونني بالكتب " ^(٤).

و روى الدارقطني بسنده ان أبا جعفر الباقر سئل ما كان يعمل علي رضي الله عنه في سهم ذوى القربى ، قال " عمل فيه بما عمل فيه أبو بكر و عمر رضي الله عنهما و كان يكره أن يخالغهما " ^(٥).

و روى الدارقطني عن سيام الصيرفي قال " قلت لأبي جعفر يعني الباقر : ما تقول في أبي بكر و عمر ؟ فقال " و الله لأني لأتولاهما و أستغفر لهما ، و ما أدركت أحدا من أهل بيتي إلّا و هو يتولاهما " ^(٦).

و روى أيضا عن أبي جعفر الباقر أنه قيل له " هل كان أحد من أهل البيت يسبّ أبا بكر و عمر ؟ قال " معاذ الله بل يتولونهما و يستغفرون لهما و يترحمون عليهما " ^(٧).

(٧) فضائل الصحابة ق ٢٣ أ ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٧ ص ١٣٠٠ ، جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٩ .

(٢) انظر ص ١٨٣ (٣) ب و ج : يطيعوني

(٤) جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٢ ، وأورده المقدسي في الرد على الرافضة ص ٣٠٩

(٥) ذكره المصمودي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٧

(٦) فضائل الصحابة ق ٢٠ أ ، جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٦ ، وانظر :

الرد على الرافضة للمقدسي ص ٣٠٤ ، البداية والنهاية ج ٩ ص ٣٠٩ .

الرياض النضرة ج ١ ص ٦٧

(١) هو علي بن عبد الله المصمودي الحنفي الشافعي ، مؤرخ المدينة المنورة و مفتيها ، توفي عام ١١١ هـ . و من مؤلفاته : جواهر العقدين في فضل الشرفين ، شرف العلم الجلي والنسب العلي ، مطبوع و محقق ، والذي ذكر في هذا المبحث هو القسم الثاني من الكتاب . انظر ترجمته في : الضوء اللامع ج ٥ ص ٢٤٥ ، هدية العارفين

و روى أيضا من مروءة من عبد الله قال " سألت أبا جعفر الباقر من حلية
السيف " قال " لابن أسير به قد حلى أبو بكر العديق سيفه " قال قلت " وتقول
المديق " قال " نعم المديق ، نعم العديق ، فمن لم يقل العديق فلا صدق
الله قوله في الدنيا والآخرة " (١).

و رواه ابن الجوزي في صفوة الصفوة و زاد فقال " فوثب وثبة استقبل القبله
فقال " نعم العديق " بمثله (٢).

و روى الدارقطني أيضا من جعفر الصادق من أبيه الباقر أنه قال " أجمع
بنو فاطمة رضي الله عنها على أن يقولوا في الشيخين أحسن ما يكون من القول " (٣)
فهذا نقل اجماع أهل البيت من هذا الامام الجليل و ما بعده لمحبيه دليل،
فحبنا الله و نعم الوكيل .

و روى أيضا عن سالم بن أبي خضعة - و هو شيعي لكنه ثقة (٤) قال " سألت
أبا جعفر محمد بن علي و جعفر بن محمد عن أبي بكر و عمر فقالا " يا سالم تولهما
و ابرأ من عدوهما فانهما كلنا امامي هدى " (٥)

و روى الدارقطني عن زيد بن علي أخي الباقر و هو الذي تنتصب اليه
الزيدية أنه قال لمن تبرأ من أبي بكر و عمر " اعلم ان البراءة من أبي
بكر و عمر براءة من علي ، فتقدم أو تأخر " (٦).

(١) فضائل الصحابة ق. ٢٣ أ ، تاريخ دمشق ج ١٥ ص ٧٠٤ ، سير أعلام النبلاء
ج ٤ ص ٤٠٨ ، البداية و النهاية ج ١ ص ٢١١ ، الرد على الراغضة للمقدسي
ص ٣٠٢ ، جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٨ - ٤٤٩ .

(٢) ذكره المصمودي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٩ و انظر : حلية الأولياء
ج ٣ ص ١٨٠ .

(٣) فضائل الصحابة ق. ٢٢ أ ، تاريخ دمشق ج ١٥ ص ٧٠٤ ، الرد على الراغضة
للمقدسي ص ٣٠٢ ،

(٤) قال الذهبي " كان سالم فيه تشيع ظاهر و هو مع هذا يثبت هذا القول الحق ،
و انما يعرف الغفل لأهل الغفل ذو الغفل . و كذلك ناقلها ابن فضال شيعي ثقة
... " سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٤٠٢ - ٤٠٣

(٥) فضائل الصحابة ق. ١٨ أ ب ، طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٢٢١ ، تاريخ دمشق ج ١٥
ص ٧٠٥ ، سير أعلام النبلاء ج ٤ ص ٤٠٢ ، كتاب الحنة لعبد الله بن الإمام -
أحمد ج ٢ ص ٥٥٨ ، الرد على الراغضة للمقدسي ص ٣٠٢ ، جواهر العقدين

و معنى هذا ما مرّ من عليّ أنه لا يجتمع حبّه و بغضها و لا بغضه و حبها في قلب مؤمن ^(١)، و اذا ^(٢) كان كذلك فالبراءة منهما براءة منه .

و روى أيضا من زيّد هذا ^(٣) أنه قال " انطلقت ^(٤) الخوارج فبرئت ممن دون أبي بكر و عمر، و لم يستطيعوا أن يقولوا فيهما شيئا، و انطلقتم أنتم فظفرتم - أي الطاء المهمله يعني وثبت فوق ذلك - فبرأتكم منهما ^(٥) فمن بقي، و الله ما بقي أحد الا برأتكم منه " ^(٦).

و كان زيّد هذا حين خرج حضره كثير من الشيعة فقالوا ^(٧) " ابرأ ممن أبي بكر و عمر لنبايعك " فأبى، فقالوا " اذا نرفضك " فقال " اذهبوا فأنتم الرافضة " فمن حينئذ سوا الرافضة، و سميت شيعته بالزيدية ^(٨). و روى الدارقطني عن عبد الله المحض بن الحسن المثنى بن الحسن السبط شيخ بني هاشم في وقته أنه سئل عن المسح على الخفين فقال " امسح فقد مسح

= ج ٢ ص ٤٤٤، الامتقاد للبيهقي ص ٢٣٥

(٦) فضائل الصحابة ق ٢١ ب، تاريخ دمشق ج ٦ ص ٦٤٧، شرح أصول السنة

ج ٧ ص ١٣٠٢ . جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٥٢، الرياض النضرة ج ١ ص ٦٨

(١) انظر ص : ١٤٨

(٢) ب : و ان

(٣) ساقط من : ج

(٤) ب : انطلق

(٥) ب : منهم

(٦) فضائل الصحابة ق ٢١ أ، جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٥٢ .

(٧) ب : فقالوا له

(٨) تاريخ دمشق ج ٦ ص ٦٤٨، سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٣٩٠، تاريخ الطبري

ج ٦ ص ١٨٠، البداية و النهاية ج ٩ ص ٣٤٣ .

عمر" فقال " انما أمالك أنت^(١) تسمع" قال " ذلك أمجز لك ، أخبرك من عمر
و تسألني من رأيي ، نعمر خير مني و من ملي^(٢) لأرض مثلي " فقبل لي " هذه
(منه)^(٣) تقية " فقلت " انهم^(٤) يلولون ان هذه منك تقية (فقال : نحسن
بين القبر والمنبر اللهم لهذا قولي^(٥) في السر والعلانية فلا تسمع
قول أحد بعدى)^(٦) ثم قال " من هذا الذي يزعم أن عليا كان مقهورا و أن
النبي أمره بأمر غلم ينفذه ، فكفى ازرأء و منقمة له "^(٧).

و روى أيضا عن محمد النفس الزكية بن عبد الله المحض هذا و هو من
أهل البيت و مجتهدهم أنه سئل من أبي بكر و عمر فقال " لهما عدى أفضل
من ملي "^(٨).

و روى أيضا عن جعفر الصادق رضي الله عنه امام الشيعة الامامية
و مقتداهم أنه قال " ما أرجو من شفاعتي علي شيئا الاّ و أنا أرجو من شفاعتي
أبي بكر مثله ، و لقد ولداني مرتين "^(٩).

٢٤ أ

و روى الدارقطني أيضا عن سالم بن أبي الجعد قال " دخلت على جعفر ،
و في رواية " على أبي جعفر ، فقال و أراه^(١٠) قال ذلك من أجلي " اللهم
اني أتولى أبا بكر و عمر و أحبهما ، اللهم ان كان في نفسي غير هذا فلا
نالتني شفاعتي محمد علي الله عليه و سلم يوم القيامة "^(١١).

و في رواية أنه قال " دخلت على جعفر بن محمد و هو مريض ، فقال " اللهم
اني أحب أبا بكر و عمر و أتولاهما "^(١٢) اللهم ان كان في نفسي غير هذا فلا

(١) ب : أن (٢) ب و ج : على

(٣) ساقط من : ج (٤) ج : لما

(٥) ج : قولي هذا (٦) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٧) فضائل المحابة ق. ٢٠ - أ ب ، الاعتقاد للبيهقي ص. ٢٢٣ ، جواهر العقدين
ج ٢ ص ٤٥٠ .

(٨) ذكره السهودي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٥٣

(٩) فضائل المحابة ق. ١١ أ ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٧ ص. ١٣٠١ =

نالتي شفاة محمد على الله عليه وسلم" (١).

وفي رواية عنه قال لي " يا سالم أيسب الرجل جدّه ؟ أبو بكر جدي، لا نالتي شفاة محمد ان لم أكن أتولاهما وأبرأ من عدوهما " (٢).

و روى الدارقطني أيضا من جعفر الصادق (٣) أنه قيل له " ان فلانا يزعم أنك تتبرأ من أبي بكر و عمر، فقال " برئ الله من فلان اني لأرجو أن ينفعني الله بقرابة أبي بكر و عمر، و لقد مرفت فأوصيت الى خالي عبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر رضي الله عنهما " (٤).

فائدة :

كانت أسماء بنت عميس رضي الله عنها ذات هجرتين ، كانت تحت جعفر بن أبي طالب أخي علي رضي الله عنهما ، فلما مات جعفر تزوجها أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، فجاءت منه (٥) بمحمد بن أبي بكر ، فلما مات أبو بكر تزوجها علي رضي الله تعالى (٦) عنه . فكان محمد بن أبي بكر (٧) ربيب علي و فسي حبره ، و كان معه في جميع حروبه ، ثم ولاه علي مصر فقتل هناك ، و كان علي رضي الله عنه لما جيء في خلافة عثمان رضي الله عنه ببينات يزدرج الثلاث - اشتراهن و أعطى واحدة منهن لابنه الحسين فجاءت منه (٨) بزيين العابدين علي ابن الحسين، و أعطى واحدة لعبد الله بن عمر (رضي الله عنه) (٩) فجاءت منه بسالم بن عبد الله بن عمر، و أعطى الثالثة لمحمد بن أبي بكر فجاءت منه بالقاسم بن محمد رضي الله عنه (١٠)، ثم هؤلاء الثلاثة أبناء الخالات : علي بن الحسين و القاسم بن محمد و سالم بن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهم) (١١)

(١٢) ما بين القومين ماقط من : ب

= (١٠) ب : رأه

(١١) فضائل الصحابة ق - ١٨ ب، جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٤

(١) فضائل الصحابة ق - ١٨ ب ١٩ أ ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٧ ص ١٣٠١ جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٤

(٢) فضائل الصحابة ق - ١٩ أ ، السنة لعبد الله بن الإمام أحمد ج ٢ ص ٥٥٨ ، الاعتقاد للبيهقي ص ٢٣٥ ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٧ ص ١٣٠١ ، جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٤ . الرياض النضرة ج ١ ص ٦٧ =

و كلهم كانوا فقهاء أجلاء مجتهدون . و كان بين القاسم و بين مروة ———
الزبير قرابة أيضا ، لأن أم مروة أسماء بنت أبي بكر أخت محمد بن أبي بكر ،
و كان هو أيضا من الفقهاء المجتهدين .

فلما كانت بين زين العابدين و بين القاسم هذه القرابة تزوج القاسم بنته أم ٢٤ ب
نروة لابن زين العابدين محمد الباقر ، فجاءت منه بجعفر ، فهذا منى قوله
" أبو بكر جدى ^(١) " و أرجو أن ينفعني الله بقرابته " . الى غير ذلك كما مر
منه . (٢)

فانظر الى هؤلاء الأتقياء كيف ألتوا العداوة بين هؤلاء الأرحام — قاتلهم
الله أتى يؤفكون — .

و أما قوله " ولدني أبو بكر مرتين " فهو أن أم نروة والدة جعفر هي أسماء
بنت عبد الرحمن بن أبي بكر ، فيكون القاسم بن محمد تزوج بنت (همه) ^(٣) عبد
الرحمن ، و الباقر تزوج بنت خالة أبيه زين العابدين . (٤)

= (٢) ماقط من : ب و ج

(٤) فضائل الصحابة ج ١٩ ب ، حواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٥ ، الرياء : الخصرة ١٠ ص ٦٩

(٦) ماقط من : ج

(٥) ماقط من : ب

(٨) ماقط من : ب و ج

(٧) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٩) ما بين القوسين ماقط من : ب

(١٠) ذكر ابن بابويه القمي الشيعي بأن شهبانو — إحدى بنات يزدجرد الثالث —

سبيت في عهد عثمان بن عفان . و المشهور في الروايات السنية و الشيعية

أنها و أختها سبين في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه . قال الإمام

ابن كثير " و ذكر الزمخشري في ربيع الأبرار أن يزدجرد كان له ثلاث —

بنات سبين في زمن عمر بن الخطاب ، فحملت واحدة لعبد الله بن عمر فأولدها

سالم ، و الأخرى لمحمد بن أبي بكر المديني فأولدها القاسم ، و الأخرى

للحسين بن علي فأولدها عليا زين العابدين هذا ، فكلهم بنو خالة " —

البتدية و النهاية ج ٩ ص ١١٦ . و انظر أيضا : " الشيعة و أهل البيت "

لاسان النبي ظهير حيث ذكر فيه الروايات الشيعية الموافقة لما قاله

ابن كثير . ص ٧٩ — ٨٠ ، ١١٢ من الكتاب المذكور .

(١١) ما بين القوسين ماقط من : ب و ج

(٢) انظر ص : ١٦١

(١) أ : جده ، و أثبتته من ب و ج

(٢) ماقط من : ب

(٤) شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٧ ص ١٣٠١ ، الاعتقاد للبيهقي ص ٢٣٥ .

و روى الدارقطني عن الشافعي عن مبدالله بن جعفر بن أبي طالب أنه قال
 " ولينا أبوبكر، خير خليفة وأرحمه لنا وأخناه علينا " (١)، وفي رواية
 " فما ولينا أحد من الناس مثله " (٢) وفي أخرى " فما رأينا قط أحدا كان خيرا
 منه " (٣).

و روى الدارقطني عن فضيل بن مرزوق قال " سمعت ابراهيم بن الحسن المثنى
 ابن الحسن السبط أخا عبد الله بن الحسن يقول " والله لقد (٤) مرقت علينا
 الرافضة كما مرقت الحرورية على عليّ كرم الله وجهه " (٥).

و روى عنه أيضا قال " سمعت حسن بن الحسن يقول لرجل من الرافضة " والله لئن
 أمكننا الله منكم لنقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا نقبل منكم توبة " (٦).

و روى أيضا عن جندب الأدي أن محمد بن عبد الله بن الحسن أبي محمد
 الملقب بالنفس الزكية أتاه قوم من أهل الكوفة والجزيرة فسألوه عن أبي
 بكر وعمر، فالتفت إليّ وقال " انظر إلى أهل بلادك يسألونني عن أبي
 بكر وعمر، لهما عندي (٨) أفضل من عليّ " (٩).

وقد ألف (يحيى بن) (١٠) حمزة الموعيد من أئمة الزيدية ومجتهديهم رسالة
 سماها " أطواق الحمامة في حمل المحابة على السلامة " (١١) ذكر (١٢) فيها عن
 جميع أهل البيت الإجماع على أن جميع المحابة لا يجوز تكفيرهم ولا تنسيقهم
 ولا تبديعهم ولا سبهم ولا بغضهم، وأنهم يحملون في جميع أقوالهم وأفعالهم

(١) فضائل المحابة ق. ١٨ أ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٧ ص ١٢٩٩

(٢) فضائل المحابة ق. ١٨ أ وانظر : الرياض النضرة ج ١ ص ٣٨، الرد على
 الرافضة للمقدسي ص. ٣٠١ .

(٣) فضائل المحابة ق. ١٨ أ .

(٤) أ و ج : لو ، وأثبتته من : ب

(٥) فضائل المحابة ق. ١٩ أ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٨ ص ١٤٥٥، جواهر
 العقدين ج ٢ ص ٤٥٠ .

(٦) فضائل المحابة ق. ١٩ أ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٨ ص ١٤٥٥، جواهر
 العقدين ج ٢ ص ٤٥٠ .

(٨) أ : عند، وأثبتته من : ب و ج =

(٧) ما قطن من : ب

على السلامة ، وأنهم يحبون بحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، إلا ما كان من شرذمة قليلة في شأن معاوية وعمر بن العاص ^(٢) .
وقد مرّ من الباقر نقل اجماع أهل البيت على محبة الشيخين وموالتهما ^(٣) .
نعلم أنّ هذه الضلالة العظيمة من مغتربات هؤلاء الرافضة الشاهية ، قاتلهم الله ^(٤) وأبادهم بقهره وقوته آمين .
وبالله التوفيق .

حكاية لطيفة نقلها الأصل : (٥)

قال رحمه الله تعالى ^(٦) " كنت ^(٧) في مجلس فيها جمع من ^(٨) الرافضة فذكروا ^(٩) رجلاً بسوء ، فقال بعضهم " لا تذكروا فلاناً بسوء فإنه خدم ^(١٠) الشيخ عليّ الحال ^(١١) سنتين فلا يجوز ذكره إلا بخير " قال : والشيخ المذكور كان يطيح خباً بالتيثم في بيته ولا يتوضأ ، ف قيل له في ذلك فاعتذر بأن الأبعد يتمتع كل يوم بعدة نساء ولا يقدر أن يغتسل بالماء البارد ، وفيأتيانه الحمام كل يوم مرات ^(١٢) حرم لمروءته لأنه من أكابرهم وعلماهم رؤسائهم فلما طوى بالتيثم ، ف قيل له " اسن حماماً في دارك حتى لا تحتاج إلى البروز إلى الحمام وانك ذو ثروة ومال " فقال " ان بناء الحمامات من غرور الكفايات ، والحمام

= (٩) فضائل المحابة ق ٢١ ب - ٢٢ أ ، جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٥٢ .

(١٠) ما بين القوسين ما قُط من : ب

(١١) ولد يحيى بن حمزة المؤيد عام ٦٦١ هـ ، وتوفي بحسن حران عام ٧٤٦ هـ ، و ذكر البغدادي في هدية العارفين ج ٢ ص ٥٢٦ - ٥٢٧ أن له " نطق الحمامة في مباحث الإمامة " ، وانظر ترجمته في : أعيان الشيعة ج ١ ص ٢٨٩ - ٢٩٠ ، البدر الطالع ج ٢ ص ٣٢١ .

(١٢) مكرر في : ب

(١) وبمثل هذا الكلام قال السيد السهمودي ، انظر جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٣٧ - ٤٣٥ .

(٢) بل لم يرد أي دليل صريح يخرجهما من عموم المحابة ، فستذكر ساجدناهم ويمصصك مما جرى بينهم . وانظر أيضاً : منهجناج

السنة النبوية ج ٧ ص ٣١٦ - ٣١٧ .

(٣) انظر : ص ١٥٩ (٤) ج : الله تعالى

(٥) انظر : النواقض لظهور الروايفي ق ١٢٣ ب

في البلد موجود، فلا يلزمني بسناها، (ولا ينكر عليّ إلا)^(١) شئ متعقب . " فهذا جوابه ، وهذا (هو)^(٢) الذي قالوا فيه : ان من خدمه سنتين لا يجوز أن يذكر إلا بخير . قال " فقال رجل من الحاضرين " سبطنا لله من خدم الشيخ^(٣) علي العال سنتين لا يذكر إلا بخير فما بال من خدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا وعشرين سنة وفداه (بنفسه وآثره بماله)^(٤) وقدمه على أهله ومياله ، وهاجرا الأوطان معه ، وزوجه ابنته ، وخلفه في أهله وأمه بكل خير ، كيف يذكر بسوء و يبغض و يمتدح على رؤوس الأشرار ، ألم يكن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)^(٥) عندكم في منزلة علي العال الشيخ العال ، فبهتوا ولم يحجروا^(٦) جوابا " انتهى بمعناه .

أقول :

وقد أخبرني جمع من الثقات أن مجتهدهم في حدود خمسين بعد ألف خليل القزويني^(٧) قال لهم : ان أهل امفهان^(٨) وقزوین^(٩) و همدان^(١٠)

-
- (٦) ساقط من : ب و ج (٧) أي ميرزا مخدوم صاحب كتاب النواقيص
(٨) سواد في : ب (٩) ب : وقد ذكرنا
(١١) ساقط من : ب . والشيخ علي العال هو عبد العالي بن علي بن الحسين العاملي الكركي المتوفى سنة ١١٣ هـ . وكان رأس الامامية في وقته وكان معاصرا لميرزا مخدوم وبينهما مناظرات ومباحثات . انظر : أعيان الشيعة ج ٨ ص ١٧ ، هدية العارفين ج ١ ص ٥٧٥ .
(١٢) ج : أخدم (١٣) أ : الحما ما وأثبتها من ب و ج
-

- (١) أ : ولا ينكر إلا علي ، وأثبتته من ب و ج
(٢) ساقط من : ب (٣) ساقط من : ب و ج
(٤) ب : بماله ونفسه ، ج : بنفسه وماله
(٥) ما بين القوسين ساقط من : ب (٦) ب : يهجروا ، ج : يجيبوا
(٧) هو خليل بن الحارث القزويني ، توفي سنة ١٠٨٩ ، من أكابر علماء الامامية ، وكان معظما عند سلاطين الدولة الصفوية . انظر : أعيان الشيعة ج ٦ ص ٣٥٥ - ٣٥٦ ، هدية العارفين ج ١٠ ص ٣٥٤ ، الأعلام ج ٢ ص ٢٢١ .
(٨) امفهان : بالألف المفتوحة عند الأكثر وبكسرهما عند البعض ، مدينة عظيمة مشهورة ، فتحت في عهد الخليفة الراشد عمر بن الخطاب رضي الله عنه . انظر : معجم البلدان ج ١ ص ٢٠٦ - ٢٠١ .

وشيراز^(١) و شروان^(٢) وغيرها كانوا كلهم قديما من أهل السنة والجماعة ،
وأن أولادهم لا يتركون دين آبائهم ولا يترفضون ، فينبغي أن يعلم أطفالهم
السب من الصغر حتى ينشأوا على الرفض ، و بعد الى كتابة دفتر ادرج فيه
سب جميع عظماء أهل السنة مبتدئا بأبي بكر و عمر الى أن وصل الى علماء
السنة الذين في زمنه الأحياء والأموات ، فدفع الى كل معلم مكتب نسخة منه
ليعلم أطفال المكتب ما فيه من السب .

و أخبرني بعض من دخل بلادهم أنه كان في مجلس فجاءوه بنسخة منه حين علموا
أنه من أهل السنة فناولوها اياه وقالوا له " انظر ما أحسنه " قال " نقلت
لهم لقد أوجدتم لأنفسكم مبة و ملعنة عظيمة تكفيكم زادا لأخرتكم حين تقفون
بين يدي الجبار عز وجل " قال : فنظر بعضهم الى بعض وقالوا " لقد
كنتم في غنى من سماع مثل هذا الكلام " وأخذوا ذلك الدفتر و غيّبوه مسـ
المجلس . أخبرني بذلك من غيه . و الى الله المشتكى و به المستعان .

و قد ورد في ذم الراغضة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث
كثيرة فيها الحكم بأنهم^(٣) مشركون و الأمر بقتلهم . و أمر علي بذلك و قال :
" يا علي يأتي قوم في آخر الزمان لهم نيز يعني لقب يقال لهم الرافضة ، فإذا
أدركتهم فاقتلهم فانهم مشركون ، و علامة ذلك أنهم يسمون أبا بكر و عمر " (٤)

(١) = مدينة مشهورة بينها وبين الري سبعة و عشرون فرسخا ، و فتحها بي عهد
ال خليفة عثمان بن عفان ، انظر : معجم البلدان ج ٤ ص ٢٤٢ .

(١٠) مدينة مشهورة ، قال ياقوت الحموي " طولها من جهة الغرب ثلاث و سبعون
درجة و عرضها ست وثلاثون درجة " و كان فتحها في أيام خلافة عمر بن
الخطاب . انظر : معجم البلدان ج ٥ ص ٤١٠ .

(١) بلد مشهور بوسط بلاد فارس ، بينها وبين نيسابور مائتان و عشرون فرسخا .
انظر : معجم البلدان ج ٢ ص ٢٨٠ .

(٢) مدينة في نواحي باب الأنواب بناها كسرى أنوشروان . انظر : معجم البلدان
ج ٣ ص ٢٢٩ . (٣) ج : كأنهم

(٤) أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في كتاب السنة ج ٢ ص ٥٤٧ - ٥٤٨ .
و أخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٨ ص ١٤٥٤ ، و انظر : -
الإمامة و الرد على الراغضة للإماماني ص ٢٤١ .

وفي بعضها " يقرظونك بما ليس فيك " وفي^(١) بعضها " يطروتك كما أطرت
النصارى عيسى بن مريم " (٢).

وقد ذكرنا جملة مألحة من ذلك (من^(٣)) رواية فاطمة بنت الحسين من فاطمة
بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و من رواية علي نفسه في كتابنا " الاتاعة
لأشراط الساعة " ، فمن أراد الاطاعة بها فليراجع^(٤) فإنه نفيس جدا ، لم أسبق
إلى مثله .

و سنعود إلى ذكر جملة من ذلك انشاء الله تعالى .

وبالله التوفيق .

(١) أخرجه ابن أبي عامر في السنة من ٤٦٠ ، وقال الألباني : إسناده ضعيف ،

و رجاله كلهم ثقات غير محمد بن أسعد التخلي ، قال أبو زرعة " منكر

الحديث " . انظر : كتاب السنة لابن أبي عامر من ٤٦٠ - ٤٦١ .

(٢) انظر : كتاب السنة لعبد الله بن الإمام أحمد ج ٢ من ٥٤٩ - ٥٥٠ .

تاريخ دمشق ج ١٢ من ٢٧٠ .

(٣) باقسط من : ج

(٤) انظر الصفحة ٤٠ - ٤١ من كتاب الاتاعة لأشراط الساعة المبرزنجي .

و انظر كلام الإمام ابن تيمية في مثل هذه الأحاديث في كتابه " المعارج

المسلول من ٥٨٣ .

((المطلب الخامس : ايجابهم التقية))

ومن هفواتهم الشيعة : ايجابهم التقية .^(١) حتى ان بعضهم فسّر ٢٥ ب قوله تعالى " ان أكرمكم عند الله أتقاكم " ^(٢) بأن أكرمكم : أتقاكم تقية وأشدكم خوفاً من الناس ^(٣) . وهذا (لا يثمر إلا هدم) ^(٤) الوثوق بأقوال الأئمة والأشياء بما نزل على ذلك يجوز أن ابتلاه الله تعالى بالخوف أن يفتروا على الله - حاشا لله من ذلك وحامهم .

نقل علماءهم من أحد ثقاتهم أنه قال أن جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما قام ليلة عندنا في خلوته الخاصة ولم يكن عنده إلا من لم نشك في شيعته ، فقام للتهجد ، فتوضأ مسحاً أذنيه غاسلاً رجليه ، وطس ما جداً على اليد عاقدا يديه ، فكنا نقول لعل الحق ذلك ، حتى سمعنا صيحة فرأينا رجلاً ألقى نفسه على قدميه يقبلهما ويبكي ويعتذر ، فمثل عن حاله فقال " كان الخليفة وأركان دولته يشكون فيك ، وأنا كنت من جملتهم ، فتعهدت لهم بالفحى عن مذهبك ، وقد انتهزت الفرصة مدة مديدة حتى ظفرت بهذه الليلة بأن دخلت الدار واختفيت ولم يطلع علي أحد ، فالحمد لله الذي أذهب عني ذلك وحنّ اعتقادي بابن بنت نبيه صلى الله عليه وسلم ، ولم يبقني على سوء ظني) ، قال الراوى : فعلمنا أن الله لا يخفي عن المعصوم شيئاً ، وعلمنا أن هذه إنما كانت تقية منه .^(٥)

أقول :

ان التقية بالمعنى الذى يريدونها هؤلاء إنما هي النفاق - أعاننا الله

(١) في هامش ب : قف على قولهم بايجابهم التقية . ونفي ج : الهفوة الثامنة

(٢) سورة الحجرات : ١٣

(٣) انظر تفسير الما في ج ٥ ص ٥٥ ، تفسير العسكري ص ١٦٢

(٤) أ : لا يثم الا بدم . وأثبتته من : ب و ج

(٥) النواقض لظهور الروايفرق : ٤٤ ب - ٤٥ أ - ، انظر : الكافي للكليني

تعالى منه . والدليل (على كذب هذه القصة وجوه :

الأول : (١) ان مسح الأذنين وغسل الرجلين أمور فرعية غير داخلية في التشيع ،

فان التشيع (هو) (٢) تقديم علي في الغسل أو في الخلافة - كما مـ

أوائل الكتاب (٣) . وهذه الأشياء من الأمور الفرعية المنوطة بالاجتهاد ،

(و لا ارتباط بين الفروع والأصول) (٤) ، فكم من شخص في الاعتقاد سني ويقول

بمسح الرجلين وارسال (٥) اليدين ، وكم من شخص في اعتقاده شيعي فيقول بغسل

الرجلين (و) فقد اليدين . كيف وهذا مالك بن أنس امام أهل السنة ويقول

بارسال (٦) اليدين (٧) و باستحباب السجود على الأرض و تثنية التكبير في

أول الأذان وغير ذلك . (٨)

والزيدية فرقة (٩) من الشيعة وهم يقولون بغسل الرجلين (١٠) ، و ابن جرير

الطبري من أكابر أهل السنة وقد اشتهر منه القول بال مسح على الرجلين . (١١)

لكن التحقيق خلافه كما بينا في " مرقاة المعبود " (١٢) و تفصيل هذا

يدل .

و كان النزاع في الفروع في زمن بني العباس منتشرا (١٣) بين العلماء ، و كان

الامام جعفر مجتهدا ، و لا انكار على المجتهد فيما يؤدي اليه اجتهاده ، فليس

في ذلك ما يخاف منه و يتقى . وانما كان منكرا في زمن بني العباس القول (١٤)

(١) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٢) ساقط من : ب و ج

(٣) انظر ص ٨٤

(٤) ب : و الارتباط بين الأصول والفروع

(٥) ب : ارسال (٦) ب : ارسال

(٧) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج (٨) ب : فرق

(٩) انظر : المدونة الكبرى ج ١ ص ٧٤ ، ٧٥ ، ٨٥٧ . أوجز المالكي

الى موطأ مالك ج ٢ ص ٨٤ ، ٢١ .

(١٠) انظر كتاب البحر الزخار الجامع لمذهب علماء الأسمار ج ١ ص ٦٧

(١١) انظر تفسير الطبري ج ٦ ص ١٣٠ .

بانحصار الإمامة في بني الزهراء^١ لأنه كان موجبا لإخراج بني العباس من الخلافة ، بل المأمون منهم كان شيعيا مظاهرا^(١) ، ولهذا عهد إلى الإمام علي الرضى بن موسى الكاظم ، فإذا كان الخليفة وأركان الدولة اتهموا المادق بشيء من ذلك ، فليس في مسح الأئمة وغسل الرجلين وعقد اليدين ما يدفع عنه تلك التهمة ، إذ لا تلزم كما علمت بين الاعتقاد والعمل .

الثاني : يفرض تسليم أن جعفرا صدر منه التقية ، فيقال " إذا جاز أن يتقي رجلا واحدا جاز أن يتقيا أكثر من واحد بالآولى ، وكانت الشيعة كثيرين ، وكانوا ينفضون المحابة ، وفي اعتقادهم أنه يجب قتل من لا يتبرأ من المحابة ، فجاز أن جعفرا ظن أنه لو أظهر لهم حب المحابة لقتلوه . فلم لا يجوز أن يكون اتقى سر الشيعة وغدره فتكون التقية فيما فعل أو قال موافقا لهم والحق في مخالفتهم .

الثالث : قد مر في الفصل الذى قبل هذا نصوص أئمة أهل البيت حتى الباقر والمادق في انكار التقية المشثومة وتكذيب الشيعة فى دعواهم عليهم التقية^(٢) فراجعها فإنها قاصمة لظهور هؤلاء الكذابين المفتريين .

الرابع : يلزمهم أنهم جوزوا التقية على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فهم من كلامهم في تقديم النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر في الصلاة ، لأنه إذا كان الله تعالى أمره بنصب على الإمامة وأكد عليه ٢٦ -

= (١٢) انظر ق ٠ ٦٤ ب من مخطوط كتاب مرقاة الميعود للبرزنجي

(١٣) ب : مشتهرا (١٤) ج : ولما

(١٥) ساقط من : ج

(١) انظر : مروج الذهب ج ٤ م ٥ ، البداية والنهاية ج ١٠ م ٢٦٦ - ٢٦٧ ،

نشرات الذهب ج ٢ م ٢٧ .

(٢) انظر م : ١٤٩ ، ١٥٥ .

و شدّد عليه ثم لم ينس عليه في مرض موته ، بل قدّم أبا بكر و آخر من هو
 الخليفة بأمر الله من السماء ، لاشك أن هذا تقية .
 و يؤيد هذا الالتقاط ما أخبرني رجل من علماء ثروان^(١) و كان قرأ فسي
 أمبهان و هو من أهل السنة و الجماعة أنهم كانوا يقرأون كتاب الكليني في
 الحديث ، فجاء حديث من علي كرم الله وجهه قال " دعا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بآباءه ، لوصف وضوء النبي صلى الله عليه وسلم و أنه غسل رجليه
 ثلاثا و مسح أذنيه الى آخر الوضوء . قال فأشار الطلبة التي أن أسأل المدرس
 و هو مجتهدهم اليوم آقا حسين^(٢) ، قال : فعالته ، فقال " ارجعوا الشرح^(٣) فماذا
 الشارح قد أجاب عنه بأن هذا كان تقية من النبي صلى الله عليه وسلم . قال :
 فكره ذلك المدرس وقال : اذا اتقى النبي فمن يبيّن^(٤) الشرع . قلت " فما
 تقول أنت " فتفكر ساعة ثم قال " ينبغي أن يقدح في رأيه " . انتهى .
 وما أنبه هذا (بحال من ذمه الله)^(٥) بقوله تعالى " انه فكّر و قدر × فقتل
 كيف قدر × ثم قتل كيف قدر × ثم نظر × ثم عبس و بكر × ثم أدبر
 واستكبر × فقال ان هذا الاسحر يؤثر × ان هذا الآ قول البشر × " ^(٦) .
 وذلك أنه لا يدري المسكين أت ما هرب منه في حق النبي لزمه في حق الأئمة ،
 لأن الأئمة عندهم معصومون كالأنبياء . فماذا اتقوا فمن يبيّن الشرع .
 وأيضا فالقدح في الرجال بمجرد التشهي خلاف المشروع والمعقول ، لأن فائدة
 القدح بيان حال الراوى في الواقع ، فقد يكون هدلا في الواقع و أنت تشتهي

(١) تقدم التعريف به في صفحة : ١٦٧ .

(٢) هو آقا حسين الخوانساري بن جمال الدين العاملي العيني ، قال محسن
 الأمين في كتاب أعيان الشيعة ج ٥ ص ٤٦٧ ، انه عالم محقق مدقق ، كان
 حيا سنة ١١٠٨ هـ .

(٣) ب : ارجعوا الشرح ، قال فراجعوا الشرح

(٤) ب : يدين ، وفي الهامش : لعله يبيّن

(٥) ما بين القوسين ما قُط من ب و ج

(٦) سورة المدثر : ١٨ - ٢٦ .

نفسه حتى تسقط روايته، والواقع لا يتبع شهوتك . والحديث صحيح من فلس
كرم الله وجهه مروى في الصحيحين وغيرهما ^(١) كما أوردناه بطرق مع أحاديث
كثيرة في كتابنا " مرقاة المعود في تفسير أوائل العقود " ^(٢)، وهو كتاب نفيس
جدا، (وسنذكر جملة منها في هذا الكتاب أيضا انشاء الله تعالى) ^(٣) . (٤)
فهذا حال هؤلاء الطائفة، ومن سبر حالهم وتتبع أقوالهم وشاهد أفعالهم
وأفعالهم علم أنهم ليسوا على شيء، نال الله العفو والعافية مما ابتلاهم
به وإماننا على سنة نبيه (محمد) ^(٥) صلى الله عليه وسلم وعلى محبة صحابته
وأهل بيته، آمين .

فصل :

وتولوا بإيجاب هذه التقية المشثومة الى فضائح وذنائب رموا بها
أهل البيت، وهي من شائع هفواتهم . (٦)
الأول : ان عليا كرم الله وجهه كتم النمر الذي كان معه، وترك المنازعة في
الخلافة والقيام بها (تقية) ^(٧)، وقد مرّ بطلانه . (٨)
الثاني (٩) : انه انما بايع الخلفاء الثلاثة تقية، فانه لا يجوز مبايعة الامام
لغيره، وقد مرّ فيما تقدم تكذيب علي وأهل بيته لهم بأوفى وجه ^(١٠)
ويكفي في رد الأمرين جميعا قوله فيما روى الدارقطني وغيره من طرق كثيرة
" والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لو عهد الي رسول الله صلى الله عليه
وسلم مهديا لجاهدت عليه، ولو لم أجد إلا بردتي هذه " أو قال " ردائي هذا"
ولم أترك ابن أبي قحافة يصعد درجة واحدة من منبره صلى الله عليه وسلم،

(١) انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ١ ص ٢٥٨، صحيح مسلم ج ٣ ص ١٢٧

(٢) انظر مخطوط مرقاة المعود ق ٦٥ ب

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج (٤) انظر ص : ٥٥٤ .. ٥٥٧

(٥) ساقط من أ و ج، وأثبتته من : ب

(٦) في هامش : قف على رميهم أهل البيت بالزندالة والغشقة .

(٨) انظر ص : ١٢٥

(٧) ساقط من ب و ج

(٩) انظر ص : ١٤١

(١٠) ب و ج : ثانيها

ولكن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقتل ولم يميت فجأة ... الى آخر ما مر. (١)
 فان فيه تصريحاً بعدم العهد وبعدم التقية والخوف، وهو معصوم عندهم
 ومخوف عندنا، وعلى القولين فهو صادق، وقتاله البغاة مع شوكتهم شاهد.
 صدق لكلامه، واستدلّاه بالتقديم في الصلاة دليل على أنه لم يبايع تقية،
 بل بايع طوعاً واختياراً بعد الاجتهاد والتروي التام.
الثالث : انه لم يخلص حق فاطمة من ارثها (هدكا تقية) (٢)، فقد كان أبو بكر
 ظلمها - وحاشاه من ذلك - .

وهذا أيضا من هفواتهم القبيحة، وهو باطل كما مر من الباقر أن أبا بكر
 لم يظلمهم مثقال حبة خردل. (٣) (نقد) روى الدارقطني وابن شبة من كثير قال (٥)
 قلت لأبي جعفر محمد بن علي رضي الله عنهم " أخبرني أظلمكم أبو بكر وعمر من
 حككم شيئا ؟ " فقال " لا ومنزل القرآن على عبده ليكون للعالمين نذيرا، ما
 ظلمنا من حقنا ما يزن حبة خردل " (٦).

وروى ابن شبة عن زيد بن علي أخي الباقر امام الزيدية، أنه قيل له أن
 أبا بكر انتزع من فاطمة فدكا، فقال " انه كان رحيمًا، وكان يكره أن يغير
 شيئا تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأنته فاطمة رضي الله تعالى عنها
 فقالت " ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطاني فدكا " فقال " هل لك بيّنة " فشهد لها علي وأم أيمن، فقال " فبرجل وامرأة تستحقينها " ثم قال زيد
 " والله لو رجع الأمر فيها إليّ لآ قفيتها بقضاء أبي بكر - أي لأن نصاب
 الشهادة وهو ما رجلان أو رجل وامرأتان - لم يتم على ان في قبول شهادة

(١) انظر ص : ١٢٥

(٢) ماقط من : ب ، وفي أ : تقية، وأثبتته من : ج

(٣) انظر ص : ١٥٤

(٤) بياض في : ب (٥) ماقط من : ب و ج

(٦) فضائل المحابة ق : ١٨ ب، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج : ٧ ص ١٣٠٠، جواهر
 العقدين ج ٢ ص ٢٤٤ . وقد مر ذكر هذا الأثر في ص : ١٥٤ .

الزوجة خلافاً بين العلماء . (١)

وزعم أن الحسين وآم كلثوم شهدوا لها كذباً واقتراهاً، لأنهم كانوا إذ ذاك - صفاراً، ولأن شهادة الفرع للأصل لا تقبل .

وقولهم إن علياً وفاطمة معصومان ممنوع عند الخصم، فإنه لا صحة للألأبيا .
وأيضاً فإن شريحاً القاضي (٢) في زمن خلافة عليّ فعل بعليّ نظيراً ما فعل أبوبكر بفاطمة، فإن علياً آدمى بدرع على يهودى وشهد له الحسن ابنه وقنبر مولاة، فلم يقبل شريح وقال " شهادة الفرع للأصل لا تقبل " ولم يقل له عليّ اني معصوم وإن الحسن معصوم، وأقر شريحاً على قضائه ولم ينكر عليه . (٣)

وأما الأثر فقد عمل أبوبكر بما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم " نحن معاشر الأنبياء لا نورث، ما تركناه صدقة " (٤) . وليس هذا ممن قبيل هببر الواحد كما ادعوه، بل هو خبر الرسول لأن أبا بكر سمعه من الرسول، فهو مفيد للعلم القطعي، لأن أسباب العلم ثلاثة : الحسن والتواتر وخبر الرسول، وفاطمة (عليها السلام) لعلمها لم يبلغها الخبر . وقد وافق أبا بكر على روايته (٥) الحديث كثير من الصحابة : منهم علي والعباس وغيرهم، كما يدل عليه خبر البخاري، ولنسقه بلفظه فإن فيه فوائد جمة تزيل ما في نفوس (٦) - القاصرين من الشبه المدلّمة : روى البخاري في صحيحه بسنده إلى ابن شهاب الزهري (٧) قال : أخبرني مالك بن أوس بن حدثان النضري أن عمر بن الخطاب - دعاه يوماً، فبينما هو جالس وأنا عنده إذ جاءه حاجبه فقال " هل لك فسي عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستأذنون ؟ " قال " نعم "، فأدخلهم ،

(١) من الأثر المذكور انظر : فضائل الصحابة ق ٢١ أ، تاريخ دمشق ج ٦ ص ٦٤٧، جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٤٣ .

(٢) هو : شريح بن الحارث بن قيس الكندي، من أشهر القضاة في صدر الإسلام، وكان ثقة في الحديث . توفي عام ٧٨ هـ . انظر : طبقات ابن سعد ج ٦ ص ٩٠ - ١٠٠ ، وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٢٤ . حلية الأولياء ج ٤ ص ١٣٢ .

(٣) انظر : البداية والنهاية (تحقيق د. أحمد أبوالمحم وأخرون) ج ٨ ص ٥

(٤) رواه البخاري في صحيحه، انظر صحيح البخاري مع الفتح ج ٤ ص ٢٠٥ ج ٥ ص ١١٢ .

(٥) مسلم في صحيحه ج ٣ ص ١٣٧٦، وأبو داود في السنن ج ٣ ص ١١٢

فلبست قليلاً ثم جاءه الحاجب فقال " هل لك في عباس و علي فانهما يتأذنان؟
قال " نعم " ، فلما دخلا قال عباس " يا أمير المؤمنين اقض بيني وبين
هذا ، و هما يختصمان في الذي أناء الله على رسوله من بني النضير ، فاستب علي
والعباس ، فقال الرهط " يا أمير المؤمنين اقض بينهما وأرح أحدهما من
الأخر " فقال " تيدكم ^(١) أنشدكم الله الذي بأذنه تقوم السماء والأرض هل
تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " لا نورث ما تركناه صدقة " يريد
بذلك نفسه ، قالوا " قد قال ذلك " فأقبل عمر على علي و العباس فقال " أنشدكما
بالله هل تعلمان أن رسول الله قد قال ذلك " قالا " نعم " قال " فاني أحدثكم
عن هذا الأمر ان الله (كان خسر رسوله في هذا الفيل) بشيء لم يعط أحدا غيره
نقال " ما أناء الله على رسوله منهم فما أوجتتم عليه من خيل ولا ركائب إلى
قوله - قدير - ^(٢) فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم والله
ما اختارها دونكم و لا استأثر بها عليكم ، ولقد أقطاكموها و قسمها فيكم حتى
بقي هذا المال منها ، و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على أهله نفقة
سنة من هذا المال ، ثم يأخذ ما بقي فيجعله مجل مال الله ، فعمل بذلك رسول -
الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته ، ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
نقال أبو بكر " أنا ^(٣) ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم " فقبضه أبو بكر
فعمل فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم حينئذ - وأقبل
على علي و العباس و قال - تذكرا : أن أبا بكر كان فيه كما تقولون ، والله
يعلم انه فيه لمصدق بار ، راشد ، تابع للحق ، ثم توفي الله أبا بكر ، فقلت
" أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر " فقبضته سنتين ممن

= (٥) ب و ج : رواية . وانظر في هذا المبحث : منهاج السنة ج ٤ ص ١١٥-١١٦ .
(٦) ب : مدور (٧) في بزيادة : في دخول الصحابة على عمر في خلافته

(١) في جميع النسخ : اتشدوا ، وأثبتته من صحيح البخاري ج ٦ ص ٢٠٦ .

(٢) سورة الحشر : ٦

(٣) أ : فأنا ، وأثبتته من ج

إما رتي أعمل فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر، والله يعلم أنني فيه لحادق، بارّ، راشد، تابع للحق، ثم جئتماني كلاكما وكلمتكما واحدة وأمركما جميع، جئتني - يعني العباس - تطلبانك من ابن أخيك، وجاء علي يطلبانك امرأتك من أبيها، فقلت لكما " إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " لا نورث ما تركناه صدقة " فلما بدالي أن أدفعه اليكما قلت " إن شئكما دفعته اليكما أفلتتما في قضا غير ذلك، فوالله الذي بآذنه تقوم السماء

والأرض لا أقضي فيه بقضا غير ذلك حتى تقوم الساعة، فإن مجزئاً عنك، فادفعاه التي فأنا أكفيكماه" (١) قال فحدثت بهذا الحديث مروية بن الزبير، فقال : مدق ٢٨ ب مالك بن أوس، أنا سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول " أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمان إلى أبي يعالنه تمنهن مما آفاه الله على رسوله، فكننت أنا أردهن فقلت لهن " ألا تتقين الله، ألم تعلمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول " نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة " يريد بذلك نفسه، " إنما يأكل آل محمد في هذا المال " فانتبهن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لما أخبرتتهن . قال " فكانت هذه الصدقة بيد علي، منعها علي فبأها فغلبه عليها، ثم كانت بيد الحسن بن علي رضي الله عنه، ثم بيد الحسين بن علي رضي الله عنهما، ثم بيد علي بن الحسين ثم بيد حسن بن حسن، وكلاهما يتداولها، ثم بيد زيد بن حسن، وهي صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقاً - (٢).

ثم ذكر البخاري بسنده أن فاطمة عليها السلام والعباس رضي الله عنه أتيا أبا بكر يلتمان ميراثهما أرضه فدكا وسهمه خيبر، فقال أبو بكر رضي الله عنه " سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " لا نورث ما تركناه صدقة، إنما

(١) صحيح البخاري مع الفتح ج ٥ ص ٦٠ - ١٩٧ - ١٩٨

(٢) نفس المصدر ج ٦ ص ٢٠٧

أما رتبتي أعمل فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر، والله يعلم أنني فيه لسامدق، بآر، راشد، تابع للحق، ثم جئتماني كلاكما وكلمتكما واحدة وأمركما جميع، جئتني - يعني العباس - تطلبان رثك من ابن أخيك، وجاء علي يطلبان رث امرأته من أبيها، فقلت لكما " أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال " لا نورث ما تركناه صدقة " فلما بدالي أن أدفعه اليكما قلت " ان شئكما دفعته اليكما أفلتتما ساني في قضاء غير ذلك، فوالله الذي بآذنه تقوم السما والأرض لا أقضي فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة، فان مجئتما منه فادفعاه إلي فأنا أكفيكما " (١) قال فحدثت بهذا الحديث مروية بن الزبير، فقال : صدق ٢٨ ب مالك بن أوس، أنا سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول " أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عثمان إلى أبي يعالنه تمنهن مما آفاه الله على رسوله، فكنت أنا أردهن فقلت لهن " ألا تتقين الله، ألم تعلمن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول " نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة " يريد بذلك نفسه، " إنما يأكل آل محمد في هذا المال " فانتهين أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لما أخبرتتهن . قال " فكانت هذه الصدقة بيد علي، منعهما علي عباسا فغلبه عليها، ثم كانت بيد الحسن بن علي رضي الله عنه، ثم بيد الحسين بن علي رضي الله عنهما، ثم بيد علي بن الحسين ثم بيد حسن بن حسن، وكلاهما يتدا والاسها، ثم بيد زيد بن حسن، وهي صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا " (٢).

ثم ذكر البخاري بسنده أن فاطمة عليها السلام والعباس رضي الله عنه أتيا أبا بكر يلتمسان ميراثهما أرضه فدكا وسهما خبير، فقال أبو بكر رضي الله عنه " سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " لا نورث ما تركناه صدقة، إنما

(١) صحيح البخاري مع الفتح ج ٦ ص ١١٧ - ١١٨

(٢) نفس المصدر ج ٦ ص ٢٠٧ .

يأكل آل محمد . ففي هذا المال " والله لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إليّ . أن (١) . أصل من قرأ بيتي " (٢) .

وفي هذا الحديث الصحيح المجمع على محته فوائد نفيسة . فلنشر إليها : أحداها : أن هذا الحديث سمعه أبوبكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم . فهو بالنسبة إلى أبي بكر قطعي الدلالة خلافا لما تقول الرافضة أنه خبر الواحد (١) ، فلا تعارض المتواتر يعني الآية .

ثانيها : أن أبا بكر لم ينفرد بروايته بل سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم . حمزة و عثمان و عبد الرحمن بن عوف و الزبير بن العوام و سعد بن مالك و علي بن أبي طالب و العباس بن عبد المطلب و عائشة أم المؤمنين . و سائر أمهات المؤمنين فان قول عائشة " ألم تعلمن أن رسول الله كان يقول ... الخ . و انتها و هن من طلب الميراث دليل على أنهن سمعن الحديث لكن كن نعينه ، فلما ذكرتهن عائشة تذكرن فانتبهن ، و ان تصديق أولئك الرهط حمزة و كذلك تصديق علي و العباس آياه رواية منهم للحديث .

ثالثها : أن غلبة علي في النظر على الصدقة و انفراد به من دون العباس ٢٩ دليل على أنه لم يكن ميراثا ، و الا لكان علي ظالما العباس أخا حقه ، و ننزهه جانب علي من الظلم . (٣)

رابعها : انفراد واحد بعد واحد من أولاد علي عليها دليل على ذلك أيضا ، - و الا لا تركوا فيها إذ الحسن و الحسين في درجة واحدة ، و هكذا من بعدهم .

خامستها : لو كان الشيخان ظلما فاطمة و العباس كما تزعمه هؤلاء الجبهة ،

لكان علي في زمن خلافته ردها إلى بني فاطمة و بني العباس ، و لم يفعل ، و من هنا

(١) ج : من أن .

(٢) جمع المؤلفين حديثي عائشة رضي الله عنها : - أن فاطمة و العباس أتيا يلتزمان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم و مما حينئذ يطلبان أرضيهما من نذك و سهمهما من خبير . فقال لهما أبوبكر : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا نورث ، ما تركنا صدقة ، إنما يأكل آل محمد من هذا المال . . . رواه البخاري في صحيحه (مع الفتاح) ج ١٢ ص ٥ ، و مسلم ج ٣ ص ١٣٨١ ، و أحمد ج ١ ص ٢٠٤ . - أن فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأل ميراثها . فتكلم أبوبكر فقال : و الذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب إليّ أن أصل من قرأ بيتي " رواه البخاري في صحيحه (مع الفتاح) ج ٧ ص ٧٨-٧٧ ، مسلم ج ٢ ص ١٣٨٠-١٣٨١ ، أحمد ج ١ ص ١٠٠ .

(٣) ما بين القوسين (أي من ١٧٦ إلى هذا الحد) ما قبل من : ب

قال الباقر لما قيل له " ما كان يعمل علي في سهم ذوى القربى ؟ قال " عمل ^(١) فيه بما عمل أبوبكر وعمر، وكان يكره أن يخالغهما " رواه الدارقطني وغيره . (٢)

سادستها : ان بني العباس استولوا على الملك أكثر من خممئة سنة ، فلو كان ارثا لردوه الى أنفسهم ولم يفعلوا ، فهذا دليل على أنها كانت صدقة و لا ارثا . سابعها : ان ما يزوره الرافضة من أن " صدقة " بالنصب وانه قيد ^(٣) لما تركناه ^(٤) والمعنى أن ما تركناه على وجه الصدقة أى ^(٥) الوقف، يعنى ما وقفناه لا نورثه و لا يرثه ورثتنا ، كلام ^(٦) الغولجوه :

الأول : أن هذا لا يختص بالأبيا بل كل أحد هذا حكمه ، والحديث موقوف لبنيان خصائص الأبيا بدليل قوله " نحن معاشر الأبيا " .

الثاني ^(٧) : ان عليا وفاطمة أفصح من أن يخفى عليهما ذلك ، فكان ينبغي أن يقولوا أنها ^(٨) ليست صدقة بل هي ملك .

الثالث : ان الرواية بالرفع فى " صدقة " لا بالنصب، فمنعها تحريف للحديث، والعمدة فى الرواية على الحفاظ، وهم متفقون على الرفع . ^(٩)

والله أعلم .

حكاية :

جاء ملوى الى بعض بني العباس، وفي يده المحفف فقال " يا أمير المؤمنين خذ حقى ممن ظلمنى و غصبني فما في هذا الكتاب " قال " و من ذلك " قال " أبوبكر وعمر " قال " وما الذى غصباك " قال " ارث فاطمة " قال " فمن ولى ^(١٠) بعدهما ؟ " قال " عثمان "، قال " فما صنع ؟ " قال " مضى على سبيلهما "

(١) ساقط من أ و أثبتته من ج ، وفي ب : قال ما عمل فيه أبوبكر وعمر

(٢) تقدم هذا الأثر فى ص : ١٥٨

(٣) ب : وفيه (٥) ج : أن

(٤) تقدم ذكر الحديث فى ص : ١٧٥

(٦) ب : كلا (٧) : بياض قسي : ب

(٨) ساقط من ب : (١٠) ساقط من ب

(٩) انظر الحديث و تخرجه فى ص : ١٧٥ الهامش رقم : ٤

قال " فمن ولي بعد عثمان ؟ " قال " مليّ " قال " فما منع ؟ " قال " مش على طريقهم " (١) قال " أنظلمك مليّ ؟ " فمكت وأرخى رأسه ، فقال " لولا أنسك من أولاد مليّ لقتلتك " . أو كلاما هذا معناه " أتنسب الظلم إلى (أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) (٢) لو كان (ماتقوله حقا) (٣) لكان لي فيه نصيب " ، فطرده و توقّده أن يناد إلى مثله . (٤)

ب ٢١

فهذه جملة في رد هؤلاء الجهال بالوجه الأوضح الأجلى ، والحق أحق أن -
يتبع ، والرجوع إلى الحق أولى .

فائدة :

(ما اقترحت أن) (٥) فاطمة ماتت وهي غفيس على أبي بكر غير صحيح -
ولا ثابت . (٦) فقد قال الحافظ البيهقي في كتاب الاعتقاد " وقد دخل أبو بكر
على فاطمة في مرض موتها و ترضاها حتى رضيت عنه ، فلا طائل لسخط غيرها ممن
يُدعي موالاة أهل البيت ثم تطعن على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و
يهجر من يواليه و يرميه بالضعف والعجز و اختلاف السر والعلانية في القول
و الفصل (٧) ثم روى بسنده عن الشعبي أنه قال " لما مرضت فاطمة رضي الله
منها (أتأها أبو بكر الصديق ، فاستأذن مليا ، فقال ملي كرم الله وجهه) (٨)
" يا فاطمة هذا أبو بكر يستأذن عليك " فقالت " أتحب أن آذن له ؟ " قال " نعم "
فأذنت له ، فدخل عليها يترضاها و قال " والله ما تركت الدار و المال
و الأهل و العشيرة إلا ابتغاء مرضات الله و مرفاة رسوله و مرضاتكم أهل البيت "

(١) أ و ب : طريقتهما ، وأثبتته من : ج

(٢) ب : صحابة رسول الله (٣) ب : إلى ما تقوله حين

(٤) انظر : الحام المسلول على منتقصي أصحاب الرسول من ١٠٨ - ١٠٩ .

(٥) ب و ج : ما اشتهر من أن

(٦) في هامش ب : قد على أن فاطمة ماتت وهي راضية عن أبي بكر .

(٧) كتاب الاعتقاد من : ٢٣٠ .

(٨) ما بين القوسين ما قُطع من : ب

ثم رضاها حتى رضيت " (١). فالحمد لله على هذه النعمة ، فإن القول بـأن
فاطمة ماتت وهي غيبى على أبي بكر يوغر المدور ، ويوجب النفور ، وحاشا
أبا بكر من ذلك .

الرابع : (٢)

من الأمور التي توسلوا بها لجباب التقية (٣) و هو من أشنع هفواتهم أنهم
قالوا ان عمر اغتصب بنت علي من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وأن مليا مكنت تقية . (٤)

والعلم أن هؤلاء أرادوا أن يقيموا لدها وهم الباطلة وجها ، وأن يقيموا
لعلي - بزعمهم هذرا ، فلم يقدرُوا ، فرموا عليا بكل رذيلة ، وضموا الى قلة
الدين قلة العقل ، فتكلموا بكلمات تمجها الأسماع و يسمجها الطباع ، وتردها
العقول ، و ياباها المسموع والمعقول ، ونعوذ بالله من ذلك ، فقال ثقاتهم " أن
عمر لما تولّى أبوبكر أراد أن يغصب من علي أم كلثوم ، فأبى علي ، فأخبر
بذلك أبا بكر ، فنادى أبوبكر خالد بن الوليد وأمره بقتل علي ، فجاء خالد
الى علي ليقتله ، فندم أبوبكر على ما قاله لخالد (٥) فنادى " يا خالد لا تفعل
ما أمرتك به " ففطن علي لذلك وقال " أ (٦) هذا يقتلني " فأخذ السيف من
يد خالد وجعله طوقا ، وشدّ به يديه الى عنقه ، ثم قال " أبوبكر " لا بد أن
تعطي بنتك لعمر " فقال علي " أنا لا أعطي " فأمر أبوبكر عمر فأخذ البنس
من بيت علي وذهب بها . (٧)

و روى ثقاتهم أيضا أنه شغل جعفر المادي من ذلك فقال " ذلك أول فرج غيبناه " (٨)
فانظروا معاشر العقلاء الى هذه الرذالات الفاحشة والأكاذاب والتناقض
و المحالات الواضحة (٩) ، وهذا باطل من وجوه :

(١) كتاب الاعتقاد ص ٢٣١ ، و هزاه محب الطبري في الرياض النضرة ج ١ ص ١٧٦
الى ابن السمان في الموائفة .

(٢) تقدم الأول ، والثاني في ص ١٧٣ ، والثالث في ص ١٧٤ ، ثم هنا الرابع .

(٣) في هامش ج : الهفوة الثامنة .

(٤) انظر : ميرزا مخدزم في التواقيف للروافض ق ٤٥ ب .

أحدها : أن في زمن أبي بكر أم كلثوم كانت صغيرة جدا بفت ثلاثة أو أربعة
 أعوام . و مثل هذا لا يتصور في الحس الميل إليها و قربانها .
 ثانيها : أن خالد بن الوليد من حين تولّى أبو بكر أرسله إلى بني حنيفة
 لقتال مسيلمة ، وأرسله من هناك إلى العراق ، ومنها إلى الشام و لم
 يرجع إلى المدينة إلى أن مات بالحمى .
 ثالثها : أن من يقدر أن يشد يدي خالد إلى عنقه بسيفه بين جميع الصحابة
 كيف يخشى من عمر حتى يغتصب بنته .
 رابعها : كيف يقول جعفر أنها منصوبة ، والروايات الصحيحة عنه و عن كبار
 أهل البيت طافحة بأن عليا زوجها عمر بعد أن تاور أخوها الحسن
 والحسين وأنها قالا " يا أبة من مثل عمر في سابقته و صحبته و دينه و ورعه "
 فزوجها آياه . (١) و سيأتي ذكر الأحاديث (٢) .
 (خامسها) { } أن هذا القول المكذوب على جعفر يتضمن غصب فروج كثيرة من آل محمد
 و هذا أولها . و قد صان الله آل محمد من ذلك . لعن الله من كذب
 على أهل هذا البيت .
 سادسها : على هذا الاثبات البهتان أي عرض بقبي لعلي ، و أي استحقاق للخلافة ،
 و أي حمية و أي دين و أي شجاعة و أي رجولية ، و بأي وجه ينظر إلى
 الناس و يأخذ السيف و هل هذا إلا الديانة و القيادة (٤) حمى الله تعالى

= (٥) ب : خالد (٦) ماقط من : ب

(٧) انظر تفسير القمي ج ٢ ص ١٥٨ - ١٥٩

(٨) انظر : الفروع من الكافي ج ٢ ص ١٤١

(٩) ب : الفاضة .

(١) انظر من : ١٨١ - ١٩٠

(٢) انظر من : ١٨٣ - ١٩١ (٣) ماقط من : ب

(٤) كذا في مائت النسخ ، ولعل الصحيح " الفباوة " .

عنها آل بيت النبوة المطهرين من الأرجاس، اللهم اني أبرأ اليك مما يفتريه هؤلاء الخذلة، قاتلهم الله آتئ يؤفكون، ولعنهم الله بلعننته التي لعن بها ابليس، واستغفر الله العظيم من رواية مثل هذا و كتابته و قرائته، و أتوب اليه .

ذكر الأحاديث الواردة في تزويج علي ابنته أم كلثوم بنت فاطمة من

ممر رضي الله عنهم أجمعين .

قال الامام الشريف الحسيني نور الدين علي السهودي ثم المدني مؤرخ - ٣٠ ب المدينة المنورة (١) في كتابه " جواهر العقدين في فضل الشرفين " روى - الدارقطني عن الامام أبي حنيفة رحمه الله تعالى قال " قدمت المدينة (٢) فأتيته أبا جعفر الباقر فقال " يا أبا أهل العراق لا تجلس الينا ، فانكم قد نهيتم عن الجلوس الينا " قال " فجلست اليه فقلت " أملكك الله ، ما تقول في أبي بكر وعمر ؟ " فقال " رحم الله أبا بكر وعمر " قلت " انهم يقولون عندنا بالعراق انك تتبرأ منهما " قال " معاذ الله كذبوا ورب الكعبة ، أولست تعلم أن عليا بن أبي طالب زوج ابنته أم كلثوم رضي الله عنها من فاطمة عليها السلام (٣) من ممر بن الخطاب ، و هل تدري من هي لأم لك ، جدتها خديجة سيدة نساء أهل الجنة ، وجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين وسيد المرسلين ورسول رب العالمين ، وأخوها (٤) الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة ، وأبوها علي بن أبي طالب ذو الشرف والمنقبة في الاسلام ، وأما فاطمة الزهراء و معها حمزة و جعفر بن أبي طالب (٥) فلو لم يكن لها أهل - يعني ممر بن الخطاب - لأبالك - لما زوجها آياه " قال : قلت " فلو كتبت اليهم

(١) ماقط من : ب .

(٢) في ها مثل ب : ف على قول الباقر لأبي حنيفة لا تجلس الينا

(٣) ب : أخوها

(٤) ب : بني

و كذبت عن نفسك " قال " لا يطيعونني بالكتب، هذا أنت قد قلت لك لا تجلس إلي
فعميتني، فكيف يطيعونني (بالكتب) (١) - (٢).

(ورواه الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي بسنده إلى سفيان بن عبد الرحمن
من عبد ربه اليشكري قال " سمعت أبا حنيفة رحمه الله تعالى يقول " قدمت
المدينة، فأنتيت أبا جعفر محمد بن علي رضي الله عنهما فقال " يا أبا أهل
العراق لا تجلس إلينا، فانكم قد نهيتم عن الجلوس إلينا " فجلست، فقلت " أملكك
الله، ما تقول في أبي بكر و عمر " فقال " رحم الله أبا بكر و عمر " قلت
" انهم يقولون بالعراق انك تتبرأ منهما " فقال " معاذ الله، كذبوا و رب
الكعبة، أولست تعلم أن علياً زوج ابنته أم كلثوم بنت فاطمة من عمر بن الخطاب
و هل تدري من هي لأبائك، جنتها خديجة سيدة نساء أهل الجنة، وجدها رسول الله
صلى الله عليه و سلم خاتم النبيين و سيد المرسلين و رسول رب العالمين، و أمها
فاطمة سيدة نساء العالمين، و أخوها الحسن و الحسين شهاب أهل الجنة
و أبوها علي بن أبي طالب ذو الشرف و المنقبة في الاسلام، فلو لم يكن لها أهلا
لأبائك - لم يزوجها إياه - بنحو ما هو) (٣).

و روى أبو صالح الموهذن في أرمينيه في فضل الزهراء، و الحافظ أبو
محمد عبد العزيز بن الأخضر، و أبو نعيم في معرفة الصحابة " أن عمر بن
الخطاب خطب إلى علي رضي الله عنه ابنته أم كلثوم، فاعتلّ عليّ (٤) بمنزها،
فقال " اني لم أرد الباطنة، ولكن سمعت رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول:
" كل سبب و نسب منقطع يوم القيامة (ما خلا سبيي و نسبي، و كل ولد أب فأن
مصبتهم لأبيهم) (٥) ما خلا ولد فاطمة، فاني أنا مصبتهم و أبوهم " و أخرجه

(١) ماقط من أ و ب، و أثبتته من ج

(٢) جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٢ .

(٣) ما بين القوسين ماقط من ب و ج، و الأثر ذكره السهودي في ج ١ ص ١٤٣

(٤) ب و ج : عليه

(٥) ما بين القوسين ماقط من : ب

ابن السمان من المستظلم قال " خطب عمر - بمثله " (١)

و رواه الطبراني في الكبير ورجاله موثقون، ورواه الدارقطني والطبراني في الأوسط كلاهما من حديث ابن مينة عن جعفر العادق عن أبيه محمد الباقر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه (أنه) ^(٢) قال " سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول حين تزوج ابنة علي رضي الله عنهما " ألا تهنوني ! سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " ينقطع يوم القيامة ^(٣) كل سبب ونسب إلا سببي ونسبي " (٤) ورواه البيهقي من طريق وهب بن خالد عن جعفر بن محمد عن أبيه أن عمر رضي الله عنه خطب أم كلثوم إلى علي بمثله " (٥).

و رواه الدارقطني من طريق عن جعفر بن محمد عن أبيه ، و رواه أيضا من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده علي بن الحسين السبط فقال الدارقطني قرأ علي أبي محمد الحسن بن محمد بن يحيى العلوي وأنا أسمع ، قال له حدثك جدك يحيى بن الحسن أي ابن جعفر بن عبد الله بن الحسين الأصغر بن علي زين العابدين ابن الحسين السبط قال " حدثني أبي الحسن بن جعفر عن إبراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده أي علي بن الحسين السبط أن عليا رضي الله عنه فزل بناته لولد أخيه جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال " فلقني عمر عليا فقال " يا أبا الحسن أنكحني ابنتك أم كلثوم بنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم " فقال علي " قد جمعتن لولد أخي جعفر " فقال عمر " انه والله ما على وجه الأرض أحد يرصد من حسن محبتها ما أرصد ، فأنكحني يا أبا الحسن " فقال " قد أنكحتكها " قال " فعاد عمر إلى مجلعه بالروضة ٣١ ب بين القبر والمنبر حيث جلس المهاجرين والأئمة ، فقال عمر " رفثوني (٦)

(١) جواهر العقدين ج ١ ص ١٣٨ - ١٣٩ (٢) ماقط من : ب

(٣) نفس المرجع ج ١ ص ١٣٩ (٤) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٥) نفس المصدر ج ١ ص ١٤٠

(٦) أ : رفثوني ، ب : رفثوني وأثبتته من : ج و من جواهر العقدين ج ١ ص ١٤١

و معنى : رفثوني أي ادعولي بالرفاء والبئس انظر : النهاية ج ٢ ص ٢٤٨ ،

و معجم الوسيط ج ١ ص ٣٥٨

قالوا " بمن يا أمهر المؤمنين ؟ فقال " بأُم كلثوم بنت علي " وابتدأ يحدث من النبي صلى الله عليه وسلم بفشل ما مر " (١).

قال السهوي : و يحيى بن الحسن جد شيخ الدارقطني في هذا الحديث هو صاحب أخبار المدينة^(٢) كان فقيها محدثا نطابة ، وهو أصل بيت بني أمراء المدينة من الولاة والمعزولين ، لأن منها المذكور هو ابن داود بن القاسم بن مبيد الله بن طاهر بن يحيى المذكور ، بل غالب من في المدينة اليوم من أشراف بني الحسين من نسله ، فالمعجب مع هذا كيف يقبلون من الجيلة ما يلقون اليهم من تكذيب هذا ، (ورطال)^(٣) هذا الاسناد جميعهم من أهل بيتهم ، وانما أوجب لهم ذلك بعدهم من مخالطة العلماء واستيلاء الجبال ممن يزعم أنه من شيعتهم عليهم ، فسرى ضررهم اليهم . والله المقتان " (٤).
قال (٥) " وخبر تزويج علي رضي الله عنه لابنته من عمر رضي الله عنه لا يرتاب فيه من مارس الأخبار أدنى ممارسة " انتهى " (٦).

وروى ابن السكن^(٧) في صحاحه من طريق حسن بن حنن من أبيه عن عمر^(٨) ، ورواه الفقيه أبو الحسن بن المغازلي في المناقب من طريق عبد الله

(١) جواهر العقدين ج ١ ص ١٤١

(٢) في جواهر العقدين : كتاب أخبار المدينة .

(٣) ساقط من : ب و ج

(٤) جواهر العقدين ج ١ ص ١٤١

(٥) أي السهوي

(٦) جواهر العقدين ج ١ ص ١٤١

(٧) هو سعيد بن عثمان بن السكن البغدادي ، من حفاظ الحديث ، توفي سنة ٣٥٢ هـ . انظر : تذكرة الحفاظ ج ٣ ص ١٤٠ ، تهذيب ابن هاشم ج ٦ ص ١٥٤ شذرات الذهب ج ٣ ص ١٢

(٨) ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٣ .

ابن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب قال " سمعت عبد الله بن عمر - بنحوه (١) -
و رواه الدارقطني أيضا من حديث يونس بن أبي يعفور (٢) عن أبيه عن عبد الله
ابن عمر بنحوه (٣) .

ورواه الدارقطني من حديث الليث بن سعد عن موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن
عقبة بن عامر رضي الله عنه قال " خطب عمر إلى علي ابنته من قاطمة ، و أكثر
تردده إليه ، فقال علي " يا أمير المؤمنين ما عندي إلا صغيرة " فقال عمر " ما
يحملني على كثرة ترددي إليك إلا (أني) (٤) سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول " كل حسب ونسب و سبب و صهر منقطع يوم القيامة إلا حبي و
نسبي (و سبي) (٥) و صهرى " فقام علي فأمر بابنته من قاطمة فزيت وبعث بها
إلى عمر ، فلما رآها قام إليها فأجلسها في حجره و قبلها و دما لها ، فلما
قامت أخذت بساقها و قال لها " قولي لأبيك قد رضيت (قد رضيت) (٦) ، فلما
جاءت الجارية إلى أبيها قال لها " ما قال لك أمير المؤمنين " قالت " لما
رآني قام إلي فأجلسني في حجره و قبلني و دما لي ، فلما مضيت أخذ بساقي
و قال لي " قولي لأبيك قد رضيت قد رضيت " فأنكحها إياه ، فولدت زيد ٢٢ أ
ابن عمر ، فعاش حتى كان رجلا ثم مات " (٧) .

وروى الدارقطني أيضا من طريق بشر بن مهران من حديث شريك بن عبد الله المازني
أن عمر لما خطبها من علي ، فاعتل عليه بأنه أمها (٨) لابن جعفر قيل لعلي
أنه يقدر أنك تظن بها عليه (فأرسل علي بها) (٩) إليه ليعلم صغرها ، و قال

(١) ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٣

(٢) في : ب : يعقوب ،

(٣) ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٣

(٤) ساقط من : ب

(٥) ساقط من : ب

(٦) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٧) ذكره السهوي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٤ - ١٤٥

(٨) ب : أمها (٩) ب : و أرسل بها علي إليه .

" ان رضى عنها فهي امرأتك " فقال عمر " اتى والله ما طلبتها لى جاء ، ولكنى

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ... وذكر الحديث بمثل ما مر " (١)

و روى الدولابي في الذرية الطاهرة (٢) عن عاصم بن عمر بن قتادة قال

" خطب عمر بن الخطاب الى علي بن أبي طالب ابنته فاطمة ، فاعتل علي عليه

وقال له " (هي) (٣) صغيرة " فقال عمر " لا والله ما ذلك بك وكفى أردت

منعي ، فان كانت كما تقول فابعثها إلي " فرجع علي فدعاها فأعطها حلّة ،

وقال " انطلقى بهذه الى أمير المؤمنين فتولي : يقول لك أبي كيف ترى

هذه الحلّة " فأنته وقالت له ذلك ، فأخذ عمر بذراعها فاجذبها منه

وقالت " أرسل " فأرسلها ، وقال " حسان كريم ، انطلقى فتولي ما أحسنها

والله وأجلها ، ليست والله كما قلت " فزوّجها إياه " (٤).

وفي هذه الرواية اشارة الى أن عمر فعل بها ذلك امتحاناً لها .

(و رواه الدولابي) (٥) في الذرية الطاهرة من حديث واقد بن محمد بن

عبد الله (بن عمر عن بعض أهله قال " خطب عمر الى علي رضي الله عنهما

ابنته أم كلثوم وأما (٦) فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

فقال له علي " ان عليّ فيه - أى في هذا الشأن - أمراء حتى استأذنهم " ،

فأتى ولد فاطمة فذكر ذلك لهم فقالوا " زوّجه " ، فدعا أم كلثوم وهي

يومئذ صبية فقال " انطلقى الى أمير المؤمنين فتولي له : انّ أبي

(١) ذكره السهولي في جواهر المقدين ج ١ ص ١٤٥

(٢) هو محمد بن أحمد بن حماد ابو البشر الدولابي ، مؤرخ من حفاظ الحديث توفي عام ٢١٠ هـ . انظر : تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٢٩١ ، ثمرات الذهب ج ٢ ص ٢٦٠ . وكتاب " الذرية الطاهرة " مطبوع ، حققه سعد المبارك الحسن .

(٣) ما قط من : ب و ج

(٤) الذرية الطاهرة ص ١١٤ ، وقال محققه : اسناده منقطع ضعيف

(٥) ب : الدولابي ، وفي ج : الدارقطني الدولابي

(٦) ما بين القوسين ما قط من : ب

يقرئك السلام و يقول لك " انا قفينا حاجك التي طلبت " فأخذها مصر
و ضمها اليه ، وقال " اني خطبتها الى أبيها فزوجيها " فقيل " يا أمير
المؤمنين ما كنت تريد اليها مبيّة صغيرة " فقال " اني سمعت رسول الله
صلّى الله عليه وسلم ... وذكر الحديث بمثل ما تقدّم . (١)

و روى الدولابي عن زيد بن أسلم عن أبيه أسلم مولى عمر بن الخطاب قال ٣٢ ب
" خطب (٢) عمر الى عليّ بن أبي طالب أم كلثوم ، فاستشار عليّ العباس و عقيلا
فنهاه عقيلا ، فقال عليّ للعباس " والله ما ذلك منه نصيحة " ثم قال لعقيل
" أما والله ما ذلك يعني خطبة عمر - لرغبة نيك يا عقيلا ، ولكن أخبرني
عمر بن الخطاب أنه سمع رسول الله صلّى الله عليه وسلم يقول " كل سبب
ونسب منقطع يوم القيامة الاّ سببي ونسبي " . (٣)

و روى ابن السمان (٣) معناه ، ولفظه " أن عمر قال لعليّ " اني أحب أن -
يكون عندي عضو من أعضاء رسول الله صلّى الله عليه وسلم " فقال له عليّ
" ما عندي الاّ أم كلثوم و هي صغيرة " فقال " ان تعش تكبر " فقال " ان
لها أميرين معي " قال " نعم " فرجع الى أهله ، وقعد عمر ينتظر ما يرد عليه
فقال عليّ " ادعوا الحسن والحسين " فجاءا فدخلوا فقعدا بين يديه ، فحمد
الله و أثنى عليه ثم قال لهما " ان عمر خطب اليّ أختكما ، فقلت له : ان لها
معي أميرين ، وانني كرهت أن أزوجها أنا حتى أكرها " فحكى الحسين
و تكلم الحسن : فحمد الله و أثنى عليه ثم قال " يا أبتاه من بعد عمر محب
رسول الله صلّى الله عليه وسلم و توفي و هو منه راض ، ثم ولي الخلافة فعدل
قال " صدقت ، ولكني كرهت أن أقطع أمرا دونكما " ثم ذكر معنى ما تقدم (٤)
قلت : و بهذا الحديث - والذي قبله المصريحين باثارة الحنين على

(١) الذرية الطاهرة ص ١١٤-١١٥ . و قال محققه : اسناده ضعيف منقطع . والحديث
رواه ابن سعد في الطبقات ج ٨ ص ٤٦٣ ، و الحاكم في المستدرک ج ٣ ص ١٤٢ و قال
صحيح الاسناد ، و تعقبه الذهبي بقوله : منقطع . و الحديث ذكره السيوطي
في جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٥ - ١٤٦ .

(٢) الذرية الطاهرة ص ١١٥ . و قال محققه : اسناده ضعيف جدا .

أبيهما بالتزويج ورغاهما بذلك، تبين أن ما رواه البيهقي من طريق ابن أبي مليكة عن الحسن بن الحسن من أبيه من عمر (عن النبي صلى الله عليه وسلم) (١) وفيه " فقال علي للحسن والحسين : زوجا مكمما " قال " هي امرأة من النساء تختار لنفسها " فقام علي مغضبا ، فأمسك الحسن رضي الله عنه بثوبه وقال " لا صبر لنا على هجرانك يا أبتاه " فزوجاه " انتهى (٢) ، وهم فاحش سري إلى الراوى من حكاية أخرى وهي مع أم كلثوم أيضا ، فاتها بعد موت عمر خطبها بعض الأميان وأصدقها شيئا كثيرا ، ورضي الحسان ولسم يرضي (علي) (٣) رضي الله عنه وأرادها لابن أخيه عون بن جعفر ، فاستشارهما فقالا ذلك .

و بيان وجه اللوم هو ما رواه الدولابي في الثرية الطاهرة عن حسن بن (٤) علي بن أبي طالب قال " أئمت أم كلثوم بنت علي من عمر بن الخطاب (رضي الله عنها) (٥) دخل عليها حسن وحسين آخوها ، فقال لها " انك بمن مرفعت سيدة نساء المسلمين و بنت سيدتھن ، وانك والله لئن أمكنت عليا من ذمتك لينكحتك بعض أيتامه ، ولئن أردت أن تميبني ما لا مظلما لتصيبته " فوالله ما قاما حتى طلع علي بن أبي طالب يتكفي على معاه ، فجلس فحمد الله وأثنى عليه ، ثم ذكر منزلتهم من رسل الله صلى الله عليه وسلم وقال " قد (٦) مرغتم

= (٢) هو اسماعيل بن علي بن الحسين السمان الرازي ، حافظ من علماء المعتزلة ، وهو حنفي المذهب ، توفي عام ٤٤٧ هـ . وهو صاحب كتاب " الموافقة بين أهل البيت والصحابة ، ذكر الزركلي أنه لأوال مخطوطا . انظر : لسان الميزان ج ١ ص ٣٢١ ، الأعلام ج ١ ص ٣١١ .
(٤) ذكره السهودي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ .

(١) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٢) الأثر ذكره السهودي في جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٢ - ١٤٣

(٤) ب : بني علي بن

(٣) ساقط من : ب

(٦) ب : ما

(٥) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج

منزلتكم يا بني فاطمة و اشرتمك هندی علی مائسر ولدی لمكانتكم من رسول الله
 علی الله علیه وسلم و قرابتكم منه " قالوا " مدقت رحمك الله ، فجزاك الله
 منا خيرا " فقال " ای^(١) بنیة ان الله قد جعل أمرك بيدك ، فأنا أحب أن -
 تجعلیه بیدي " فقالت " ای أبه والله انني لا مرأة أرغب فیما - ترغب فیہ
 النساء ، وأحب أن أصیب ما تمیب النساء من الدنيا وأنا أريد أن أنظر
 فی أمر نفسي " فقال " لا والله یا بنیة ، ما هذا من رأيك الا رأي هذين " ثم
 قام فقال " والله لا أكلهم رجلا منهما أو تفعلین " فأخذا بنیابه فقالا اجلس
 یا أبتاه قوالله ما لنا علی هجرانك من صبر ، اجعلي أمرك بيده " فقالت " قد
 فعلت " فقال " انني قند زوجك من مود بن جعفر ، وانه لغلाम " ثم رجع الى
 بيته فبعث اليها بأربعة آلاف درهم ، وبعث الي ابن أخيه ، فأدخلها علیه ، قال
 حسن " ما سمعت بمثل عشق منها له منذ خلقك الله تعالى " . قال ابن اسحاق
 " فما نشب مود أن هلك فرجع اليها ولي^(٢) " فقال " یا بنیة اجعلي أمبرك
 بيدي " ففعلت ، فتزوجها من محمد بن جعفر ، ثم خرج فبعث اليها بأربعة آلاف
 درهم ، ثم أدخلها علیه ، فمات محمد عنها ، فتزوجها عبد الله بن جعفر ، ومات
 عنها ولم يصب منها ولدا^(٣) ، وفي رواية أنها ماتت عنده .^(٤)
 فهذا الحديث بيّن أن فی الحديث المتقدم وهما ، وأيضا فإن أم -
 كلثوم لم تكن حين خطبها عمرا امرأة تختار لنفسها لما مرّ (من الأحاديث)^(٥)
 أنها صبية صغيرة ، ولأنها^(٦) ولدت في آخر حياة رسول الله علی الله عليه
 وسلم (وأبو بكر لم یعش بعد رسول الله علی الله عليه وسلم الا سنتين)^(٧) و -

(٢) ما قط من : ج

(١) ب : لا ی

(٣) الذرية الطاهرة ص ١١٧ - ١١٨ ، وقال محققه : اسناده معضل ضعيف .

(٤) نفس المصدر ص ١١٨ ، قال محققه : وفي اسناده عبيد الله بن أبي زياد

(٥) ب : من الحديث كما فی التقريب . (٦) أ : ولا ، وأثبتته من ب و ج

(٧) ب : الا سنتين وأبو بكر لم یعش بعد رسول الله علی الله عليه وسلم

أقل، فيكون عمرها حين خطبها عمر نحو من خمسين أو أقل أو أكثر . ٣٣ ب
وأيضا فإن الثابت من الحنين الإشارة بالتزويج من عمر كما مر، دون -
الإباء منه، والله أعلم .

فائدة :

فهم من مجموع ^(١) الروايات أن في الأحاديث العارة نكات :
أحداها ^(٢) أن عمر خطبها في زمن خلافته لا في خلافة أبي بكر ، كما صرح به قول
الحسن بن علي حين استشاره علي " ثم ولي فعدل " ^(٣) .
ثانيها : أنه أكثر التردد إلى علي، وتوصل إليه بأن قمده صهورة رسول -
الله صلى الله عليه وسلم ، وأن يكون عنده عضو من أعضاء رسول -
الله صلى الله عليه وسلم حين فاته ^(٤) تزوج فاطمة عليها السلام .
ثالثتها : أن عليا ولديه رضوا بذلك، ورأوا عمر كفوًا لها ، وكيف لا
وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان كفوًا لبنتيه ،
و معلوم أن عمر أفضل من عثمان بالاجماع ^(٥) ، وأن بنتي رسول الله
صلى الله عليه وسلم أفضل من بنت علي .
رابعتها : أن تقبيل عمر لها واجلاسها لها في حجره من قبيل الشفقة ، كما
نبيه عليه السيد السهوي ^(٦) ، وكما يدل عليه صريح الروايات
" ما تريد إليها صبية صغيرة " ^(٧) .

خامستها : أنه يندفع بهذا ما استشكله الحافظ ابن حجر في " تخریج العزیز " ^(٨)

(١) ب : جميع (٢) ب : أحداها

(٣) تقدم هذا الأثر في ص ١٨٩

(٤) ب : وفاته

(٥) انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ٧ ص ١٦ - ١٧

(٦) انظر : جواهر العقدين ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ .

(٧) مر ذكر هذا الأثر في ص ١٨٩ .

(٨) هو الحافظ ابن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢ هـ أمير المؤمنين في الحديث .
له مؤلفات عديدة ، منها " تلخيص الحبير في تخریج أحاديث الراغب " .

قال " روى عبد الرزاق و سعيد بن منصور و ابن أبي عمر ^(١) عن سفيان عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي بن الحنفية : أن عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) ^(٢) خطب إلى مائتي ابنته أم كلثوم ، فذكر له مفرها ، فقال " أبعت بها إليك ، فان رضيت فهي امرأتك ، فأرسل بها إليه ، فكشف عن ما فيها ، فقالت " لولا أنك أمير المؤمنين لمكنت مينيك " . قال الحافظ " وهذا يشكل على من قال انه لا ينظر غير الوجه والكفين " ^(٣) .

وجه الاندفاع أنها لمفرها ما كانت حرم نظرها ، فكشف ما فيها ليس بأعظم من تقبيلها ، وهذا هو الظاهر من حديث عقبة بن عامر الجهني حيث قال بعد قول - عمر " قد رضيت قد رضيت " فأنكحها إياه . ^(٤) فان ظاهره وقوع النكاح ^(٥) بعد رؤيته لها ورضاه بها ، ويجوز أن يكون علي زوجها إياه ثم طلب عمر أن يدخلها عليه فقال " انها صغيرة " .
وبدل لهذا المعنى أمور :

أحدها : ما مر من رواية الدارقطني من طريق بني حسين أن عمر لقي عليا فقال " يا أبا الحسن أنكحني " الحديث ^(٦) وفيه " فقال علي " قد أنكحتكها " ^(٧) ، فان هذه صيغة الإيجاب ، وقد تقدمها قبول عمر و هو قوله " أنكحني ابنتك أم كلثوم بنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم " ^(٨) ، و لابد أن يكون هذا اللقاء بحضور شحيمين فتسم العقد .

= الكبير . (مطبوع بتحقيق : عبد الله هاشم اليمني ، و آخر بتحقيق د. شعبان محمد اسماعيل) ، و كتاب " تخريج العزيز " الذي ذكره البرزنجي هو كتاب تلخيص الحبير لابن حجر العسقلاني . ولعل وجه تسمية البرزنجي الكتاب بتخريج العزيز أن الكتاب يبحث عن موضوع " تخريج " أحاديث كتاب الراعي المسمى " بالعزيز " (و من تسمية كتاب الراعي ، انظر : مجموع شرح المذهب ج ١ ص ٧٥ ، في الهامش) .

(١) ب : أبي عمر بن الخطاب (٢) ما بين القوسين ما قط من ب و ج

(٣) انظر تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٤٧

(٤) مر ذكر هذا الحديث في ص ١٨٧ (٥) ب و ج : النكاح

(٦) مر ذكر الحديث في ص ١٨٥ - (٧) و (٨) انظر ص ١٨٥-١٨٦ .

الثاني : أن عمر عاد بعد هذا الى مجلسه وقال " رفثوني^(١) و لا ترفثه الآ -
بعد العقد عرفنا .

الثالث : ان قوله " ان رضىته فهي امرأتك " ^(٢) كناية ، فيكون ايجابا في عقد
النكاح عند من يجوزها بالكناية و بالتعليق ، كما ورد ذلك في رواية
في نكاح فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حيث قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعلي فائب " زوجها عليا على كذا ان ^(٣)
رضي عليّ " . فقد روى أبو الخير القزويني الحاكمي ^(٤) عن انس رضي
الله عنه أن عليا خطب فاطمة بعد أن خطبها أبوبكر و عمر ، فقال انبي علي
الله عليه وسلم " قد أمرني ربي بذلك " قال انس " ثم دعاني رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد أيام فقال " ادع ^(٥) أبابكر و عمر و عثمان و عبد الرحمن
ابن موف و عدة من الأمار " فلما اجتمعوا و اخذوا مجلسهم ، وكان علي غائبا ،
فقال صلى الله عليه وسلم " الحمد لله المحمود بنعمته " وذكر خطبته ثم
قال " ان الله عز وجل أمرني أن أزوج فاطمة من علي بن أبي طالب ، فاشهدوا
أنني قد زوجته على أربعمائة مثقال فضة ان رضي - بذلك علي " ثم دعا بطبق
من البسر فقال : " انتهبوا " فانتهبنا " قال ابن حجر : يحتمل أن عليا قبل
نورا حين بلغه الخبر ^(٦) ، قال و عندنا ^(٧) أن من زوج غائبا بلا سبب صحيح
- كما هنا - فبلغه الخبر فقال " تزوجها " أو " قبلت نكاحها " صح " انتهى ^(٨)
و هنا كذلك قال علي " ان رضىتها فهي امرأتك " فقال عمر " قد رضىت " ^(٩)
قبولا لايضا به ، فتتم العقد . وقد جوز بعضهم طول الفصل بين الايجاب و القبول .

(١) مر ذكر الحديث في ص ١٨٥

(٢) مر ذكر الحديث في ص ١٨٨

(٣) ب : و ان

(٤) لم أقف على ترجمته

(٥) ب : لا أدع

(٦) ما قنط من : ب

(٨) لم أقف على مصدر قول ابن حجر

(٩) بياض في : ب (١٠) مر ذكر الحديث في ص ١٨٧ .

الرابع : ما في رواية الدولابي أن عليا قال لها حين بعثها " قولي له أن -
أبي يقرئك السلام و يقول لك أننا نقضينا^(١) لك حجتك التي طلبت^(٢) " و ٣٤ ب
أن عمر ضمها اليه و قال " اني كنت خطبتها الى أبيها فزوجيها ،
فان ظاهر هذا ان عمر فهم من قول علي " أننا نقضينا حجتك " أنه
زوجها فقال "زوجيها " ، وبالجمللة (فالوجه الأول)^(٣) أوج (و أوفح)^(٤) .

نائدة :

صحّ من أم كلثوم هذه أنها كانت يوم طعن ابن ملجم عليا في صلاة (المبج)^(٥)
تبكي و تقول " ما لي ولصلاة المبج ، قتل زوجي عمر أمير المؤمنين في صلاة
المبج ، و قتل أبي علي (أمير المؤمنين)^(٦) في صلاة المبج " .^(٧)
وصحّ أيضا أن كعب الأخبار رضي الله عنه رآها يوما فقال " (يا اميرأة
بعلك في النار ، فقال " أنا نجد في التوراة انك على باب من أبواب جهنم)^(٨) ،
فأخذت تبكي ، فدخل عليها عمر و هي تبكي ، فقال " ما يبكيك " قالت " ألا تسمع
ما يقول هذا اليهودي يقول كذا و كذا " فقال عمر " ما شاء الله " فاستدماه
و قال " ما هذا الذي بلغني منك " فقال " يا أمير المؤمنين و الذي نفسي
بيده لا ينملخ ذو الحجة حتى تدخل الجنة (فقال " ما هذا مرة في الجنة
ومرة في النار " فقال " أنا لنجدك في كتاب الله على باب من أبواب)^(٩) جهنم
تمنع الناس أن يقتحموا فيها ، فاذا متّ اقتحموا^(١٠) " رواه الخطيب في الرواة
من مالك^(١١) .

(و في معناه ما في البخاري أن عمر رضي الله عنه سأله خديجة رضي الله عنه
من الفتنة التي تموج كموج البحر ، قال " يا أمير المؤمنين لا بأس عليك ،

(١) ساقط من : ب (٢) مر ذكر الأثر في ص ١٨٨ - ١٨٩ .
(٣) ب : فالأول (٤) ج : أ. أصح
(٥) ساقط من : ب (٦) ساقط من : ب
(٨) ما بين القوسين ساقط من : ب (٧) انظر : البداية و النهاية ج ٨ / ١٤
(٩) ما بين القوسين ساقط من : ب (١٠) ج : اذا اقتحموا
(١١) ذكرها ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ج ١٣ ص ٥٠ .

منها أن بينك وبينها بابا مغلقا " فقال " أيفتح الباب أم يكسر " قال " بل يكسر " قال " ذاك أجد أن لا يخلق أبدا "، فسل خذيفة " من الباب ؟ " قال " ممر " . (١) (٢)

و في (صحيح البخاري أن ممر قسم مرويا بين نساء من نساء المدينة ، فبقي منها ممرط جيد ، فقال له بعض من عنده " يا أمير المؤمنين اعط هذا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم التي عندك - يعنون أم كلثوم بنت علي - فقال ممر " أم سليط أحق به ، فأنها كانت تزفر لنا القرب يوم أحد (٣) و أم سليط من نساء الأتمار ممن بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم . (٤)

والحكايات المتعلقة بأم كلثوم هذه كثيرة ، لو ذهبت أنقلها مارت مجلدا ،

فلعن الله الرافضة ، كيف ينكرون هذا الأمر المتواتر بين الناس ، وكيف ينسبون المحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وأهل البيت إلى كذيلة وميسب ، قاتلهم الله أنى يؤفكون .

ولنبسط الكلام فيه بعض البسط :

قال الحافظ أبو الربيع الكلامي المؤرخ في كتابه الذي سماه " الاكتفا في سيرة النبي المصطفى والثلاثة الخلفاء " في غزوة صلوة بن قيس الأشجعي الأكراد ما لفظه ذكره الطبري من طريقين كلاهما ينمي إلى سليمان بن يزيد واللفظ في الحديثين متقارب ، وما قال الكلام إلى أن قال " فبعث صلوة بن قيس بالخبر - يعني خبر الفتح - إلى أمير المؤمنين ممر ، قال الرسول - فدعمت (٥) إليه فحس الناس يتغدون ، وهو متكيء على مصى كهيئة الراعي في غنمه يطوف في تلك القمعا (٦) " يا يرفنا زد هوءلا لحما وهوءلا خبزا وهوءلا مرقه

(١) ما بين القوسين ساقط من ب و ج

(٢) انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ١٢ ص ٤٨

(٣) وفي ب و ج : ان ممر أتى بكساء ، وكان فيها كسوة حسنة فقالوا " اكسها بنت رسول الله التي عندك " يعني أم كلثوم بنت علي من فاطمة ، فقال " لا ولكن أكسوها أم سليم أنها كانت تنقل الماء على ظهرها يوم أحد وتفرغها في أقواه الناس " أو ما في هذا معناه . والرواية في صحيح البخاري مع =

الى أن قال " ثم أدبر فاتبعته ، فدخل داره ثم دخل حجرته ، فاستأذنت
وسلمت ، فأذنت لي ، فدخلت ، فإذا هو جالس على مسح متكئ على وسادتين من آدم -
محتويين ليفا ، فنهض إلي أحدهما ، فجلست ، فقال " يا أم كلثوم هات غدا لنا "
فجاءوا اليه بقصعة فيها خبز وزيت في مرفها ملح لم يصدق ، فقال لي " كل "
الحديث بطوله . (١)

وفي رواية أن هذا كان في غزوة " فساو درأبجر د " (٢) ، وكان أمير المعسكر
(سارية بن زنييم) (٣) ، وأم كلثوم هذه هي بنت علي رضي الله عنهما التي
تزوجها عمر رضي الله عنه .

وفي رواية أنه قال لها خلف الستارة " ألا تخرجين الى الخيف " فقالت " وهل
كسوتني ما أخرج به " فقال عمر " امرأة أمير المؤمنين وابنة علي بن
أبي طالب ما تجد جلبابا تلبسه تخرج به " (٤) .

فانظر (٥) الى هذا الزهد الذي كان لعمر رضي الله عنه ، فانه في خلافته
سيقت له خزائن ملوك الأرض ، ومع ذلك لم يدخر جلبابا لأحب نسائه وأشرفهن
أم كلثوم بنت علي رضي الله عنهم أجمعين .

(و روى في المستطرف في الباب الحادي والحبثين من أنس بن مالك رضي الله
عنه قال " خرج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ليلة مسن
الليالي يطوف ويسأل من أحوال الناس ، فرأى بيتا من الشعر مفروبا لم يكن
قد رآه بالأمس ، فدنا منه فسمع منه أنين امرأة ورأى رجلا قاعدا ، فدنا منه ،

* الفتح ج ٧ ص ٣٦٦ - ٣٦٧ .

(٤) الاتيماب ج ٢ ص ٢٢٦

(٦) ب : الفصاح

(٥) ب : فدفق

(١) لم أقف على رواية الكلامي ، وانظر رواية الطبري في تاريخه ج ٤ ص ١٨٦ -
١٨٩ ، وأورد ابن كثير الرواية مختصرة ، انظر البداية والنهاية ج ٧ ص ١٣٧ .
(٢) ب : فساو داربحرد " ، وفي ج : بياض قدر كلمة ثم عبارة " بحرد "
(٣) ب : قد ساربه . ومن هذه الرواية انظر : البداية والنهاية ج ٧ ص ١٤٣-١٤٤
و تاريخ الطبري ج ٤/ ١٧٨ . ولم أقف على ترجمة سارية بن زنييم فيما
اطلعت من كتب التراجم :
(٤) انظر : البداية والنهاية ج ٧/ ١٤٤ ، تاريخ الطبري ج ٤ / ١٧٩
(٥) ب : فانظر فانظر

و قال " من الرجل " فقال " رجل من البادية ، قدمت الى أمير المؤمنين لأصيب من فظله " قال " فما هذا الآتين ؟ " قال " امرأة تتمحض قد أخذها الطلق " قال " فهل عندها أحد " قال " لا " ، فانطلق وأخذ^(١) الرجل وهو لا يعرفه ، وجاء به الى منزله وقال لامرأته أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب - رضي الله عنه " هل لك في أجر ما قاله الله تعالى اليك " قالت " وما هو " قال " امرأة قد أخذها الطلق وليس عندها أحد " فقالت " ان شئت فعلت " - فقال " خذي ما يفلح للمرأة من الخرق والدهن واثنين بقدر و لحم و جوب " فجاءته بما طلب ، فحملته و مشيت خلفه حتى أتى البيت ، فقال " ادخلي السي المرأة " ثم قال للرجل " أوقد لي نارا " ففعل ؛ فجعل عمر يوقد النار و يضرمها ، فصار الدخان يخرج من خلال لحيته رضي الله عنه حتى انضج ما في القدر ، و شاله من فوق النار ، و وضعه للمرأة ، فقالت أم كلثوم رضي الله عنها " يا أمير المؤمنين بشر صاحبك بغلام " ، فلما سمعها الرجل تقول " يا أمير المؤمنين ارتاع و خجل و قال " واخجلتاه منك يا أمير المؤمنين ، أهكذا تفعل بنفسك " فقال أمير المؤمنين " يا أخا العرب من ولي شيئا ممن أمور المؤمنين ينبغي له أن يطلع الى صغير أمرهم و كبيره ، فانه منسها مسئول ، و من قفل عنهم خسر الدنيا و الآخرة " ، ثم قام عمر و أخذ القدر من النار و حملها الى باب البيت ، فأخذتها أم كلثوم و أطعمت المرأة . فلما استغسرت و سكنت طلعت أم كلثوم (و قالت " يا أمير المؤمنين ، قل لأخيك هذا يدخل البيت و يأكل بما بقي في البرمة ، فأمره بذلك عمر و قال له " في ٣٦ أ غداة هلمّ الينا)^(٢) . فلما أصبح الأقربى جاء الى دار الخلافة فحضره أمير المؤمنين و أمر له بماله (خبطه)^(٣) و انصرف " انتهى (٤) (٥) .

(١) ما قُط من كتاب المستطرف المطبوع

(٢) في كتاب المستطرف المطبوع " فقال عمر رضي الله تعالى عنه للرجل " قم الى بيتك و كل ما بقي في البرمة ، وفي غداة الينا " فلما أصبح جاءه ، فحضره بما أغنا به " ج ٢ ص ٩٣ .

(٣) كذا ، و العبارة غير واضحة المعنى . (٤) ما بين القوسين أي رواية المستطرف

(٥) المستطرف في كل فن مستطرف ج ٢ ص ٩٣ . ما قُط من : ب و ج

ذكر ابن كثير القصة مختصرا في البداية و النهاية ج ٧ ص ٢٤١ .

و روى الدولابي في الذرية الطاهرة من عبد الله بن زيد بن أسلم من أبيه من جده أن عمر بن الخطاب تزوج أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب مولى أربعين ألف درهم،^(١) فانظر أكرام عمر رضي الله عنه لأهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم، فانه أصدق أم كلثوم أربعين ألف درهم، وقد زوجها أبوها علي مرتين فلم يصدقها إلا أربعة آلاف درهم - كما مر -^(٢).

و روى الدولابي أيضا من الزهري قال " أم كلثوم بنت علي من فاطمة رضي الله عنها تزوجها عمر بن الخطاب فولدت له زيد بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم "^(٣).

و روى أيضا من ابن اسحاق قال " و تزوج أم كلثوم بنت علي عمر بن الخطاب^(٤) فولدت له زيد بن عمر وامرأة معه، فمات عمر عنها "^(٥).

و روى أيضا من يحيى بن حسن من أبيه قال " وأم كلثوم الكبرى ابنة علي من فاطمة ولدت لعمر بن الخطاب زيدا و رقية، وقد انقرضا، فلم يبق لعمر ولد من أم كلثوم "^(٦).

(و بينت)^(٧) هذه الرواية اسم بنت أم كلثوم التي مبر عنها في الرواية الأولى بـ " امرأة " و أنها رقية، وانما مبر في الأولى بـ امرأة إشارة إلى أنها عاشت وكبرت حتى صار لها امرأة كما مر في حديث عقبة بن عامر الجهني " فولدت زيدا بن عمر، فعاش حتى كان رجلا ثم مات "^(٨) فعبّر بـ " رجلا " لهذه النكته، و كأنها سمتها باسم خالتها رقية بنت رسول الله صلى الله عليه

(١) الذرية الطاهرة ص ١١٦، وقال محققه : اسناده حسن ان شاء الله .

(٢) مر ذكر الأثر في ص ١٩١

(٣) الذرية الطاهرة ص ١١٦، وقال محققه : اسناده ضعيف منقطع .

(٤) ب و ج : زيادة عبارة : رضي الله عنه

(٥) الذرية الطاهرة ص ١١٦، وقال محققه : اسناده ضعيف معضل .

(٦) الذرية الطاهرة ص ١١٨، وقال محققه : اسناده ضعيف معضل .

(٨) مر ذكر الأثر في ص ١٨٢

(٧) بياض في : ب

وسلم، كما أن فاطمة سمت بنتها أم كلثوم باسم أختها أم كلثوم بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم والتي كانت عند عثمان رضي الله عنها .

و روى أيضا عن عمار بن أبي عمار أن أم كلثوم ابنة علي وزيد بن عمر
يعني ابنها (ماتا أي في يوم)^(١) واحد، فكفنا وعلى عليهما سعيد بن العامس^(٢)
و خلفه الحسن والحسين وأبوهريرة^(٣).

و روى أيضا عن اسماعيل بن أبي خالد قال " تذاكرنا عند عامر جاشز
الرجال والنساء، فقال عامر " جئت وقد صلى عبدالله بن عمر على أخيه ٣٦ ب.
زيد بن عمر وأمه أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب^(٤).

(و روى أبوداود والنسائي عن عمار بن أبي عمار أنه قال " شهدت جنازة
أم كلثوم بنت علي وابنها أي زيد بن عمر، فجعل الغلام مما يلي الإمام، فأنكرت
ذلك، وفي القوم ابن عباس وأبو سعيد وأبو قتادة وأبوهريرة، فقالوا
" هذه الحنة^(٥).

و للبيهقي نحوه، وفيه " و كان في القوم الحسن والحسين وأبوهريرة
ونحو من ثمانين محابيا^(٦).

وفي رواية " والإمام يومئذ سعيد بن العامس^(٧) (٨).
وفي هذا الحديث فوائد :

أحداها : أن زيدا وأمه ماتا في يوم واحد .
ثانيها : انهما ماتا في زمن معاوية، بدليل أن الحسن بن علي صلى عليهما ،
وهو مات في زمن معاوية .

ثالثها : انما صلى عليهما سعيد بن العامس لأنه كان أميرا على المدينة من

(١) ب : ماتا في أي يوم (٢) ج : العامس

(٢) الذرية الطاهرة ص ١١٨ (٤٠) نفس المصدر نفس الصفحة .

(٥) أبوداود (٣١١٣) و النسائي ج ٤ ص ٧١

(٦) البيهقي ج ٤ ص ٢٣

(٧) رواه الدولابي في الذرية الطاهرة ص ١١٨ . وقال محققه : اسنائه جيد .

(٨) ما بين القوسين ماقط من ب و ج

قبل معاوية ، ولهذا قدمه الحسين في جازة أخيه الحسن وقال " لتعلم

أنها سنة وآل لما قدمتكم " (١)

رايتها : عامر المذكور أظنه الشيعي (٢).

خامتها : قوله " جوائز الرجال والنساء " يعني إذا اجتمعوا أيهم يقدم

الى جهة القبلة ، وكان المقدم في هذه القصة زيد لكونه رجلا على أمه

أم كلثوم ، كذا ورد في رواية (٣) . وقد استدل الفقهاء على هذا الحكم

بهذه القصة وأمثالها . والله أعلم .

(٤) : فصل (٤)

فيه تهذيب النصوص الراضية و تكذيب النصوص الراضية .

اعلم أنه قد علم بما أسلفنا من النصوص من أن تزويج علي رضي الله عنه

ابنته أم كلثوم من عمر رضي الله عنه صحيح ثابت (٥) ، وأنه كان برضا علي

ورضا الحسين رضي الله عنهما ، وأن الكفاية ثابتة بينهما .

وقد ذهب المرتضى الشيعي الراضى (٦) تارة الى أن ذلك كان بخير اختياره بل

اغتمبها ، وتارة أن المناكحة بين الكفار والمسلمين جائزة عقلا ، وتارة الى

أنه فعلها تقية ، وقد خرج من الحد و تعدى طوره فأجرى ذلك في بناته

على الله عليه وسلم ونحوه أمهات المؤمنين رضي الله عنهن ، وما مله الله

تعالى بعدله .

و لننقل كلامه في ذلك تبصيرا لأحواله ، وتحذيرا لأقواله : ١٣٧

قال الحافظ ابن الجوزي (٧) رحمه الله تعالى في تاريخه المسمى بالمنتظم

(١) الذرية الطاهرة ص ٧٢ ، وقال محققه : اسناده ضعيف جدا .

(٢) الأول : وهو كذلك ، فقد ورد التصريح في رواية ابن سعد في الطبقات الكبرى ج ٨ ص ٤٦٤ - ٤٦٥ .

(٣) لم أقف على هذه الرواية فيما اطلعت من المصادر .

(٤) هذا الفصل والنقول المطولة من المنتظم ساقط من نسخة : ب و ج

(٥) و ثبت هذا أيضا عند الشيعة كما دلت على ذلك كتبهم المعتبرة كالكتاب (

في الخروج ج ٢ ص ١٤١) وغيره . انظر كتاب " الشيعة والسنة لآحسان الهمي

ظهير ص ١١٤ - ١١٥ ، و كتاب (الشيعة وأهل البيت ص ١٠٦ - ١٠١) حيث

النقول المتفانرة من كتب الشيعة الدالة على ثبوت تزويج أم كلثوم من

عمر رضي الله عنهما .

في ذكر من توفي سنة (ست)^(١) و ثلاثين وأربعمائة ما نصه " أنبأنا محمد بن ناصر الحافظ، ثنا أبو الفضل أحمد بن الحسين بن خيرون المعدل أنه نسخ من نسخة ذكر ناسخها أنه كتبها عن المرتضى من تأليفه و كلامه ، قال المرتضى " ما لني الرئيس لأجل من السبب في انكاح أمير المؤمنين بنته مصر بن الخطاب فكيف صح ذلك مع اعتقاد الشيعة الإمامية في عمر أنسه على حال لا يجوز معها انكاحه . قال و أنا أذكر من الكلام في ذلك جملة كافية . اعلم أن الزيدية القائلين بالنس على أمير المؤمنين بالإمامة بعد الرسول يذهبون إلى أن رفع النس فحق يستحق به فاعله الخلود في نار جهنم ، وليس بكفر ، و الفاسق يجوز انكاحه و النكاح إليه ، بخلاف الكافر . و يبقى الكلام مع الإمامية الذين يذهبون إلى أن رفع النس كفر ، ويألون .

= (٦) هو علي بن الحسين بن موسى، نقيب الطالبين وشيخ الشيعة في وقته، توفي عام ٤٣٦ هـ . و قال الإمام الذهبي في لسان الميزان ج ٤ ص ٢٢٣ ، " و هو المتهم بوضع كتاب " نهج لبلاغة " ، و من طالع نهج البلاغة حزم بأنسه مكذوب على أمير المؤمنين على رضي الله ، ففيه السب المصاح و العط على السيدين أبي بكر و عمر رضي الله عنهما ، و فيه التناقض و الأخطاء الركيكة و العبارات التي من له معرفة بنفس القريشيين المحابة و بنفس غيرهم من بعدهم من المتأخرين ، جزم بأن الكتاب أكثره باطل " . و نقل الإمام ابن حجر هذا الكلام بنصه في لسان الميزان ج ٣ ص ١٢٤ . و انظر أيضا في ترجمة المرتضى ، ثمرات الذهب ج ٣ ص ٢٥٦ - ٢٨٨ . (٧) هو عبد الرحمن بن علي ، أبو الفرج ابن الجوزي ، الواصف ، علامة عصره في الحديث و التاريخ ، ذو التمانيف العديدة ، توفي سنة ٥١٧ هـ . انظر : وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٧٩ ، ثمرات الذهب ج ٤ ص ٣٢٩ - ٣٣٠ .

(١) باق من ، أ ، و أثبتته من كتاب المنتظم ج ٨ ص ١٢١ . و هو الموافق لخط وفاة المرتضى كما ذكر ذلك المؤرخون . انظر لسان الميزان ج ٤ ص ٢٢٣ ، ثمرات الذهب ج ٣ ص ٢٥٦ . البداية و النهاية ج ١٢ ص ٥٣ .

ذلك مسائل منها : انكاح النبي صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان بنتيه
واحدة بعد واحدة ، و أن ذلك مع القول بأنه يكفر بجحد النقي على أمير
المؤمنين غير جائز ، وليس لكم أن تقولوا جحد النقي إنما كان بعد وفاة
النبي صلى الله عليه وسلم ، فهو غير مناف كما وقع في حياته ، لأن رفع النقي
إذا كان كفرا - والكافر منكم لا يجوز أن يقع منه إيمان متقدم ، بل
المستقر في مذاهبيهم أن من آمن بالله طرفة عين لا يجوز أن يكفر بعد إيمانه
فعلى هذا المذهب أن كل من كفر برفع النقي لا يجوز أن يكون له حالة إيمان
متقدمة ، وإن أظهر الإيمان فهو مبطل لخلافهم ، والمسألة لازمة مع هذا
التحقيق .

و من مسائلهم أيضا : أن عائشة إذا كانت بقتالها أمير المؤمنين
قد كفرت ، وبدفعها أيضا إمامته ، وكانت حفصة أيضا شريكها مع اتكسار
إمامته والاختلاف عليه ، فقد اتركنا في الكفر ، وعلى مذاهبيهم لا يجوز أن يكون
الإيمان واقعا ففي حالة متقدمة ، فمن كفر ومات على كفره ، فكيف ما غ للنبي
صلى الله عليه وسلم أن ينكحها و هما في تلك الحالة غير مؤمنتين .

و من المسائل تزويج أمير المؤمنين بنته عمر بن الخطاب ، وتحقيق
الكلام في ذلك كتحيقحه في عثمان .

قال المرتضى : والجواب : " أن نكاح الكافرة ونكاح الكافر أمر لا يدفعه
العقل ، وليس في مجرده ما يقتضي قبحه ، وإنما يرجع في قبحه أو حسنه إلى
أدلة السمع ، ولا شيء أوضح وأدل على الأحكام من فعل النبي صلى الله عليه
وسلم أو فعل أمير المؤمنين ، فإذا رأيناها نكحا وأنكحا من ذكرت حاله
وفعلها حجة ، وما لا يقع إلا صحيحا صوابا قطعنا على جواز ذلك ، وأنه غير
قبيح ولا محظور ، وبعد ، فليس حال ونكاحه بنتي رسول الله صلى الله عليه
وسلم وحال نكاح عائشة وحفصة كحال عمر في نكاحه بنت أمير المؤمنين لأن

عثمان كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لم يظهر منه ما ينافي الايمان ،
وانما كان مظهرًا بخير شك الايمان ، وكذلك عائشة و حفصة ، وعمر في حال نكاح
بنت أمير المؤمنين كان مظهرًا من جسد النقي أ هو كفر والحالة مفترقة ،
فإذا قيل وأى انتفاع الآن باظهار الايمان والنبي صلى الله عليه وسلم يقطع
على كفر مظهره في الباطن لأنه اذا علم أنه سيظهر فمن أظهر الايمان في تلك
الأحوال كفر ، ويموت عليه فلا بد أن يكون في الحال قاطعاً على أن الايمان المظهر
انما هو نفاق ، فان الباطن بخلافه ، وقد عدنا الى أنه أنكح ونكح مع القطع
على الكفر ، قلنا غير ممنوع أن يكون عليه السلام في حال نكاح عثمان لم يكن
الله أظلمه على أنه سيجحد النص بعده ، فان ذلك مما لا يجب الاطلاع عليه ، ثم
اذا ظهر في مذاهب الامامية أنه عليه السلام كان مظلماً على ذلك ، فليس معنينا
تاريخ بوقت اطلاعه ، ويجوز أن يكون عليه السلام انما علم ذلك بعد الاشكاح
أو بعد موت المرأتين المنكوحتين ، وكذلك القول في عائشة و حفصة يجوز (١)
أن يكون ما علم بأحوالهما الا بعد النكاح لهما ، فإذا قيل " فكان يجب أن
يفارقهما بعد العلم بما لا يجوز استمرار الزوجية معه " ، أمكن أن يقال : ليس
معنا قطع على أنه عليه السلام علم أن المرأتين تجحدان (٢) النقي ، فبان
ذلك مما لم ترد به رواية ، وأكثر ما وردت به الرواية وان كانت من جهة
الاحاد ومما لا يقطع بمثله أنه عليه السلام قال " ستقاتلينه وأنت ظالمة
له " (٣) ، وهذا اذا متح و قطع عليه أمكن أن يقال فيه أن محض القتال ليس
بكفر ، وانما يكون كفراً اذا وقع على سبيل الاستحلال له والوجود لامتسه
ونفي فرض طاقته ، واذا جاز أن يكون عليه السلام لم يعلم بأكثر من مجرد
القتال الذي يجوز أن يكون نفاقاً أو يجوز أن يكون كفراً فلا يجب أن يكون

(١) في أ : يحور ، وأثبتته من كتاب المنتظم

(٢) في أ : يجحدان ، وأثبتته من كتاب المنتظم .

(٣) ذكره ابن مطهر الحلي . أيضاً في كتابه " منهاج الكرامة " ، انظر : منهاج السنة
ج ٤ ص ٣٠٨ ، وقال الامام ابن تيمية " وأما الحديث الذي رواه وهو قوله =

قاطعا على نفاق في الحال لأن الفاسق في المستقبل لا يمتنع ان يتقدم منه
 الايمان ، وهذه المحاسبة والمناقشة لم تتم في كتب أحد من أصحابنا ، وفيها
 مقوط هذه المسألة ، على أنها اذا سلمنا على أشد الوجوه أنه عليه السلام
 لم أنهما في الحال على نفاق ، ولم أيضا في عثمان مثل ذلك في حال نكاحه
 لا بعد ذلك ، جاز أن نقول ان نكاح المنافق أو انكاحه جائز في الشريعة ،
 و لا يجب أن يجرى المناق مع مظهر الكفر ومعلنه ، واذا جاز أن تفرق
 الشريعة بين الكافر الحربي والمرتد وبين اللمسي في جواز النكاح ، فيبيح
 نكاح الذمية عند مخالفتنا كلهم مع الاختيار وعدم الضرورة و فقد المؤمنات ،
 و لا يبيح نكاح الحرية على كل حال جاز أن تفرق بين مظهر الكفر و
 مبطنه في جواز النكاح ، فاذا فرقت الشريعة بين نكاح الذمي والنكاح اليه ،
 جاز الفرق بين مظهر الكفر والمنافق في جواز انكاحه .

والشيعة الامامية يقولون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعصرف
 جماعة من المنافقين بأيمانهم ، ويقطع على أن في بواطنهم الكفر بدلالة
 قوله تعالى " و لا تصل على أحد منهم مات أبدا و لا تقم على قبره " (١) ، ومحال
 أن يتعبده بترك الصلاة والقيام على قبره الا وقد ميّنه تعالى له عليه

= تقاطعين عليا و أنت ظالمة له " ، فهذا لا يعرف في شيء من كتب العلم المعتمدة ،
 و لا له اسناد معروف ، وهو بالموضوعات المكذوبات أشبه منه بالأحاديث الصحيحة
 بل هو كذب قطعا ، فان مائشة لم تقا تل و لم تخرج لقتال ، وانما خرجت لقصد
 الاصلاح بين المسلمين ، وظنت أن في خروجها مصلحة للمسلمين ، ثم تبين لها
 فيما بعد أن ترك الخروج كان أولى ، فكانت اذا ذكرت خروجها تبكي حتى تبسل
 خمارها " . انظر : منهاج السنة النبوية ج ٤ ص ٣١٦ .

(١) سورة التوبة : ٨٤ . وليس في الآية ما يدل على صحة دعوى الرافضة
 من اظهار عثمان الاسلام حين نكاحه ببنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 و ابطانه الكفر ، اذ الآية نزلت في عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين ،
 فقد روى البخاري في صحيحه عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما
 أنه لما مات عبد الله بن أبي بن سلول دعي له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ليملئ عليه ، فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت اليه فقلت " أ
 تملي على ابن أبي وقد قال يوم كذا و كذا . كذا و كذا - أعددت عليه قوله -
 فقبم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أخرني يا عمر . فلما أكثر عليه
 قال " اني غيرت فاخترت ، لو أعلم أني زدت على السبعين يخفر له لزدت عليها .
 قال فملئ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انصرف فلم يمكث الا يسيرا
 حتى نزلت الآية من براءة " و لا تملي على أحد منهم مات أبدا الى وهم
 فاسقون " . الحديث ، صحيح البخاري مع الفتح ج ٣ ص ٢٢٨ . و انظر أيضا

و بدلالة قوله تعالى (١) " ولو نشاء لأريناكم " فلتعرفتم بحيماءهم

ولتعرفتمهم في لحن القول" (١)، وإذا كان عليه السلام عارفاً بأحوال الناس

ومميزاً لهم من غيرهم ، ومع هذا فما رأيناه فرّق بين أحد منهم وبين زوجته

و لا خالف بين أحكامهم و أحكام المؤمنين، وكان على الظاهر يعظمهم كما يعظم ٢٨ ب

المؤمن الذي لا يطلع على نفاقه ، فقد بان أن الشريعة قد فرقّت بين

مظهر الكفر و مبطنه في هذه الأحكام .

فإن قيل " أفيجوزون أن يكون نكح أو أنكح من يعلم خبث باطنه ؟ " قلنا

" فعله لذلك يقتضي أنه مباح ، غير أننا نبعد أن ينكح أحداً غيره مع قطع

على أنه عدو في الدين ، وإن جاز أن تبيح ذلك الشريعة ، والأشبه أن يكون

عليه السلام إذا فرضنا أنه عالم بخبث باطن من أنكحه في الحال أن يكون

إنما فعل ذلك لتدبير وسياسة وتألف ، والآمع الإثبات وارضخاف الأسباب

لا يجوز أن يفعل ذلك ، و من حمله نفسه من غفلة أصحابنا على أن دفع كون رقية

و زينب بنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحقيقة ، وإنهما بنتا خديجة

من أبي هاله دفع ظاهراً معلوماً لأن العلم بذلك كالعلم بغيره من الأمور ،

والشك في أمر معلوم . و ما بنا إلى المكابرات و دفع المعلومات حاجة .

فأما الكلام في نكاح عمر فقد تقدم أن العقل لا يمنع من مناعة الكفار ،

و أن فعل أمير المؤمنين أقوى حجة دليل ، و هذه الجملة كافية لو اقتصرنا

عليها لكننا نقول " إن أمير المؤمنين لم ينكح عمر مختاراً بل مكرها ، وبعد

مراجعة و تهديد و وعيد ، وقد ورد الخبر بأنه راسله فدفعه بأجل دفع ،

فاستدعى منه العباس فقال " ما لي أي بأس له به (٢) " فقال له العباس " و ما

الذي اقتضى هذا القول " فقال له " خطبت إلى ابن أخيك فدفعني و هذا يسدّل

(١) سورة محمد : ٢٠ ، وليس في الآية ما يدل كذلك على صحة دعوى الرافضة .

وانظر كلام شيخ الإسلام ابن تيمية حول هذه الآية في كتابه " منهاج

السنة ج ٧ ص ١٤٦ ، و ج ٨ ص ٤٧٤ .

(٢) في كتاب المنتظم : بب

على عداوته لي و نبوّه ^(١) مني ، والله لأفعلنّ كذا وكذا ، ولأفعلنّ إلى كذا ^(٢) .

و انما كنينا عن التصريح بالوعيد ^(٣) لفعله وقبحه وتجاوزة كل حد ، والألفاظ مشهورة في الرواية معروفة .
 فعاد العباس إلى أمير المؤمنين ، فعاتبه وخوّفه ، ومأله ردّ أمر المرأة إليه فقال له " افعل ما شئت " ، فمضى ومقد عليها .
 ومع الاكراه والتخويف قد تحلّ المحارم كالخمر والخزير .
 وقال المرتضى " روى أن أبا عبد الله الصادق سئل عن ذلك ، فقال " ذال نرج غمينا عليه " .

وبعد ، فانّا كانت التقية ^(٤) وخوف المخارجة ، وقطع مادة المظاهرة ، ٣١ أ
 وما حمل مجموعه وتفصيله على بيعة من جلس في مكانه واستولى على حقّه ، و اظهار طاعته والرضا بامامته ، وأخذ عهده ، فأهون من ذلك انكاحه فلي
 النكاح بأعظم مما ذكرناه ، فانّا حسن الخدر في هذه الأمور كلها - ولولا
 لكانت قبيحة محظورة - فكذا الغفر بعينه قائم في النكاح .
 وبعد ، فان النكاح أخفّ حالا وأهون خطباً مما عدنا ، لأنه جائز في
 العقول أن يبيح الله انكاح الكفار مع الاختيار ، فليس في ذلك وجه ثابت
 لأبده من حصوله ، وليس تبيح العقول مع الايثار والاختيار أن يسمى بالامامة
 من لا يستحقها وان يطاع ويقتدى بمن لم يكن فيه ^(٥) شرايط الامامة .
 فانّا أباحنا الضرورة ما كان لا يجوز مع الايثار في العقول اباحت ، كيف لا
 تبيح الضرورة ما كان يجوز مع الايثار في العقول استباحته .

(١) في المنتظم : نبوّه

(٢) في المنتظم : كذا وكذا (٣) في المنتظم : بالوعيد عما روى

(٤) في أ : الذمية ، وأثبتته من كتاب المنتظم

(٥) في أ : لمن ، وأثبتته من المنتظم .

(٦) في أ : له ، وأثبتته من المنتظم .

و من حمل نفسه من أصحابنا على إثارة هذه الظاهرة كمن حمل نفسه على كون رقية وزينب بنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في دفع الضر والاشمات بنفسه أعداءه وأنه يطرق^(١) عليه أنه لا يعلم حقائقه وأنه في كل مذهبه واعتقاداته على مثل هذه الحال التي لا تخفى على ضرورة (و مرتكبها)^(٢) . ومن قال من جهال أصحابنا أن العقد وقع الله كان يبذل هذه المعقود عليها بشيطة عند القصد إلى التمتع بها يضحك الشكلى، لأن المسألة باقية عليه في العقد الكافر سواء تمتع يتمتع، فما يتمذربه من إيقاع العقد لكافر على مؤمنة هذا المطلوب فلا معنى لذلك المنع من التمتع، كيف سمح بالعقد المبيح للتمتع من لا مناحته ولا عقد النكاح له ، وإذنا، أباح بالعقد المبيح للتمتع من مناحته ولا عقد النكاح له فكيف منعه من لا يقتضيه العقد، والمنع من أولى من إيقاعه، والمنع من مقتضاه، وإنما أخرجه^(٣) لى ذلك إلى ذكر العذر الصحيح، وهذه جملة مغنية مما سواها " انتهى. (٤) .

قال الحافظ ابن الحوزي رحمه الله تعالى " من تأمل ما منعه من الفقه المتقدم، وكلامه في المحابة وأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وبناته، فلم أنه أحق بما قذف به سواء، ولو لأن هذا الكتاب التطويل فيه بالرد، لينب عوار كلامه، على أن الأمر ظاهر لا يخفى فيهم .

وأول ما أذكر فيما ادعاه النص على علي رضي الله عنه ، وهل يبر في الأحاديث الموضوعات المحالات، وإنما يكفر الاثنان بمخالفة النص

(١) قى أ : تطرق، وأثبتته من المنتظم

(٢) كذا في أ

(٣) في المنتظم : أحوج

(٤) المنتظم في تاريخ الملوك والأمم ج ٨ ص ١٢١ - ١٢٥ .

الصريح الذي لا يحتمل التأويل ، وما لنا هنا بعبد الله نقرأ أصلاً حتى
يُدعى على المحاربة الكفر والفسق بمخالفته ، ومن التخرص (١) وميد ميسر
لعلي عليه السلام ان أبي تزويجه ، و غير ذلك من المحالات .

والمعجب أنه يقول " قد روى حديث قتال عائشة لعلي عليه السلام من طريق
الآحاد افتسرى النسي عليه ثبت عنده بطريق التواتر ، ولكن اذا لم تتج
فامنع ما ثبت " انتهى . (٢)

أقول : انظروا معاشر المسلمين الى هذا الضال المضل الذي اتخذ
الله هواه ، وأضل الله على علم ، وختم على سمعه وقلبه ، وجعل على بصره
غشاوة ، كيف تهافت في القول حتى خرج كلامه من سنن العقل والرشاد ، ونادى
على نفسه بالتناقض والفساد ، وذلك أنه ادعى المنى على امامة علي ، وقد
سبق بطلان تلك الدعوى بأوضح عبارة (٣) ، ومع ذلك فقد نسب النبي صلى الله
عليه وسلم على مشرة من قريش بأمامتهم وأيمانهم بأنهم في الجنة منهم
أبو بكر و عمر و عثمان (٤) ، وليس الكافر من أهل الجنة ، فهؤلاء قد دفعوا
النسي فلزمهم الكفر بعين دليلهم الذي زعموه و هو دفع النسي : مع أن نفي
الامامة تأويل للنسي لا دفع له كما مرّ بيانه من أن "لمولى" مدّة معان (٥)
بخلاف ما لزمهم ، فانه دفع صريح غير قابل للتأويل .

فان قيل انما يكفر بدفع المتواتر ، والحديث المذكور غير متواتر
قلنا : أما الأول : فكذلك ما ادعوه نما ، فانه آحاد ، وأكثر كلماته موضوعة
مدرجة من رواية الشيعة ، كما مرّ بيانه (٦) ، والقدر الصحيح منه لا دلالة فيه
على الامامة ، فضلاً عن أن يكون / نعماً .

(١) في أ : التحريص وأثبتته من المنتظم

(٢) المنتظم ج ٨ ص ١٢٥ - ١٢٦ .

(٣) انظر ص : ٩٢ -

(٤) اشارة الى حديث صحيح . فمن عبد الرحمن بن عوف أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال " أبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، و عثمان في الجنة " =

وأما ثانيا : فقدوريت^(١) في معنى الحديث آيات من القرآن كقوله تعالى " وكلا وعد الله الحنسى " ^(٢)، وقوله " رضي الله عنهم ورضوا عنه " ^(٣)، وقوله " لقد رضي الله عن المؤمنين " ^(٤)، وقوله " محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار " ^(٥) الآيات . فقد دفع هؤلاء الجبهة النصوص المتواترة بنسبتهم الصحابة إلى الكفر، فانقلب عليهم الدست ^(٦)، وتهاوت في القول ثم في النار .

و كذلك الكلام في أمهات المؤمنين اللائي منهن ^(٧) عائشة و حفصة رضي الله عنهما ، فقد ورد النص أن عائشة زوجة على الله عليه وسلم في الجنة عن علي كثر الله وجهه ، عن عمار بن ياسر ، وكثير من الصحابة الذين ^(٨) تشبهر الشيعة روايتهم ^(٩) .

وأما جوابه بأن نكاح الكافر أمر لا يدفعه العقل إلى آخره ^(١٠)، فهو مع كونه باطلا وزورا من القول (١٠٠) ^(١١) ونقض لأصل مذهبه . من أن الحسن والقبح مقلبان ، وأن الشرع في ذلك تابع للعقل مبين لحكمه ، فلا يحسم الشرع ما قبحه العقل وبالعكس . وهذا الضال قد حكم بأن نكاح الكافرة والكافر حسن مقلبا ، وقد قبحه الشرع فينقض أصله ، وحكم بأن الشرع قد ينقض حكم العقل ، ومع ذلك فيرد عليه أن عمر على قول هذا مرتد ، حماه

= الحديث . رواه الامام أحمد في فضائل الصحابة ج ١ ص ٢٢٩ . و روى الحديث الحاكم في المستدرک ج ٢ ص ٤٤٠ ، وابن ماجه في السنن ج ١ ص ٤٨ ، و الامام أحمد في المسند ج ١ ص ١٨٧ ، والترمذی في السنن ج ٥ ص ٦٠٥ - ٦٠٦ ، ٦١٠ ، وقال الألباني في صحيح الجامع ج ١ ص ١٧ : صحيح .
(٥) انظر ص ٩٣ - ٩٤
(٦) انظر ص ٩٢

(١) في ١ : ورد ،	(٢) سورة النساء : ٩٥
(٣) سورة التوبة : ١٠٠	(٤) سورة الفتح : ١٨
(٥) سورة الفتح : ٢٩	(٧) في ١ : منهم
(٦) الدست : اللباس أو صدر المجلس . انظر : المعجم الوسيط ج ١ ص ٢٨٢	
(٨) في ١ : الدين ،	
(٩) انظر : صحيح البخارى مع الفتح ج ١٣ ص ٥٣ ، و ج ٧ ص ١٠٦ ، فضائل الصحابة للامام أحمد ج ٢ ص ٨٦٨ ، كتاب الاعتقاد للبيهقي ص ٢١٣ - ٢١٤ ، البدايعة والنهاية ج ٧ ص ٢٥٨ ، و ج ٨ ص ١٠١ .	

الله من ذلك - ، وليس حكم المرتد كالكاثر الأقلي بل أمره أغلظ، فانه
يجب قتله ولا يرث ورثته . ومع وجوب قتله كيف يزوج وينكح ويماهر .
وأما اختياره أن عليا كرم الله وجهه لم ينكح عمرا مختارا بل مكرها
إلى آخر ما تخرف به ، فقد علمت أنه كذب وزور ، وأنه غاية الشناعة
والرذالة ، وأن اسناد مثل ذلك إلى أنجع الأمة وأغبرها نهاية في الانتقام ،
وانتقامه كرم الله وجهه كفر .

ثم كيف يظن ذلك، ولم يمدح من أهل البيت مع بني أمية - مع ملكهم وشوكتهم -
مثل ذلك، فإن معاوية في ملكه أرسل مروان وهو عامله على المدينة أن يخطب
لابنه يزيد زينب بنت عبد الله بن جعفر، وأما أم كلثوم بنت علي^(١)،
وأعطى من المال ما لا يحصى كثرة، فسرده الحسين بن علي، وزوجها ابن عمها
قاسم بن محمد بن جعفر، ولم يخش الحسين سطوة معاوية وبني أمية . فكيف
يخشى عليّ سطوة عمر وبني عدى . هذا مما تمجّه الأعماع وتشمئز منه ٤٠ ب
القلوب، وتشمئز منه البطود .

وما عزا إلى أبي عبد الله جعفر الصادق فكذب وزور وبهتان، وقد
مرّ من جعفر وأبيله الباقر ضدّ هذا القول، فراجع .^(٢)

وأما نفي بعضهم أن تكون^(٣) رقية وأم كلثوم بنتي رسول الله صلى
الله عليه وسلم، وحكمه بأنهما بنتا أبي هالة، فمع كونه من أغلظ الاعتراء
وأنظح الاجتراء المقتضي بقائه إلى الكفر، لا يجدي، لأنهما مؤمنتان،
وعثمان - في زعمهم الفاسد - غير مؤمن، فالشكال بحاله .

وأما دعوى بعضهم أن عمرا إذا أراد الاستماع بابنة علي حالت دونها شيطانة

(١١) كلمة غير واضحة ورسمها : والها

= (١٠) انظر ص : ٢٠٢ ، ٢٠٦ .

(١) ذكر ابن سعد في طبقاته ج ٨ ص ٤٦٣ ، وكذلك الدولابي في الذرية الطاهرة
ص : ١١٨ : أن أم كلثوم بنت علي ماتت عند عبد الله بن جعفر ولم يمسح
منها ولدا . ولم أقف على هذه القصة فيما اطلعت من المراجع .
(٢) انظر ص : ١٥١ ، (٣) في أ : يكون ، وهو خطأ نحوي .

فقد رتد^(١) عليه شيخهم المرتضى .

أقول : ويكذبه أنها ولدت منه زيدا ورقية ، كما مرّ مبيناً^(٢) ولو كان
كما زعم هذا الجاهل الرافضي لكانت بكرا ولما ولدت .
فانظروا رحمكم الله بعين الانصاف ، الى هذه الطائفة ، هل لهم دين أو عقل
أو حياء ، كلاً ثم كلاً ، فنسأل الله تعالى أن يعاملهم بعدله ، وأن يثبتنا
على جہادنا اياهم برحمته^(٣) وفضله ، انه جواد كريم ، رؤوف رحيم .
فائدة غريبة لعلها تفيح :

قال الحافظ ابن الجوزي في التاريخ المذكور " أنبأنا ابن الناصر حسن
أبي الحسين بن الطيوري قال : سمعت أبا القاسم بن برهان يقول دخلت على
الشريف المرتضى أبي القاسم العلوي في مرضه ، وأنا قد حوّل وجهه إلى
الجار ، فسمعتة يقول " أبوبكر و عمر وليا فعديلا ، واسترحما فرحما ، أفأنا^(٤)
أقول ارتدا بعد ما أسلما " فقممت ، فما بلغت فتبة الباب حتى سمعت
الزققة عليه " انتهى^(٥) (٦) .

الخامس^(٧) من الأمور التي توصلوا بها إلى إيذاء التقيّة وهو^(٨) من
هفواتهم الدالة على قلة عقولهم أنهم قالوا : ان عمر بن الخطاب ذهب إلى قار
علي وهو منسحب فيها من خوف عمر^(٩) ، فدخل عليه وأخرجه من الدار ، وقاده
بحمائل سيفه . وخافت فاطمة منه وأعطت ولداً اسمه المحسن .^(١٠)

وقعدوا بهذه الافتراءات ايثار^(١١) صدور المسلمين على الشيخين ، ١٤١

(١) في أ : ورد ، والمحيح ما أثبتته

(٢) انظر ص : ١٨٧ ، ١٩٩ .

(٣) في أ : من رحمته ، ولعل الصواب ما أثبتته

(٤) في كتاب المنتظم : أما أنا ، وفي البداية والنهاية : فأنا .

(٥) المنتظم ج ٨ ص ١٢٦ ، وذكر ابن كثير الرواية أيضا انظر : البداية
والنهاية ج ١٢ ص ٥٣ .

(٦) ما بين القوسين (أي من ص . ٢٠١ الى هذا الحد) ما قُط من : ب و ح .

(٧) تقدم الأول والثاني في ص ١٧٣ ، والثالث في ص ١٧٤ ، والرابع في ص ١٨١ .

بل وعلى جميع المحابة - قاتلهم الله تعالى - ، ولم يفظوا ، ولم يبأسوا
 بما يترتب بهذه الغيبة القبيحة والغاوة والغفيرة التي أورثتهم
 العار والبوار وملي النار على جناب الأسد الغالب وليث بني غالب ومفرق
 الكتائب مولانا علي بن أبي طالب من الذل والعجز والخور^(١) ، بل ونسبة
 جميع بني هاشم وهم أهل النخوة والنجدة والأئمة ، إلى ذلك العار الذي
 لا أقبح منه عليهم ، بل ونسبة جميع المحابة وجميع المسلمين (لأن هذا حق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونمرته^(٢) صلى الله عليه وسلم واجب على
 جميع المسلمين)^(٣) ، وكيف يسمع من له أدنى ذوق أن ينسبهم إلى ذلك مع ما
 استفاض وتواتر من غيرتهم لنبيهم صلى الله عليه وسلم ، وشدة غفهم عند
 انتهاك حرماته ، حتى قاتلوا بين يديه أقاربهم ، وقتلوا آبائهم (وأبناءهم)^(٤)
 في طلب رضاه ، وفسدوه بأنفسهم ، وآثروه بأقوالهم .

ولعل (مثل هذه)^(٥) الأكاذاب هو الحامل لهم على القول بكفر المحابة ،
 فانهم لما رأوا أن هذه الأكاذاب لا يقبلها الشرع والعقل والتجأوا^(٦) إلى
 كذب آخر أكبر من تلك الأكاذاب فقالوا بكفر جميع المحابة ، ولا يجديهم ذلك ،
 فإنا نعلم قطعاً أنّ كفار ذلك الزمان كانوا مع كفرهم لا يرضون بمثل هذه
 الفخائح ، فيفرض أنهم^(٧) يكفروا ، فشامتهم^(٨) ونخوتهم لا تزول ، بل

• (٨) ب : ا وهو

(١٠) انظر : شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ج ١ ص ١٣٥ .

(٩) في هامش ب : قف على قولهم ان ممر ذهب إلى بيت علي وهو خائف منه ،

وفي هامش ج : الغفوة التاسعة .

(١١) أ : ايقل ، وأثبتته من : ب و ج

(٢) كذا ، والأولى : نمره

(٤) ب : وأمها

(٦) ج : التجاوز

(١) ب : الجور

(٣) ما بين القوسين ماقط من : ج

(٥) ب : هل

(٧) أ : أن ، وأثبتته من : ب

(٨) ب : فشامتهم .

بل كفارهم في الحمية والنخوة كانوا هيرا من هؤلاء الأرجاس، فاهم يربطون بناتهم وأخواتهم ونسائهم الى شاهم ليفجروهن، ويربطون اليه بناتهم المرء ليلوط بهم وهم راضون بذلك ويفتخرون به^(١)، حتى انه اذا لم يفجر شاهم بهم تألموا وعدوه مارا^(٢)، فأين كفر أولئك من اسلام هؤلاء - ألا لعنة الله على الكاذبين - .

لا يقول بهذه القبائح ولا يصدق بها الآميد أفله الله وخذله، فباء (من الله)^(٣) معظم الخسار والبوار، وأحله الله مَزَّ وجل جهنم وبئس القرار .
نسأل الله السلامة .

والدليل على بطلان قولهم هذا أن فاطمة عليها السلام ولدت أولادها كلهم في^(٤) حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم، (وهو الذي سماهم، ولم يقل ٤١ ب أحد من أهل العلم بالأخبار أن فاطمة كانت حبل بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم)^(٥) ولم^(٦) تعثر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (الآتية)^(٧) أشهر .

وروى الدولابي في الذرية الطاهرة من طريق الليث قال " ولدت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي في شهر رمضان سنة ثلاث، وولدت الحسين في ليال خلون من^(٨) شعبان سنة أربع " (٩) .
وروى^(١٠) أيضا من طريق يونس بن بكير عن ابن اسحاق يقول " ولدت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب حسنا وحسنا ومحسنا، فذهب محسن صغيرا، وولدت أم كلثوم وزينب " (١١) . يعني بعد محسن .

(١) ب : بل ويفتخرون

(٢) انظر : الأئمة الواضحة على المثالب الفاضحة لعلي بن أبي طالب : ١١٥

(٣) ساقط من : ب (٤) غير واضحة في أ، وأثبتها من ج

(٥) ما بين القوسين ساقط من : ب (٦) ساقط من : ب

(٧) ساقط من : ب (٨) ب : من شهر

(٩) الذرية الطاهرة ص : ٦١ (١٠) ساقط من : ب

(١١) الذرية الطاهرة ص : ٦٢ . وقال محققه : اسناده (وكذلك اسناد الثوري

في الهامش رقم : ٩) معضل ضعيف .

و روى أيضا من طريقين من أبي اسحاق من هاني بن (١) هاني من علي رضي الله عنه قال " لما ولد الحسن سميت حريا ، فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام فقال " أروني ابني ما سميتوه " قلنا " حريا " قال " بل هو حسن " فلما ولد الحسين سميت حريا ، فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال " أروني ابني ما سميتوه " قلنا " حريا " قال " بل هو حسين " ، فلما ولد الثالث سميت حريا ، فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال " أروني ابني ما سميتوه " قلنا " حريا " قال " بل هو محسن " ، ثم قال (سميتهم) (٢) بأسماء ولد هارون (٣) : شبر ، وشبير و مشبر (٤) أي على وزن حسن و حسين و محسن و بمعناها بالسريانية . (٥)

فهذا دليل على أن محسنا ثالث أولاد فاطمة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي سماه كما سمي أخويه الحسن والحسين .
والظاهر أنه ولد في السنة الخامسة من الهجرة .
وبهذه الأحاديث تبين كذب الرافضة وافتراءهم و بهتانهم العظيم .
والله أعلم .
وبالله التوفيق .

(١) ب : من

(٢) ساقط من أ ، ب ، ج وأثبتته من كتاب الذرية الطاهرة ص ٦٧ .

(٣) ب : هارون دون

(٤) الذرية الطاهرة ص ٦٧ . وأورده الإمام أحمد في فضائل المحابة ج ٢ ص ٧٧٣ - ٧٧٤ وقال محققه : أسنده صحيح . والحاكم ج ٣ ص ١٦٥ ، ١٦٨ ، وقال الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجه ، ووافقه الذهبي .

(٥) القول الأميل فيما في العربية من الدخيل للدكتور ف . عبد الرحيم ،

ص ١٢٦ - ١٣٠ .

((المطلب السادس : نسبتهم المديقة أم المؤمنين عائشة))

رضي الله عنها الى الفاحشة (١٠)

أقول :

و من هفواتهم العظام : نسبتهم المديقة أم المؤمنين عائشة بنسبت

المديق رضي الله عنها الى الفاحشة - والعياذ بالله من الخذلان - (١).

فقد شاع في هذه الأزمنة بينهم ذلك .

واعلم أن السبب في ضلال طائفتين هما بنو أمية والرافضة أمير ٤٢ أ

واحد، وهو ما ظنوا أن عليا رضي الله عنه تكلم في الافك - حياه الله

تعالى من ذلك -، فقالت بنو أمية كفر علي لأنه تكلم في الافك (٢) وقالت

الرافضة لو كانت عائشة بريئة من الافك لما تكلم فيه علي، فذلت الغرقتان

ضلالا مبينا . فصارت بنو أمية تسب عليا، وصارت الرافضة تسب عائشة .

فلعن الله الغرقتين (المارقتين) (٣) إلا المالحين من بني أمية

فلنذكر أولا حديث الافك، ثم نبين كذب الطائفتين، واقتراءهما

- قاتلهم الله تعالى -، وبراءة أمير المؤمنين علي منه وخروجهم

من البين (٤).

فنقول :

قد روى حديث الافك من المحابة سبعة : عائشة، وأم رومان (٥) وابن

الزبير، وابن عباس، وابن عمر، وأبو هريرة، وأبو اليسر (٦) (٧) .

ورواه من عائشة من التابعين بضعة عشر : هروة بن الزبير، وسعيد بن

(١) في هامش ب : قف على قولهم في نسبتهم عائشة الى الفاحشة . وفي هامش

ج : الهفوة العاشرة .

من هذه المسألة انظر : السيف البائر ص ٢٧٤

(٢) هذا الاطلاق فيه نظير، فحق هاشم بن عبد الملك و هاشم بن عبد الملك القول بأن عليا

من الذين تولوا كبر الافك، وقد رآه عليهما الزهري . انظر الدر المنثور

ج ٦ ص ١٥٧ * وأما نسبة هذا القول الى عموم بني أمية، فلم أقفد علي

مستندها، ومعلوم أن الخليفة عمر بن عبد العزيز الأموي والمالحين من

بني أمية براء ١٤ من مثل هذا القول .

* انظر أيضا : حلية الأولياء ج ٢/٢٦١، فتح الباري ج ٢٧/٧

مسيب^(١) ، وعلقمة بن وقاص^(٢) ، وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود^(٣) ، وسمرة بنت عبد الرحمن^(٤) ، و عبد الله بن أبي بكر بن حزم ، و(أبو)^(٥) سلمة بن عبد الرحمن بن موف^(٦) ، والقاسم بن محمد بن أبي بكر ، والأشود بن يزيد^(٧) ، وعباد بن عبد الله بن الزبير^(٨) ، و مقم مولى ابن

= (٣) ساقط من ب و ج (٤) كذا ، ولعل المحيخ : خروجه البين

(٥) هي أم رومان بنت عامر الفراسية ، زوج أبي بكر الصديق و أم عائشة و عبد الرحمن ، محابية ، يقال ان اسمها زينب ، وقيل دعد . المقتنى في سرد الكنى للذهبي ج ٢ ص ١٦١ ، تقريب التهذيب ص ٧٥٦ .

(٦) أبو اليسر هو كعب بن عمرو بن عباد الطمي الأنصاري ، محابي بدرى جليل ، مات في المدينة سنة خمس وخمسين . المقتنى في سرد الكنى ج ٢ ص ١٥١ ، تقريب التهذيب ص ٤٦١ .

(٧) انظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٥٧ .

(١) هو أحد الفقهاء السبعة وأحد العلماء الأثبات الكبار ، من كبار الثانية ، جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع ، وكان أخف الناس بأقضية عمر وأحكامه حتى سمي راوية عمر ، مات بعد التحعين من هجرة الممطفى صلى الله عليه وسلم وقد ناهز الثمانين . انظر : طبقات ابن سعد ج ٥ ص ٨٨ ، تقريب التهذيب ص ٢٤٢ .

(٢) علقمة بن وقاص الليثي المدني ، ثقة ثبت ، قيل انه ولد في عهد النبي ومات في خلافة عبد الملك الأموي . تقريب التهذيب ص ٣١٧ .

(٣) هو أحد الفقهاء السبعة ، ثقة ثبت فقيه ، وهو كان مؤدب عمر بن عبد العزيز ، توفي عام ٩٤ وقيل عام ٩٨ هـ . تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٧٤ ، تقريب التهذيب ص ٣٧٢ .

(٤) سمرة بنت عبد الرحمن بن أسعد الأنصارية ، فقيهة ثقة عالمة بالحديث ، أخذت الحديث من عائشة ، توفيت عام ٩٨ هـ . طبقات ابن سعد ج ٨ ص ٣٥٣ ، تقريب التهذيب ص ٧٥٠ .

(٥) ساقط من نسخة أ ب ، ج . وأثبتته من فتح الباري ج ٨ ص ٤٥٦ .

(٦) أبو سلمة بن عبد الرحمن بن موف الزهري المدني ، قيل اسمه عبد الله وقيل اسماعيل ، ثقة مكثراً ، مات سنة أربع وتسعين أو أربع ومائة . تقريب التهذيب ص ٦٤٥ . المقتنى في سرد الكنى ج ١ ص ٢٨٢ .

(٧) الأشود بن يزيد بن قيس النخعي ، تابعي حليل فقيه ، ثقة مكثراً ، مات عام ٧٤ أو ٧٥ من هجرة الممطفى . تذكرة الحفاظ ج ١ ص ٤٨ ، تقريب التهذيب

=

عباس وغيرهم^(١)، والكل من عائشة .

فلنشرع في سرد الأحاديث :

أما حديث عائشة رضي الله عنها ، فقد روى عبد الرزاق^(٢) وأحمد وعبد ابن حميد^(٣) والبخاري ومسلم وابن جرير وابن المنذر^(٤) وابن أبي حاتم^(٥) وابن مردويه^(٦) والبيهقي في شعب الإيمان عن عائشة^(٧) رضي الله عنها قالت " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد أن يخرج (إلى سفر)^(٨) أقرع بين أزواجه فأيتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله صلى الله

= (٨) مهدي بن عبد الله بن الزبير بن العوام ، ثقة من الثالثة ، كان قاضي مكة زمن أبيه وخليفته إذا حج . تقريب التهذيب ص ١١٠ .

(١) هو مقسم بن بجرة ويقال نجدة ، ويقال له مولى ابن عباس للزومه له ، صدوق وكان يرسل ، من الرابعة . تقريب التهذيب ص ٤٤٥ . وعن التابعين الذين روى عن عائشة هذا الحديث أنظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٥٦-٤٥٧ .
(٢) هو عبد الرزاق بن همام بن نافع المنعاني ، ثقة حافظ ، مصنف شهير ، وكان يتشيع ، من التاسعة ، مات سنة إحدى عشرة ومائتين . تقريب التهذيب ص ٣٥٤ . شذرات الذهب ج ٢ ص ٢٧ .

(٣) هو عبد بن حميد بن نصر الكشي ، قيل اسمه عبد الحميد ، ثقة حافظ ، من الحادية عشرة ، مات سنة تسع وأربعين ومائتين . تقريب التهذيب ص ٣٦٨ . شذرات الذهب ج ٢ ص ١٢٠ .

(٤) هو محمد بن المنذر بن سعيد الهروي ، حافظ ثقة ، توفي عام ٣٠٣ هـ . انظر شذرات الذهب ج ٢ ص ٢٤٢ .

(٥) هو عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم الرازي ، الحافظ العلم الثقة ، صاحب الجرح والتعديل ، توفي سنة ٣٢٧ . تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٢٣٤ . شذرات الذهب ج ٢ ص ٣٠٨ .

(٦) هو أحمد بن موسى بن مردويه الأمهاني ، صاحب التفسير والتاريخ ، كان أماً في الحديث بمصر بهذا الشأن . توفي سنة ٤١٦ . تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٢٣٨ . شذرات الذهب ج ٣ ص ١١٠ (وفيها أنه توفي سنة ٤١٠) .

(٧) انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ٨ ص ٤٥٢ - ٤٥٥ ، وصحيح مسلم ج ٤ ص ٢١٢١ - ٢١٢٦ . وانظر : الدر المنثور ج ٦ ص ١٤٠ - ١٤٢ حيث ذكر جميع هؤلاء الرواة الذين لاخرجوا هذا الحديث .
والحديث أخرجه الترمذي أيضاً في " عشرة النساء " ص ٧٠ - ٧١ .

(٨) في صحيح البخاري كتاب المغازي ٢ سفر (انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ٧ ص ٤٣١) وكذا في صحيح مسلم ج ٤ ص ٢١٣٠ .

وما بين القوسين ليس في صحيح البخاري كتاب التفسير (صحيح البخاري مع الفتح ج ٨ ص ٤٥٢) . والكلمة المثبتة توجد في الدر المنثور ج ٦ ص

عليه وسلم معه . قالت عائشة " فأقرع بيننا في غزوة فزاهنا فخرج سهمي، فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما نزل الحجاب، فأنا أحمل في هودجي وأنزل فيه، فسرنا حتى إذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك (وقفل و دنونا)^(١) من المدينة قافلين آذن ليلة بالرحيل، فقامت حين آذنوا^(٢) بالرحيل، فمشيت حتى جاوزت الجيش، فلما قضيت ثأني أقبلت إلى رحلي فإذا (مقد لي من جزع ظفار)^(٣) قد انقطع، فالقمست مقدي ، و حبسني ابتغاء ، وأقبل الرهط الذين^(٤) كانوا يرحلون لي، فاحتلمبوا هودجي، فحملوه ٤٢ ب على بعيري الذي كنت ركبت، وهم يحسبون أنني فيه ، وكان النساء إذ ذاك خفافا لم يشغلهن اللحم، إنما نأكل المعلقة^(٥) من الطعام، فلم يستنكرن القوم خفة اليهود حين رفعوه ، وكنت جارية حديثة السن، فبعثوا الجمل فصاروا ، فوجدت مقدي بعد ما استمر الجيش ، فجئت منازلهم وليس فيها داع ولا مجيب، فأمرت منزلي الذي كنت به ، فظننت أنهم سيفقدوني فيرجعون إلي . فبينما أنا جالسة في منزلي غلبتني ميني فتمت، وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني صر من وراء الجيش فأدلى فأمسح عند منزلي، فرأى سواد إنسان نائم، فأتاني فعرفني حين رأيته . وكان يراني قبل الحجاب . (فقال : أتأله وأتأ إليه راجعون)^(٦) ، فاستيقظت باسترجاعه حين رأيته^(٧) ، فخررت وجهي بجلبا بيبي ، والله ما كلمني كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى أناخ راحته، فوطئ على يديها فركبتها ، فانطلق يقود بي الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في الظهيرة ، (فهلك نبي من هلك)^(٨) ، وكان الذي تولى إياك عبد الله

(١) أ : إذا قفل و دنونا ، ب : إذا قفل و نولنا ، وأثبتته من رواية البخاري و مسلم و ما ذكر في الدر المنثور .
 (٢) أ ب ، ج : آذنوا . وأثبتته من رواية البخاري و مسلم و الدر المنثور .
 (٣) مقد : أي قلادة تعلق في العنق للترزين بها . جزع : خرز معروف ، ظفار : مدينة باليمن . انظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٥٨ - ٤٥٩ ، وفي رواية البخاري كتاب التفسير (صحيح البخاري مع الفتح ج ٨ ص ٤٥٢) : أظفار بدل ظفار ، وقال الحافظ ابن حجر : وان ثبتت الرواية أن جزع أظفار فلعل مقدها كان من الظفر أحد أنواع القسط وهو طيب الرائحة يتبخر به . فتح الباري ج ٨ ص ٤٥٩ .

(١) ابن أبي بن طول، فقدمنا (المدينة)^(٢) فاشتكت حين قدمت شهرا والناس يغفون في قول أم حباب لك لا أشعر بشيء من ذلك، و هو يريني في وجهي، أنني لأعرف من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ^(٣) اللطف الذي كنت ^(٤) منه حين أشتكي، إنما يدخل علي فيسلم ثم يقول " كيف تيكم " ^(٥)، ثم ينصرف، فذاك الذي يريني، و لا أشعر بالشر حتى خرجت بعد ما نقيت ^(٦) فخرجت معي أم مسطح ^(٧) قبل المناصع ^(٨) و هو متبرزنا، و كنا لا نخرج إلا ليلا إلى ليل، و ذلك قبل أن نتخذ الكنف ^(٩) قريبا من بيوتنا، و أمرنا أمر العرب الأول في التبرز قبل الغائط، فكنا نتأذى بالكنف أن نتخذها عند ^(١٠) بيوتنا، فانطلقت أنا و أم -

= (٤) أ، ب، ج، : الذي، وأثبتته من رواية البخاري و مسلم و الدر المنثور .

(٥) العلقمة : القليل . انظر فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٠

(٦) ما بين القوسين ليس من رواية البخاري و مسلم و الدر المنثور .

(٧) أ : واني، و أثبتته من : ب و ج و رواية مسلم البخاري و الدر المنثور

(٨) في : صحيح البخاري كتاب التفسير و كتاب المغازي : فهلك من هلك . وفي

رواية مسلم : فهلك من هلك في شأني .

(١) ماقط من : ب (٢) ماقط من : ب

(٣) ما بين القوسين ليس في صحيح البخاري و صحيح مسلم و الدر المنثور،

(٤) ماقط من : ج (٥) ب : ينتكم

(٧) في صحيح البخاري كتاب التفسير : أم مسطح : و هي ابنة أبي رهم بن عبد

مناف، و أمها مخر بن عامر خالة أبي بكر الصديق و ابنها مسطح بن أثاثة .

انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ٨ ص ٤٥٣ . و قال الحافظ ابن حجر : قيل

ان اسمها طلسم . فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٥ . و قال الحافظ الذهبي " أم -

مسطح المطلبية : طلسم، و قبل : ريطة . انظر : المقتنى في سرد الكنى

ج ٢ ص ١٧١ .

(٦) ب : نهقت

(٨) ب : المصانع . و المناصع معيد أبيج خارج المدينة . قاله الحافظ

ابن حجر في فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٥ .

(٩) الكنف جمع كنيف و هو المائدة و المراد به هنا " المكان المتخذ لقضاء

الحاجة . قاله الحافظ ابن حجر في فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٥ .

(١٠) ب : منن عند .

مسطح، فأقبلت أنا وأُم مسطح قبل بيتي وقد فرغنا من شأننا، فعثرت أُم مسطح
 في مرطها فقالت " تعس مسطح" ^(١) فقلت لها " بشئ ما قلت، أ تسجين رجلاً
 شهيداً بدرًا" فقالت " أي هتاه ^(٢) أولم تسمعي ما قال ؟" قلت " وما قال"
 فأخبرتني بقول أهل اللفك، فازددت مرضاً على مرضي . فلما رجعت إلى بيتي،
 ودخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال " كيف تيكم" فقلت " أتاأذن
 لي أن آتي أبوي ؟" قالت " وأنا حينئذ أريد أن أتيقن الخبر من قبلهما .
 قالت : فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم، فجئت أبوي فقلت لأُمي " يا
 أمتاه ما يتحدث الناس ؟" قالت " يا بنية ^(٣) هوني عليك، فوالله لقلمسا
 كانت امرأة وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا أكثرن عليها" فقلت
 " سبحن الله ولقد تحدث الناس بهذا"، فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت لا يرقأ
 لي دمع ولا أكتحل بنوم . ثم أصبحت أبكي . ودعا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم علي بن أبي طالب وأمامة بن زيد حين استلبت الوحي يمتأ مرهما في أمر
 فراق أهله . فأما أمامة فأثار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم
 من براعة أهله وبالذي يعلم لهم في نفسه من السود، فقال " يا رسول الله
 أهلك وما نعلم إلا خيراً" . وأما علي بن أبي طالب فقال " يا رسول
 الله، لم يفيق الله عليك والنساء سواها كثير، وإن تسأل الجارية تعددك"،
 فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة ^(٤) فقال " أي بريرة، هل رأيت
 من شيء يريك" قالت بريرة " لا والذي بعثك بالحق، إن رأيت عليها أمراً

(١) في هامش ب : تعس، قال النووي فقليل معناه هلك، و قيل سقط، وقيل عثر،
 وقيل لزمه الشر، وهو بكسر العين وفتحها والفتح أشهر، ولم يذكر الجوهري
 في صحاحه غيره . اعلم أن مسطحاً هذا هو ابن أئانة القرشي المطلبي، وأمه
 بنت خالة أبي بكر المديقرم الله تعالى وجهه، فرباه أبوبكر بينما في حجره
 مع مياله، وكان ينفق عليه وعلى أمه، ثم استمر على ذلك إلى أن أسلم، وشهد
 وكان من المهاجرين الأولين بحلول أبي بكر رضي الله تعالى عنهما . هـ .
 أنسى المطلب .

أقول : قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٥ " مسطح ... ابن
 مباد بن المطلب، فهو المطلبي من أبيه وأمه، والمسطح هود من أمواد الخباء
 وقيل اسمه عوف، وقيل هامر، والأول هو المعتمد " ... وكانت وفاة مسطح
 سنة أربع وثلاثين وقيل سنة سبع وثلاثين بعد أن شهد صفين مع علي . =

أغمضه أكثر أنها جارية حديثة السن تنام من حين أهلها فتأتي الداجن فتأكله"، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم، فاستعذر يومئذ من عبد الله ابن أبي، فقال وهو على المنبر " يا معشر المسلمين من يعذرنى من رجس قد بلغنى أذاً في أهل بيتي، فوالله ما علمت على أهلي إلا خيراً، ولقد ذكروا لي^(١) رجلاً ما علمت عليه إلا خيراً، وما كان يدخل على أهلي إلا معي"، فقام سعد بن معاذ الأثماري^(٢) فقال " يا رسول الله أنا أعذرك منه، إن كان من الأوس - ضربت عنقه^(٣)، وإن كان من اخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك، فقام سعد بن معاذ وهو سيد الخزرج وكان من قبل ذلك رجلاً صالحاً ولكن احتملته الحمية فقال لسعد " كذبت، لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله"، فقام أسيد بن حضير وكان ابن م سعد بن معاذ فقال لسعد بن معاذ " كذبت - ٤٣ ب لعمر الله لنقتلنه، فأنك منافق تجادل من المنافقين"، فتشاور الحيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر، فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخففهم حتى يمكتوا وسكت . فكنيت يومي ذلك لا يرقأ لي دمع، وأبوأي يظننان أن البكاء فائق كبسدى . فبينما هما جالسان عندي وأنا أبكي فاستأذنت علي امرأة من الأثمار فأذنت^(٤) لها فجلست تبكي معي، فبينما نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه

= (٢) ج : هنا

(٣) أ، ب، ج، : بنى، وأثبتته من رواية البخارى ومسلم والدر المنثور .
(٤) قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح البارى ج ٥ ص ١٨٨ : " وكانت بريرة لئام من الأثمار كما وقع عند أبي نعيم، وقيل لئام من بني هلال قاله ابن عبد البر، ويمكن الجمع، وكانت تخدم عائشة قبل أن تعتق و عاشت الى خلافة معاوية"

(١) ليس من رواية البخارى ومسلم والدر المنثور .

(٣) ب : ضربت عنقه - وهو سيد الأوس - .

(٣) انظر : فتح البارى ج ٨ ص ٤٧١ - ٤٧٢ .

(٤) ج : قال فأذنت .

و سلم ثم جلس ، و لم يجلس مندى منذ قيل نسّي ما قيل قبلها ، و قد لبث شهرا لا يوحى اليه في شأني، فتشهد حين جلس ثم قال " أما بعد، يا عائشة، فأنه بلغني منك كذا وكذا ، فان كنت بريئة فمبهرتك الله تعالى، و ان كنت ألممت بذنب فاستغفرى الله و توبى اليه، فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب، تاب الله عليه"، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلبي دمي (١) حتى (١) ما أحسن منه قطرة، فقلت لأبي " أجب رسول الله صلى الله عليه وسلم" (قال. " والله ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت لأبي " أجبني رسول الله صلى الله عليه وسلم" قالت " ما أدري ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم) (٢)، فقلت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن " أتني والله لقد علمت أنكم سمعتم هذا الحديث حتى استقرّ فسي أنفكم و صدقتم به، فلئن قلت لكم أتني بريئة والله يعلم أني بريئة لا تصدقوني (٣)، و لئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم أني منه لبريئة لتصدقني، والله ما أجد لي ولكم مثالا أقول أبي يوسف " فصبر جميل والله المتعان على ما تمفون" (٤)، ثم تحولت فاضطجعت على فراشي، وأنا حينئذ أعلم أني بريئة و أن الله يبرئني ببراءتي، ولكن والله ما كنت أظنّ أن الله منزل في شأني و حيا يتلى، و لثاني في نفسي كان أحقر من أن الله يتكلم فيّ بأمر يتلى، و لكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله بها، فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلعه و لا - ١٤٤ أخرج أحد من أهل البيت حتى (أنزل عليه) (٥) فأخذه ما كان يأخذه من البرحاء (٦) عند الوحي حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق و هو في يوم ثاب من ثقل

(١) ساقط من : ب

(٢) منا بين القوسين ساقط من أ و ب، و أثبتته من : ج و من صحيح البخاري و مسلم والدر المنثور .

(٣) ج : يصدقوني (٤) سورة يوسف : ١٨

(٥) ب : أنزله الله تعالى عليه

(٦) هي شدة الحمى ، وقيل شدة الكرب، وقيل شدة الحر . انظر : فتح الباري ج ٨

القول الذى أنزل عليه، فلما سرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم و هو يضحك فكان أول كلمة تكلم بها أن قال " أبشرى يا عائشة، أما والله فقد برأك " - فقالت أمي " قومي اليهز فقلت " والله لا أقوم اليه ولا أحمد إلا الله تعالى وهو الذى أنزل برائتي " وأنزل الله " أن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم " (١) - العشر آيات كلها . فلما أنزل الله هذا في برائتي قال أبو بكر - وكان ينفق على مسطح بن أثاثة لقربته منه و فقره " والله لا أنفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذى قال لعائشة ما قال، " فأنزل الله " ولا ياتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثوا أولي القربى والمساكين " الى قوله " رحيم " (٢) فقال أبو بكر " هللى والله اتى أحب أن يغفر الله لي " فخرج الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال " والله لا أنزعها منه أبدا " .

قالت عائشة " وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش عن أمرى فقال " يا زينب ما ذا (٣) علمت أو رأيت " فقالت " يا رسول الله أحسبى سمعى وبصرى، ما علمت إلا خيرا " قالت (٤) " هي التى كانت تاميني من أزواج - رسول الله صلى الله عليه وسلم فعصمها الله بالورع، وطقت أختها حمنة (٥) تحارب لها فهلكت فيمن هلك من أصحابك " . (٦)

و روى البخارى والترمذى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عائشة قالت " لما ذكر من ثأني (الذى) ذكر و ما علمت به قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطيباء، فتشهد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال " أمّا بعد أشيروا علي في أناس أبناوا أهلي، وأيم الله ما علمت على أهلي من سوء

(١) سورة النور : ١١

(٢) سورة النور : ٢٢

(٣) ب : ما (٤) ب : فقالت وكانت

(٥) هي حمنة بنت جحش الأندية ، أخت زينب بنت جحش، لها صعبة ، وكانت تحب مصعب بن عمير ثم طلحة بن عبيد الله . انظر : تقريب التهذيب ص ٧٤٥ .

(٦) سبق تخريج الحديث في ص ٢١٨ ، والحديث رواه الإمام أحمد في المسند ج ٦ ص ١٩٤ -

(٧) أ : ما ، وأثبتته من ب و ج و صحيح البخارى والدر المنثور و صحيح مسلم ١٩٧ .

وأبنوهم بمن؟، والله ما علمت عليه من سوء قط، ولا يدخل بيتي قط إلا -
وأنا حاضرة، ولا جئت في سقر إلا فأب معي"، فقام سعد بن معاذ فقال "انذن
لي يا رسول الله أن أضرب أعناقهم"، وقام رجل من بني الخزرج، وكانت أم -
حصان بن ثابت^(١) من رهط ذلك الرجل^(٢)، فقال "كذبت، أما والله لو كان من
الأوس (ما أحببت أن تضرب أعناقهم حتى كاد أن يكون بين الأوس) والخزرج
شر في المسجد، وما علمت، فلما كان مساء ذلك اليوم خرجت لبعث حاجتي، ومعني
أم مسطح، فعثرت وقالت "تعس مسطح" فقلت^(٣) "أي أم تسعين ابنك" ثم عثرت
الثانية فقالت "تعس مسطح" فقلت لها "أي أم تسعين ابنك" ثم عثرت الثالثة
فقالت "تعس مسطح" فانتهرتها، فقالت "والله ما أسبته إلا فيك" فقلت
"في أي شأني" فبقرت لي الحديث، فقلت "وقد كان هذا" قالت "نعم والله"
فرجعت إلى بيتي كأن الذي خرجت له لأجد منه قليلا ولا كثيرا، وومكت فقلت
لرسول الله صلى الله عليه وسلم "أرسلني إلى بيتي أبي"، فأرسل معي الغلام،
فدخلت الدار، فوجدت أم رومان في السفلى وأبا بكر فوق البيت يقرأ، فقالت
أم رومان "ما جاء بك يا بنية"، فأخبرتها، وذكرت لها الحديث، وإذا هو لم
يبلغ منها مثل ما بلغ مني، فقالت "يا بنية خفي عليك الشأن، فاقم والله
لقلما كانت امرأة حسناء عند رجل يحبها لها ضرائر إلا حسدنها وقيل فيها"،
قلت "وقد علم به أبي" قالت "نعم" ("ورسول الله؟") قالت "نعم" (فأستعبرت
وبكيت، فسمع أبو بكر صوتي وهو فوق البيت يقرأ، فنزل فقال لأمي "ما
شأنها؟" قالت "بلغها الذي ذكر من شأنها"، ففاضت مينا، وقال "أقسمت
عليك يا بنية ألا رجعت إلى بيتك" فرجعت، ولقد جاء رسول الله صلى الله عليه
وسلم بيتي وسأل هني خالمتي فقالت "لا والله ما علمت عليها عيبا إلا أنها

(١) أ : الرحل . وأثبتته من ب و ج و من صحيح البخاري و سنن الترمذي و -
الدر المنثور .

(٢) ما بين القوسين ما قلط من : ب

(٣) ب : فقلت لها

(٤) ما بين القوسين ما قطن من : أ ، و -
بهج، وصحيح البخاري والدر المنثور .

كانت ترقد حتى تدخل الثاة فتأكل خميرها ^(١) أو عجينةا وانتهرها ^(٢) بعض
أصحابه فقال " امدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم " حتى أسقطوا لها به ،
فقالت " سبحان الله ، والله ما علمت عليها إلا ما يعلم العائغ على تير الذهب
الأمرؤ وبلغ الأمر الى ذلك الرجل الذي قيل له ، فقال " سبحان الله ، والله ما
كشفت كنف أنثى قط " ، قالت عائشة " نقتل شهيدا في سبيل الله " ^(٣) ، وأصبح
أبو أيمن عندي عن يميني وعن شمالي ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال " أما بعد ،
يا عائشة ان كنت قارفت سوءا أو ظلمت فتوبي الى الله ، ان الله يقبيل
التوبة من عباده " ، قالت " وقد جاءت امرأة من الأنصار فهي بالباب ، فقلت
" ألا تستحي من هذه المرأة أن تذكرنيئا " ، فومظ رسول الله صلى الله عليه
وسلم فالتفت الى أبي فقلت " أجيء " قال " ماذا أقول " ، فالتفت الى
أمي فقلت " أجيبيه " ، قالت " أقول ماذا " ، فلما لم يجيباه تشهدت فحمدت الله
ثمالي وأثنيت عليه ثم قلت " أما بعد ، فوالله لئن قلت لكم أني لم أفعل
- والله يشهد انني لم أدق - ماذا بنا فعي منكم ، ولقد تكلمتم به وأشرتمه
قلوبكم ، وان قلت اني فعلت - والله يعلم أني لم أفعل - لتقولن قد بائنت
به على نفسها ، واني والله ما أجد لي ولكم مثلا - والتمست اسم يعقوب
فلم أقدر عليه إلا أبا يوسف قال : فمببر جميل والله المستعان على ما
تمنون " . وأنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من مائته ، فسكتنا ^(٤) ؛
فرفع منه ، واتي لأبيي السرور في وجهه وهو يمسح جبينه ويقول " أبشري
يا عائشة فقد أنزل الله برائتك " ، قالت " و كنت أشد مما كنت غضا " فقال -
لي أبو أيمن " قومي اليه " ، فقلت " والله لا أقوم اليه ، ولا أحده ولا أحدهما
ولكن أحمد الله الذي أنزل برائتي ، لقد سمعتموه فما أنكرتموه ولا غيرتموه " ،
وكانت عائشة تقول " أما زينب ابنة جحش فعمها الله لدينها فلم تقل إلا

(١) أ : خميرها . وأثبتها من ب و ج و صحيح البخاري والترمذي والدر المنثور .

(٢) ب : أو انتهرها . (٤) أ : فسكتنا .

(٣) وهو المطايعي الفاغل صفوان بن المعطل السلمى ثم الذكواني ، ذكر ابن اسحاق
أنه استشهد في غزاة أرمينية في خلافة عمر سنة تسع عشرة ، وقيل بل عاش الى
سنة أربع وخمسين فاستشهد بأرض الروم في خلافة معاوية . انظر : فتح الباري

الا خيرا، وأما اختها فهلكت فيمن هلكت .. و كان الذي يتكلم فيه مطمح
و حسان بن ثابت و المناقب عبد الله بن أبي و هو الذي كان يحنو عليه و يجمعه
وهو الذي تولى كبره منهم هو و حمنة .

فحلف أبو بكر ألا ينفع مطمح بناخمة أبدا فأنزل الله " و لا ياتل أولو
القنفل - يعني أبا بكر - و السعة أن يؤتي أولو القري و الماكين - يعني
مطحا - الى قوله - ألا تحبون أن يغفر الله لكم و الله غفور رحيم " (١) .
قال أبو بكر " بلى و الله يا ربنا ، انا لنحب أن تغفر لنا " ، و أعاد له ما
كان يمنع " (٢) .

و أما حديث أم رومان رضي الله عنها ، فقد أخرج سعيد بن منصور (٣)
و أحمد و البخاري و ابن مردويه عن أم رومان قالت " بينا أنا عند عائشة
رضي الله عنها اذ دخلت عليها امرأة من الأنصار و قالت " فعل الله بآبئها
و فعل " ، فقالت عائشة " و لم " قالت " انه كان قيمن حدّ الحديث ، قالت
عائشة " و أي حديث " ، قالت " كذا و كذا " ، قالت وبلغ ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم " قالت " نعم " ، فخرت عائشة مخشيا عليها ، فما قامت
إلا و عليها حمى بناغف (٤) ، فقمت فدنسرتها ، و جاء النبي صلى الله عليه
وسلم فقال " ما شأن هذه " قلت " يا رسول الله أخذتها حمى بناغف " قال "
فلعله من حديث تحدث به " قالت فاستوث عائشة قاعدة فقالت " و الله لئن
حلفت لا تمدقوني ، و لئن اعتذرت اليكم لا تعذروني ، فمثلي و مثلكم كمثلي
يعقوب و بنييه " و الله المتعان على ما تصفون " ، و خرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، فأنزل الله مذرها ، فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
و معه أبو بكر ، فدخل فقال " يا عائشة ان الله قد أنزل مذك " فقالت " بحمد

(١) سورة النور : ٢٢

(٢) صحيح البخاري مع الفتح ج ٨ ص ٤٨٧-٤٨٨ ، سنن الترمذي ج ٥ ص ٣١٠-٣١٢ ،
و الدر المنثور ج ٦ ص ١٤٢-١٤٥ حيث ذكر فيه هو الرواة الذين ذكرهم
البرزنجي .

و انظر أيضا : مسند الامام أحمد ج ٦ / ٣٦٧-٣٦٨

الله لا يحمذك"، فقال لها أبو بكر "أتقولين هذا لرسول الله صلى الله عليه وسلم"، قالت "نعم".

قالت : وكتان فيمن حدث الحديث رجل كان يعوله أبو بكر، فحلف أبو بكر أن^(١) يعله، فأنزل الله "و لا يأتل أولو الفضل منكم والسعة" إلى آخر الآية . قال أبو بكر "بلى" فوصله . (٢)

و أما حديث ابن الزبير فرواه البخاري في الشهادات ولم يسق لفظه^(٣) .
و أما حديث ابن عباس رضي الله عنهما فقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا غفر جاء ببعض نساء، ومساخر بمائشة، وكان لها هودج، وكان اليهودج له رجل يحملونه ويضعون، فعرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وخرجت مائشة للحاجة، فتباعدت، فلم يعلم بها، فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم والناس قد ارتحلوا، وبطء الذين يحملون اليهودج فحملوه ولا يعلمون إلا أنها فيه، فصاروا، وأقبلت مائشة فوجدت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قد ارتحلوا، فجلسبت مكانها، فاستيقظ رجل من الأنصار يقال له مخوان بن المعطل، وكان لا يقرب النساء، فتقرب منها ومعه بعير له، فلما رآها وكان قد عرفها وهي منيرة، قال "أم المؤمنين"، ولوى وجهه وحملها، ثم أخذ بغطاء الجمل، وأقبل يقوده حتى لحق الناس، والنبي صلى الله عليه وسلم قد نزل ونقد مائشة .
فأكثروا القول، فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فشق عليه حتى اعتزلها، فاستشار فيها زيد بن ثابت وغيره فقال "يا رسول الله دعها لعل الله أن

(٢) = هو سعيد بن منصور الخراساني نزيل مكة، ثقة مصنف، مات سنة سبع ومشرين ومائتين، وقيل لبعدها . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٤١ ، شذرات الذهب ج ٢ ص ٦٢ .

(٤) ج : تناقض

(١) أ : لا، وأثبتته من بوج، وصحيح البخاري والدر المنثور .
(٢) صحيح البخاري مع الفتح ج ٧ ص ٤٣٥ - ٤٣٦ . والمسند للإمام أحمد ج ٦ ص ٣٦٧ - ٣٦٨ . والدر المنثور ج ٦ ص ١٤٥ - ١٤٦ حيث ذكر فيه هو الروايات .
(٣) صحيح البخاري مع الفتح ج ٥ ص ٢٤٨ .

يحدث لك فيها " ، فقال علي بن أبي طالب " النساء كثير " . و خرج مائثة ليلة
تمشي في نساء فعشرت أم مطح فقالت " تعي مطح " ، قالت مائثة " بشر ما
قلت " فقالت " اتك لا تدري ^(١) ما يقوله " فأخبرتها ، فسقطت مائثة مغشياً
عليها . ثم أنزل الله " ان الذين جاءوا بالافك ، الآيات ^(٢) . وكان أبو
بكر يعطي مطحاً ويعلمه ويبره ، فحلف أبو بكر لا يعطيه ، فنزل " و لا يأتسل
أولوا الفضل منكم والسعة " ^(٣) فأمره النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتيتها
و يبشرها ، فجاء أبو بكر فبأخبرها بعذرها و ما أنزل الله فيها فقالت " (بحمد
الله لا يحمدك ولا يحمد صاحبك) ^(٤) ^(٥) .

و أما حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، فقد أخرج الطبراني وابن مردويه
عن ابن عمر قال " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد سفراً أقرع
بين نسائه ثلاثاً ، فمن أصابته القرعة خرج بها معه ، فلما غزا بنسبي
المطلق أقرع بينهما ، فأصابته مائثة وأم سلمة ، فخرج بهما معه ، فلما
كانوا في بعض الطريق مال رجل أم سلمة فأناخوا بعيرها ليملحوا رحلتها ، وكانت
مائثة تريد قضاء حاجة ، فلما أبركوا ابلهم قالت مائثة " فقلت في نفسي
الى ما يملح رجل أم سلمة أقضي حاجتي " ، قالت فنزلت من الهودج و لم يعلموا
بنزولي ، فأثبتت خربة فانقطعت قلادتي فاحتجبت في جمعها و نظامها ، وبعث
القوم ابلهم و مضوا ، وظنوا أنني في الهودج ، فخرجت / و لم أرا أحسدا
فاتبعتهم حتى أمييت . قلت " ان القوم سيفقدونني فيرجعون في طلبي " .
فمضت على بعض الطريق ، فمر بي صفوان بن المعطل و كان يسأل النبي صلى
الله عليه وسلم أن يجعله على الساقة فجعله ، و كان اذا رحل الناس قام يعلي

(١) ب : لما تدري

(٢) سورة النور : ١١

(٣) سورة النور : ٢٢

(٤) في أ ، ب ، ج : لا يحمدك ولا يحمدك صاحبك . وأثبتته من كتاب الدر المنثور
حيث ذكر فيه رواية ابن مردويه . انظر ج ٦ ص ١٤٦ - ١٤٧ .

(٥) انظر : الدر المنثور ج ٦ ص ١٤٦ - ١٤٧ .

ثم يتبعهم، فما سقط منهم من شيء حملته حتى يأتي به أصحابه . قالت عائشة رضي الله عنها " فلما مر بي ظن أنني رجل فقال " يا نرمان قم، فإن الناس قد مضوا "، فقلت " اني لست رجلا، أنا عائشة "، قال " أنا لله وأنا إليه راجعون " ثم أناخ بعيره فعلق يديه ثم ولى عني فقال " يا أمة قومي فاركبي، فإذا ركبت فأذنيني " قالت فركبت فجاءني حتى حل العقال ثم بعست جملي، فأخذ بغطاء الجمل . قال ابن عمر " فما كلمها كلاما حتى أتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عبد الله بن أبي بن سلول المناقق "عجربها ورب الكعبة"، وأعانته على ذلك حسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وحنيفة، وشاع ذلك في المعكر وبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم، فكان في قلب النبي صلى الله عليه وسلم مما قالوا حتى رجعوا إلى المدينة، وأشاع عبد الله بن أبي هذا الحديث في المدينة، واشتد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم، قالت عائشة " فدخلت ذات يوم أم مسطح قرأتني وأنا أريد المذهب فحملت معي السطل^(١) وفيه ما فوق السطل منها فقالت " تعس مسطح "، قالت لها عائشة " سبحن الله تسبين رجلا من أهل بدرو هو ابنك " قالت لها أم مسطح " انه مال بك السبل وأنت لا تدريين " وأخبرتها الخبر . فلما أخبرتنني أخذتني الحمى^(٢) فتقلص ما كان ولم أجد المذهب، قالت عائشة " وقد كنت أرى من النبي صلى الله عليه وسلم قبل ذلك جفوة، ولم أدر من أي شيء هو، فلما حدثتني أم مسطح (علمت أن جفوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت لما أخبرتنني أم مسطح)^(٣) فقلت للنبي صلى الله عليه وسلم " أتأذن لي أن أذهب إلى أهلي " قال / " اذهبي^(٤) فخرجت عائشة حتى أتت أباها فقال لها " ما لك " قالت " أخرجني رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته "

(١) السطل هو اناء من معدن كالمرجل له علاقة كنصف الدائرة مركبة في جرولين .

انظر المعجم الوسيط ج ١ ص ٤٢٩ - ٤٣٠ . وانظر أيضا : لسان العرب ج

١٢ ص ٣٣٥ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ج

(٣) ج : الحمى

(٤) ج : اذهبي إلى أهلِكَ

قال لها أبوبكر " فأخرجك رسول الله صلى الله عليه وسلم وآويك أنا ، والله لا آويك أبدا حتى يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم " ، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤويها " فقال لها أبوبكر " والله ما قيل لنا هذا في الجاهلية قط ، فكيف وقد أمرنا الله تعالى بالاسلام " ، فبكت عائشة

وأما أم رومان ، وأبوبكر وعبد الرحمن و بكن معهم أهل الدار ، و بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ، فمعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه فقال " أيها الناس من يعذرني فيمن يؤذيني " ، فقام إليه سعد بن معاذ فصل سيفه فقال " يا رسول الله أنا أعذرک منه ، ان يكن من الأوس أتيتك برأسه ، وان يكن من الخزرج أمرتنا بأمر فيه " ، فقام سعد بن عبادة فقال " كذبت والله ما تقدر على قتله ، انما طلبتنا بدخول كانت بيننا وبينكم في الجاهلية " فقال هذا (قال الأوس وقال هذا قال الخزرج)^(١) فافطروا بالنعال والحجارة وتلاطموا

فقام أسيد بن حضير فقال " فيم الكلام ، هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا بأمره فينفض على رغب أنسف من رغب " ، و نزل جبريل وهو على المنبر ، فلما جرى منه تلاطمهم ما نزل به جبريل " وان طاشتان من المؤمنين اقتتلوا " الى آخر الآيات^(٢) فصاح الناس " رغبنا بما أنزل الله " ، و قام بعضهم الى بعض فتلاوموا وتماحوا ، فنزل النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر وانتظر الوحي في عائشة ، فبعث النبي صلى الله عليه وسلم الى علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد وبريرة ، وكان اذا أراد أن يستشير في أمر أهله لم يعد عليا وأسامة بعد موت أبيه زيد ، فقال لعلي " ما تقول في عائشة ، فقد أهمني ما قال الناس " قال له " يا رسول الله قد قال الناس وقد حل لك طلاقها " ، وقال لأسامة " ما تقول أنت " قال " سبحن الله ، ما يحل لنا أن نتكلم

(١) كذا في نسخة أ ، ب ، ج . وفي الدر المنثور : يا الأوس وقال هذا يا للخزرج الدر المنثور ج ٦ ص ١٤٩ .

(٢) سورة الحجرات : ١

بهذا سبحانه هذا بهتان مظيم"، فقال لبسيرة " ما تقولين يا بريرة" قالت ٤٧ ب
والله يا رسول الله ما علمت ملأ أهلك إلا خيرا، إلا أنها امرأة نكسوم
تنام حتى تجيء الداجن^(١) فتأكل ميعنها، وان كان شيء من هذا ليخبرنك
الله"، فخرج النبي صلى الله عليه وسلم حتى أتى منزل أبي بكر فدخل عليها
فقال لها " يا عائشة ان كنت فعلت هذا الأمر فقول لي حتى أستغفر الله
لك" فقالت " والله لا أستغفر الله منه أبدا، ان كنت قد فعلته فلا غفر الله
لي، وما أجد مثلي ومثلكم إلا مثل أبي يوسف - وذهب عنها ام يعنوب - من
الأسف قال " انما أشكو بشي وحزني الى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون^(٢)"
فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلمها اذ نزل جبريل بالوحي فأخذت
النبي صلى الله عليه وسلم نعمة، فسرى عنه وهو يبتسم فقال " يا عائشة
ان الله قد أنزل مذكرك " فقالت " بحمد الله لا يعمدك"، فتلا عليها سورة
النور الى الموضع الذي انتهى خبرها و عذرها و براءتها، فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم " قومي الى البيت" فقامت، و خرج رسول الله صلى الله
عليه الى المسجد، فدعا أبا عبدة بن الجراح، فجمع الناس، ثم تلا عليهم
ما أنزل الله من البراءة لعائشة، و بعث الى عبد الله بن أبي، فجاء به،
فضربه النبي صلى الله عليه وسلم حدّين، و بعث الى حسان و مسطح و حمصة
فضربوا ضربا وجعا و جثوا في رقابهم . قال ابن عمر " انما ضرب رسول
الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي حدّين فانه من قذف أزواج النبي
صلى الله عليه وسلم فعليه حدان"، فبعث أبو بكر رضي الله عنه الى مسطح
" لا وملتك بدرهم أبدا، و لا مقلت عليك بخير أبدا"، ثم طرده أبو بكر رضي الله
عنه وأخرجه من منزله، فنزل القرآن " و لا يأتل أولو الفضل منكم والسعة^(٣)

(١) ج : يجيء الداجن

(٢) سورة يوسف : ٨٦

(٣) سورة النور : ٢٢

الى آخر الآية، فقال أبو بكر رضي الله عنه " أما اذا نزل القرآن يأمرني
 فيك لأما فمن لك؟ و كانت^(١) امرأة عبد الله بن أبي منافقة معه فنزل القرآن
 " الخبيثات - يعني امرأة عبد الله - للخبيثين - يعني عبد الله / والخبيثون
 للخبيثات - عبد الله وامراته - والطيبات - يعني عائشة وأرواح النبي
 صلى الله عليه وسلم - للطيبين - يعني النبي صلى الله عليه وسلم ".^(٢)
 وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه، فقد أخرج البزار^(٣) وابن
 مردويه بسند حسن عن أبي هريرة قال " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا أراد سفراً أقرع بين نسائه، فأصاب عائشة القرعة في غزوة بني النضير
 فلما كان في جوف الليل انطلقت عائشة لحاجتها فأنحلت ثيابها فذهبت
 في طلبها، و كان مطبخ يتيما لأبي بكر وفي هiale، فلما رجعت عائشة لم
 تر العسكر، و كان صفوان بن المعطل السلمي يتخلف عن الناس فيميب القدح
 والجراب والاداة فيحمله، فنظر فانا عائشة، فغطى وجهه عنها، ثم أدنى
 بغيره عنها، فانتبه الى العسكر، فقالوا قولا وقالوا فيه . قال : ثم ذكر
 الحديث حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم، و كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يجيء فيقوم على الباب فيقول " كيف تيكم؟ "، حتى جاء
 يوما فقال " أبشري يا عائشة، فقد أنزل الله عذرك "، فقالت " بحمد الله
 لا بعهدك "، وأنزل الله في ذلك مشرآيات " أن الذين جاءوا بالاك عصبة
 منكم "^(٤)، فحد رسول الله صلى الله عليه وسلم مسطحا وحنة و حان ."^(٥)
 وأما حديث أبي اليسر رضي الله عنه، فقد أخرج الطبراني وابن
 مردويه عن أبي اليسر الأماري " أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعائشة

(١) أ : كان، وأثبتته من ب و ج

(٢) الدر المنثور ج ٦ ص ١٤٧ - ١٥٠، وقال السيوطي : سنده حسن .

(٣) هو أحمد بن عمرو بن همد الخالق البزار، الحافظ صاحب المسند، قلسال
 الدارقطني : ثقة يخطئ و يتكل على حفظه، توفي سنة ٢١٢هـ . انظر : تذكرة
 الحفاظ ج ٢ ص ١١٢ . شذرات الذهب ج ٢ ص ٢٠١ .

(٤) سورة النور : ١١

(٥) الدر المنثور ج ٦ ص ١٤٦ .

" يا عائشة قد أنزل الله فذرك " قالت " بحمد الله لا يحمدك "، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند عائشة ، فبعث إلى ابن أبي نضرة حديثين وبعث إلى مطح وحننة (نضريهم) (١)(٢)

فصل :

قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري " أخرج البخاري هذا الحديث في الجهاد ثم في الشهادات ثم في التفسير ثم في الأيمان والنذر ثم في التوحيد (٣) ، وأخرجه النسائي في عشرة النماء وفي التفسير " ، قال " وقد جاء عن الزهري من غير رواية هؤلاء الأربعة (٤) الذين ساق عنهم البخاري ملفقا ، فأخرج أبو عوانة (٥) في صحيحه من جماعة و أبو داود من جماعة ، والترمذي من جماعة ، والطبراني من جماعة ، وابن مردويه من جماعة " قال " وعدتهم ثمانية عشر نفعا عن الزهري ، منهم من طوله و منهم من اختصره " ، قال " وما ذكر في أثناء شرح هذا الحديث ما في رواية هؤلاء من فائدة ٤٨ ب زائدة انشأ الله تعالى (٦) ، ثم ذكر ما وعده ، فلنتبعه في ذلك تكميلا للفائدة :

" قوله : " كان رسول الله انا خرج " زاد معمر في روايته سفرا أي النبي سفر . قوله : " في غزوة غزاها " هي غزوة بني المطلق صرح به محمد بن اسحاق في روايته ، وكذا أفلح بن عبد الله (٧) عند الطبراني وعنده في رواية أبي أوفى " فخرج سهم عائشة في غزوة بني المطلق من خزاعة " ، وعند البزار من حديث أبي هريرة " فأصابته عائشة القرمة في غزوة بني المطلق . قوله " فأثابا أحمل في هودجي " في رواية ابن (٨) أوفى " وأنا أحمل في المحفة (٩) " . قوله

(١) ما بين القوسين ساقط من : أ . ، وأثبتته من ب و ج والدر المنثور .

(٢) الدر المنثور ج ٦ ص ١٥٠

(٣) رواية البخاري للحديث في صحيحه مع الفتح : كتاب الجهاد (ج ٦ ص ٧٧

١) ، كتاب الشهادات (ج ٥ ص ٢٦١) ، كتاب التفسير (ج ٨ ص ٤٤٢ - ٤٥٥) .

كتاب الأيمان والنذر (ج ١١ ص ٥٤٦) ، كتاب التوحيد (ج ١٣ ص ٢٤٤) .

وأخرجه أيضا في كتاب المغازي (ج ٧ ص ٤٣١ - ٤٣٥) ، وكتاب الانعام بالكتاب

والسنة (ج ١٣ ص ٢٣٦ - ٢٤٠) .

"آذن بالرحيل" زاد ابن اسحاق في روايته " فنزل منزلاً، فبات به بعض الليل ثم آذن بالرحيل "، (وبهذه يتم معنى الحديث . فانها تدلّ على أنّها خرجت بالليل، فلماذا راحوا ولم يفتقدوها)^(١). قوله " فمضيت حتى جاوزت الجيث " يعني لقضاء حاجتها، وفي ذلك دلالة أن ما في حديث ابن عمر^(٢) أن أم سلمة كانت معها وأنّ رجل أم سلمة مال فأماخوا بعيرها ليملحوا رجليها } قالست عائشة " فقلت الى أن يملحوا رجليها " ^(٣) أقضي حاجتي، قال الحافظ " شأن منكر وأنها كانت منفردة كما هو في الصحيح " ^(٤). قوله " من جزع ظفاري " في رواية الواقدي زيادة ^(٥) " كانت أُمّي أدخلتني به على رسول الله صلى الله عليه وسلم . قوله " فاذا مقدي " في رواية فليح " فلمست صدرى فاذا مقدي " .

-
- (٤) = هو ٤٧٤ الأربعة أي عروة بن الزبير و سعيد بن المسيب، و طلحة بن الوسام، و عبيد الله بن عبد الله بن مسعود، و هم التابعون الذين أخذ منهم الزهري الحديث .
- (٥) هو وضاح بن عبد الله الشكري البزاز مشهور بكنيته، حافظ ثقة ثبت، تقريب التهذيب ص ٥٨٠، شذرات الذهب ج ١ ص ٢٨٧ . (مات المترجم سنة خمس أو ست و سبعين و مائة)، وانظر المقتنى في سرد الكنى ص ٤٤٦ .
- (٦) انظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٥٦ - ٤٥٧ .
- (٧) ب : أفلح بن عبيد الله
- (٨) ما بين القوسين ما قط من : ب
- (٩) ب : المحقة .
-

- (١) ما بين القوسين ليس من فتح الباري
- (٢) أ : الحديث ابن عمر، ب : حديث بن عمر، وأثبت به من ج و من فتح الباري .
- (٣) ما بين القوسين مكرر في : أ
- (٤) انظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٥٨ .
- (٥) هو محمد بن عمر بن واقد الأحمي، قاضي بغداد، متروك مع سعة علمه، من التاسعة، مات سنة سبع و مائتين . انظر : تقريب التهذيب ص ٤٩٨ ، شذرات الذهب ج ٢ ص ١٨ .

قوله : " انقطع " في رواية ابن اسحاق " قد انصل من منقي رأنا لأبى " قوله : " فالتست فقدى " في رواية فليح " فرجت لألتمس فقدى و جيتني ابتغاؤه " وفي رواية ابن اسحاق " فرجت هودى على بدثيا لى المكان الذى ذهب اليه " وفي رواية الواقدي " و كنت أن القوم لو لبثوا شهرا لم يبعثوا بعميرى حتى أكون قبي هودجي " .

قوله : " فاستيقظت ^(١) باسترجاعه " في رواية ابن اسحاق " فقال انا لله وانا اليه راجعون " (و هو المزاد با لسترجاع) ^(٢) و كأنه شق عليه ما جسرى لعائشة ، أو خاف أن يتهم بها ان حملها وأن يؤاخذ الله تعالى ان تركها ، و رفع صوته تأديا معها واكتفى به من مناداتها .

قوله : " والله ما يكلمني كلمة و ما سمعت منه كلمة / غير استرجاعه " وفي ١٤٩ رواية ابن اسحاق أنه قال لها " ما خلفك " وأنه قال لها " اركبي و اجتأخر " وفي رواية أبي أويس " فسألني من أمرى ، فخرت وجهي منه بطبايى و أهيرته بأمرى ، ففرب بعميره ، فوطئ على ذراعه ، فولأني قفاه " . وفي حديث ابن عمر " فلما رأي ظن أني رجل " فقال يا نومان قم فقد مار الناس (فقلبت " اني لست رجلا أنا هائشة " ، و قد مرّ ، لا معرضة بين هذه الروايات لأنه يمكن أنه بعد ما علم أنها هائشة لم يكلمها ، و انما كلمها قبل ذلك ، فأنه ظنها رجلا أولا فقال " يا نومان قم فقد مار الناس " ثم لما علم أنه امرأة قال " ما شأنك " فلما علم أنها هائشة أناخ لها البعير وقادها و لم يكلمها بعد ذلك . و يؤيده ما في حديث ابن عمر المذكور بعد هذا الكلام " فما كلمها كلما حتى أتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم " ، وفي حديث أبي هريرة " فغطى وجهه عنها ثم أدنى بعميره منها " ^(٣) .

قوله : فهلك ^(٤) من هلك " ، زاد صالح في روايته " في شأني " وفي رواية

(١) ب : فاستقيمت (٢) ما بين القومين ليس من فتح الباري

(٣) ما بين القومين ليس من فتح الباري .

(٤) ما قظ من ب و ج .

(٥) هو صالح بن كيسان المدني ، ثقة ثبت فقيه ، مات بعد سنة ثلاثين أو

بعد الأربعين ومائة . تقريب التهذيب ص ٢٧٢ .

أبي أويس " فهناك (١) في وفيه أهل الأمك ما قالوا .

أما الخائفون في الأمك، فالمشهور في جميع الروايات الصحيحة أنهم
عبد الله بن أبي و مسطح بن أثانة و حمزة بنت جثن . قال تعالى " ان الذين
جاءوا بالأمك معبة منكم " (٢)، والعمة ما بين ثلاثة الى عشرة، وقد
يطلق على الجماعة من غير حصر في عدد . (٣)

وزاد أبو الوليد (٤) بن سالم تبع لابن دحية : عبد الله وأبا أحمد ابني
جثن . وزاد فيهم الزمخشري في الكشاف مع الأربعة الأول : زيد بن رفاعة،
قال العافظ ابن حجر " ولم أره لغيره " .

ومد ابن مردويه من طريق ابن سيرين (٥) خلف أبو بكر أن لا ينفق على يتيميس
كانا عنده خاضا في أمر عائشة أحدهما مسطح، قال ابن حجر " ولم أقف على
تسمية رفيق مسطح .

وأما قولهم الذي قالوا فيوقع في حديث ابن عمر (كما مر) (٦) فقال عبد الله
ابن أبي " فجر بها و رب الكعبة " وأهانته على ذلك جماعة، و شاع ذلك في
المسكن . وفي مرسل سعيد بن جبير " وقذفها عبد الله بن أبي فقال " ما
برئت عائشة من صفوان ولا برىء منها " (و في رواية قال : انظروا امرأة
نبيكم باتت مع رجل الى المبح ثم جا " يقودها) . (٧)

٤٩ ب

قوله : " والذي تولى كبره عبد الله بن أبي " في المغازي من طريق صالح
ابن كيسان من مروء أنه كان يشاع (٨) ويتحدث به (٩) عنده فيقره و يستمعه
و يستوشيه (أي يستخرجه بالبحث و التنقيب) (١٠)

(١) سورة النور : ١١

(١) ما قُط من : ب

(٢) وانظر : لسان العرب ج ١ ص ٦٠٥، القاموس المحيط ج ١ ص ١٠٩ .

(٤) كذا . في نسخة أ، ب، ج ، وفي فتح الباري : أبو الريمس .

(٥) هو محمد بن سيرين الأثماري البصري، ثقة ثبت كبير القدر، توفي
سنة عشر و مائة . تقريب التهذيب ص ٤٨٤، تذرات الذهب ج ١ ص ١٣٨-١٣٩ .

(٦) ما بين القوسين ليس من فتح الباري .

وقيل هو حسان، والصحيح هو الأول (أى فقد) قال حسان في قصيدة يمدح
بها عائشة رضي الله عنها :

فان كنت قد قلت الذى زعموا لكم * فلا رفعت سوطي اتي أنا ملبي
وان الذى قد قيل ليس بـلائق * بك الدهر بل قيل امرئ مثما حل
ومنها :

مقبلة حي من لؤى بن غالب * كرام الماهي مجدهم غير زائل
مهذبة قد طيب الله خيمها * و طهرها من كل سوء وباطل
ومنها :

حليمة غير الخلق ديننا و منمبنا * نبي الهدى والمكرمات الفواضل
رأيتك ولينفر لئلك الله مرة * من المحضات غير ذات الغواضل
ومنها :

حسان رزان ما^(٣) تزن بربيبه * و تمج غرثى من لحوم الغواضل^(٤)
وبالجملة، فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه، و ضرب صنوان لسه
بالسيف يدل على أنه كان من الخائفين في الافك، لكنه ليس الذى تولى
كبره .^(٥) وفي رواية ابن اسحاق " و كان الذى تولى كبر ذلك مبه الله بين
أبي في رجال من الخزرج " (٦).
فصل : فيه تنبيهان :

أحدهما : تبين، وبما سيأتي، أن عليا كرم الله وجهه يرى من
حديث الافك، قد طهر الله منه قلبه و لسانه، فضلا عن أن يكون هو الذى

= (٧) ما بين القوسين ليس من فتح البارى

(٨) ما قُط من ب و ج (١) في فتح البارى : أى يستخرجه بالبحث
عنه والتفتيش .

(١) ما بين القوسين ما قُط من ب و ج (٢) ب : كريم

(٣) في أ ب ج : لا ، و أثبتته من فتح البارى و ديوان حسان بن ثابت .

(٤) انظر : فتح البارى ج ٨ ص ٤٨٥ - ٤٨٦ . ديوان حسان بن ثابت ج ١ ص ٥١٠ .

(٥) انظر لقول البرزنجي من فتح البارى في الصفحات : ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٢، ٤٦٤،

من الجزء الثامن . والملاحظ أن هذه النقول بدأت من ص ٣٢٥ - الى ص ٣٣٩

من صفحات هذه الرسالة .

(٥) انظر : الدر المنثور ج ٦ ص ١٥٨ .

تولى كبره - نأى الله تعالى العفو - حاشاه من ذلك، وكيف يتمور هذا
ما قل، فإن علياً مع رسول الله كهارون مع موسى^(١)، بل كنفسه، فقد نزل به
رسول الله على الله عليه وسلم منزلة نفسه في حديث^(٢)، و هل يرضى أحد
بما هو ماز نفسه أن يتكلم به، فضلاً عن أن يشيعه - معاذ الله - .
فما ظنه^(٣) بنو مروان بعلي كرم الله وجهه من عداوتهم و طغيانهم،
و من ارادة تنفير الناس عنه و من أولاده^(٤)، و إلا فهو برىء من ذلك كما علمت.
و يزيدك وضوحاً ما رواه البخارى وابن المنذر والطبراني وابن مردويه
و البيهقي/في الدلائل من الزهرى قال " كنت عند الوليد بن عبد الملك، فقال ٥٠
" الذى تولى كبره منهم عليّ " فقلت " لا، حدثني سعيد بن المسيب وعروة بن
الزبير و علقمة بن وقاص و عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن معمر كلهم
سمع ما ليته تقول : الذى تولى كبره عبد الله بن أبي^(٥).

و قال يعقوب بن شيبة^(٦) في منتهى حديثنا الحسن بن علي الحلواني ثنا
الشافعي ثنا ممي قال : دخل سليمان بن يسار^(٧) على هشام بن عبد الملك
فقال له " يا سليمان الذى تولى كبره من هو ؟ " قال " عبد الله بن أبي " فقال
كذبت، هو علي " قال " أمير المؤمنين أعلم بما يقول. " فدخل الزهرى
فقال " يا ابن شهاب من الذى تولى كبره ؟ " فقال " ابن أبي " قال كذبت
هو علي " قال " أنا أكذب لأبالك، والله لو نادى مناد من السماء أن
الله قد أحل الكذب ما كذبت، حدثني عروة و سعيد و عبيد الله و علقمة من

(١) اشارة الى حديث صحيح حسن سعد بن أبي وقاص قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي " أنت مني بمنزلة هارون من موسى لا أنه لا نبي بعدي " -
رواه البخارى في صحيحه (مع الفتح ج ٧ ص ١٧) و مسلم ج ٤ ص ١٨٧٠ واللفظ
له . و رواه الامام أحمد في فضائل الصحابة ج ٢ ص ٥٦٧، و النسائي في
الخصائص ص ٢٨ .

(٢) اشارة الى حديث صحيح حسن أبي زر قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لم " لينتهين بنو وليعة أو لأبعثن اليهم رجلاً كنفي ينفذ فيهم أمري،
فيقتل مقاتلة و يسبي الذرية "، فما راعني إلا وكف أمر في جزيتي من خلفي
من يعني ؟ فقلت : ما اياك يعني و لا صاحبك، قال : فمن يعني ؟ قلت : خامف
النعل . قال : و علي يخسف النعل . رواه النسائي في الخصائص ص ٨١،
و الامام أحمد في فضائل الصحابة ج ٢ ص ٥٧١-٥٧٢، و الحاكم ج ٢ ص ٣٠-٣١
و قال الحاكم : هذا حديث صحيح الاسناد و لم يخرجاه .

عائشة أن الذي تولى كبره عبد الله بن أبي". (١)

حكاية موحشة :

كنا في عام تسع وثمانين وألف بالمسجد النبوي في مجلس شيخنا
المرحوم محمد بن سليمان المغربي^(٢) وهو يقرأ البخاري، فجاء حديث وفاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن عائشة رضي الله عنها قالت " خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم يهادي بين رجلين أحدهما العباس " فقال ابن
عباس للراوي أتدري الرجل الآخر الذي لم تسمه عائشة ؟ قال : لا ، قال
هو علي بن أبي طالب^(٣) فقال الشيخ " ان الشيخ العارف بالله ابن أبي حمزة^(٤)
ذكر أن عليا لم يشر على رسول الله صلى الله عليه وسلم (بطلاق عائشة)^(٥)
ولكن عدم تسمية عائشة لعلي في مثل هذا الحديث يدل على أنه كان منه
شيء"^(٦) ، فقلت " معاذ الله أن يكون في علي من ذلك شيء " ، فقد لرجل من

= (٢) في : أ، ب، ج : ظنته ، وهو خطأ نحوي .

(٤) سبق أن ملقت على هذه المسألة في ص ٢١٦ . وانظر أيضا : فتح الباري
ج ٧ ص ٤٣٧ .

(٥) الدر المنثور ج ٦ ص ١٥٧ ، فقد ذكر فيه هؤلاء الرواة الذين خرجوا هذا
الأثر . ورواية البخاري في صحيحه (مع الفتح ج ٧ ص ٤٣٥) وانظر
فتح الباري ج ٧ ص ٤٣٦ .

(٦) هو يعقوب بن شيبة بن الملت السدوسي البصري ، الحافظ ، أحد الأعلام ،
الشفقة ، توفي سنة اثنتين وستين ومائتين . انظر : تذكرة الحفاظ
ج ٢ ص ١٤١ . ثذرات الذهب ج ٢ ص ١٤٦ .

(٧) هو سليمان بن يمار الهلالي المدني ، ثقة فاضل ، أحد الفقهاء السبعة ،
من كبار الثالثة ، مات بعد المائة وقيل قبلها . تقريب التهذيب ص ٢٥٥ .
وفي ثذرات الذهب ج ١ ص ١٣٤ أنه توفي سنة سبع ومائة .

(١) فتح الباري ج ٧ ص ٤٣٧ ، الدر المنثور ج ٦ ص ١٥٧ .

(٢) سبقت ترجمته في القسم الدراسي ص ٧ (٣) صحيح البخاري مع الفتح ج ٢ ص ١٥٢

(٣) هو عبد الله بن سعد الأزدی الأندلسي ، من العلماء بالحديث ، له كتاب " جمع
النهاية " اختصر به صحيح البخاري ، توفي بمصر سنة ٦١٥ هـ . انظر :
البدایة والنهاية ج ١٣ ص ٣٤٦ ، الأعلام ج ٤ ص ٨١ وفيه : ابن أبي حمزة .
وكذلك في كشف الظنون ج ١ ص ٥١١ .
(٤) ما بين القوسين ما قط من ج (٥) أ : يشيء ، وأثبتته من : ب و ج .

الحاضرين، وهو يعد نفسه ثريفاً من جهة أمه و يعد نفسه من العلماء " بلى
وقد كان منه ذلك"، فقلت له " اذا علي ممن تولّى كبره " قال " نعم "
قلت " والله لقد قلت شيئاً عظيماً، ولقد أقمت بهرانا لبني أمية
والرافضة، فانهما لم يقدرّا على اثبات ذلك " ثم قلت " لو كان علي / كما
قلت - وحاشاه - كان يجب على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحده
مع من حدّ من أهل البيت، فان قلت " حده " بؤت بالافتراء والسبور
والبهتان و خالفت صريح العقل والنقل، و خرقت اجماع المسلمين من لدن
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة، وان قلت " لم يحده " وهو
الواقع، نسبت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المعاباة في دين الله،
وترك ما أمره الله تعالى به واغاة حقّ أمّ المؤمنين رضي الله تعالى
منها"، فبهت ولم يجد جواباً، ولكنه لم يرجع الى الحقّ وأمرّ عليّ
العناد، فقلت " لولا صاحب المجلس لكان لي ولك شأن وأى شأن ولكن مبر
(جميل) (١) والله المستعان .

وسأتي في آخر هذا المبحث اكرام كل من علي وعائشة للأخيرة، والشنا
من كل منهما على الآخر، وأن ما وقع بينهما من حرب الجمل ناشيء من
الاجتهاد فيصرة الحق وأنه لم يكن من حظوظ النفس - وحاشاهم من ذلك -
ولا يظنّ مثل ذلك بأولئك الأئمة الأجلاء . (٢)

التنبه الثاني :

إنّ الرافضة ورثة رأس النفاق عبد الله بن أبي بن سلول وأتباعه، ولكنهم
شر منه ، لأنّ ابل سلول (٣) قال ذلك قبل نزول القرآن، وقبل تبرئة الله
تعالى لها في سبع عشرة (٤) آية من كتابه، وأن هؤلاء يقولون بعد ذلك
كله .

وقد أجمع المسلمون - من مدّ هؤلاء الخذلة - على أنّ من قذف عائشة أو غيرها

(١) ما قُط من : ب . (٢) انظر ص : ٢٦٦ - ٢٦٧
(٣) أي عبد الله بن أبي بن سلول . (٤) في : أ، ب، ج : سبعة عشرة وهو خطأ

من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أو أزواج غيره من الأنبياء أنه كافر
حلال الدم، واجب القتل^(١) فهؤلاء الخذلة قد خرجوا بعقده الرذيلة من
الذين، والعياذ بالله تعالى .

قال صاحب الكشاف^(٢) في قصة الإفك " ولو فليت القرآن كله وفتش
مما أومد به العمارة، لم تر الله عز وجل^(٣) غلط في شيء كتخليطه فسي
إفك عائشة رضي الله تعالى عنها، ولا أنزل من الآيات القوارع المنحوتة
بالوميد الشديد، والعقاب البليغ، والزجر العنيف، واستعظام ما ركب
من ذلك، واستفطاع ما أقدم عليه، ما أنزل فيه على طرق^(٤) مختلفة، وأما ليب
متفنتة، كل واحد منها كاف في بابه، ولو لم ينزل إلا هذه الآيات الثلاث ٥١ أ
- يعني قوله تعالى " أن الذين يرمون المحصنات الغافلات " الآية وما بعدها^(٥)
لكفى بها، حيث جعل القذف مسلمونين في الدارين^(٦) جميعاً . وتوعدهم بالعذاب
العظيم في الآخرة، وبأن المنتهم وأيديهم وأرجلهم تشهد عليهم بما أفكوا
أو بهتوا، وأنه يوفيههم جزاءهم الحق الواجب الذي هم أهل له حتى يعلموا عند
ذلك أن الله هو الحق المبين .

فأوجز في ذلك وأتبع وفعل وأجمل، وأكد وكرر، وجاء بما لم يقع
في وعيد المشركين عبدة الأوثان إلا ما هو دونه في الفظامة وما ذلك إلا لأمر
ومن ابن عباس " أنه كان في البصرة يوم هرة، وكان يقال من تفسير
القرآن، حتى سئل عن هذه الآيات فقال " من أذنب ذنباً ثم تاب منه قبلت
توبته إلا من خاف في أمر عائشة رضي الله عنها " ^(٧)، وهذا منه مبالغة
وتعظيم لأمر الإفك .

(١) نقل الاجماع ابن كثير في البداية والنهاية ج ٨ ص ٩١
(٢) أي الزمخشري . وفي هامش : قد على قول صاحب الكشاف .
(٣) أ : العز وجل، وأثبتته من ب وج
(٤) أ : طريق، وأثبتته من ب وج
(٥) سورة النور : ٢٣ - ٢٥
(٦) ج : الدار
(٧) انظر : الدر المنثور ج ٦ ص ١٦٥ . وقال السيوطي : أخرجه سعيد بن منصور
وابن جرير والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس .

ولقد برّأ الله أربعة بأربعة : برّأ يوسف على الله عليه وسلم بلسان الشاهد " وشهد شاهد من أهلها " (١)، و برّأ موسى على الله عليه وسلم من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بثوبه، و برّأ مريم عليها السلام بانطاق ولدها حين نادى من حجرها " اني عبد الله " الآية (٢)، و برّأ عائشة رضي الله تعالى عنها بهذه الآيات العظام في كتابه المعجز المتلو على وجه السدھر مثل هذه التبرئة بهذه المبالغات . فانظر كم بينها وبين تبرئة أولئك ، وما ذاك الا ، لظهار علوّ منزلة رسول الله على الله عليه وسلم والتنبية على أناقته محل سيد ولد آدم ، وخيرة الأولين والآخرين وحجة الله على العالمين .

و من أراد أن يتحقّق عظّمة شأنه ، وتقدّم قدمه ، واحرازه القصب السبق دون كلّ سابق ، فليتلّق ذلك من آيات الامك، وليتأمّل كيف غضب الله تعالى له في حرّمته ، وكيف بالغ في نفي التهمة عن حجابته " انتهى كلام الكشاف (٣) ، وهو بمكان الانصاف من أهل الاعتصاف . وقال (٤) قبل هذا " فان قلت كيف جاز أن تكون امرأة النبي على الله عليه وسلم كائنة كأمّ نوح ولوط ولم يجز أن تكون فاجرة " ، قلت " لأنّ الأبياء مبعوثون الى الكفار ليدمّوهم ويستعطفوهم / فيجب أن لا يكون معهم ما ينقّر عنهم ، ولم يكن الكفر عندهم مما ينفر ، وأمّا الكشّخة (٥) فمن أعظم المنفرات لهم " انتهى (٦) .

حكاية لطيفة :

أرسل الخليفة العباسي الامام سيف المنة القاضي أبا بكر الباقلاني

(٢) سورة مريم : ٢٠

(١) سورة يوسف : ٢٦

(٣) وهو في الكشاف ج ٣ ص ٦٧ - ٦٨ . ونقل ابن حجر العسقلاني كلام الكشاف المذكور مختصراً . انظر فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٧ - ٤٧٨ .

(٤) أي صاحب الكشاف

(٥) ج : الكشّخة . والكشّخة هي الدبابة ، أمّ لها فارسية . انظر : معجم الألفاظ الفارسية المعربة ص ١٣٥ .

(٦) الكشاف ج ٣ ص ٦٦ .

الى ملك الروم بالرسالة ، فلما اجتمع به ، وقع بينهما محاورات ، كان من جملة ما ذكره ملك الروم حديث الافك ، فقال القاضي " هما اثنتان ^(١) مريم وعائشة رضي الله عنهما ، أما مريم فرمته اليهود بالفاحشة فبرأها ولدها ، وأما عائشة فرماها المنافقون بالفاحشة فبرأها الله تعالى بثمان عشرة آية من كتابه فهي تتلى الي يوم القيامة ^(٢) ، فبهت الذي كفر .
واعلم أن في هذا الجواب من هذا الامام الطويل نكات :
احداها : اننا ان ترمى امرأة نبينا ، فأنتم قد رمي ريمكم لأنكم تدعون لمريم الأوهية .

ثانيتهما : ان رومي ^(٣) عائشة كانت من قوم كفرة أهل نفاق ، لم يدخل الايمان في قلوبهم ، أعداء للنبي صلى الله عليه وسلم ^(٤) و كلام العسود فيمن يعاديه الى الكذب أقرب منه الى الصدق . وأما مريم فقد رميت من قوم علماء مسلمين أهل الكتاب ، وهم يدهون الصداقة ، و كلام مثل أولئك الى الصدق أقرب . فقد رميت مريم بأعظم من عائشة ، فليس يبدع أن ترمى عائشة حتى تفرحوا .
ثالثتها : ان النقص في رمي مريم العائد على عيسى أعظم من النقص العائد الى محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن مريم أم عيسى وعائشة زوجة محمد صلى الله عليه وسلم ، والنقص في الأم أعظم من لاشك .
و لأن ما رميت به مريم يؤول الى كون عيسى (عليه السلام) ^(٥) لغير رشدة ^(٦) ، و لا كذلك رمي عائشة .
رابعتها : ان براءة عائشة أقوى وأعظم من براءة مريم ، كما مر بيانه

(١) ب : ثنان

(٢) انظر: تبیین کذب المغتری ص ٢١٨ - ٢١٩ ، تاريخ بغداد ج ٥ ص ٣٧٩ - ٣٨٠ ، منهاج السنة النبوية ج ٢ ص ٥٦ .

(٣) ما قبط من : ب (٥) ب : صلى الله عليه وسلم

(٤) يريد بذلك من كان منافقا كعبد الله بن أبي ، وأما من كان عيسى منافقا كحسان بن ثابت فليس بذلك .

(٦) ب : لغير رشوده ، والعبارة فيها خفاء المعنى .

في كلام الكشاف . (٢)

خامتها : كيف تفرحون بنقص علينا في زعمكم الفاسد الباطل، وأنتم تنقسم
متعنون بأكبر منها في زعم اليهود، فان قلتم كذبت اليهود
و لا يضرنا كذبهم، قلنا كذلك كذبتكم أنتم و (كذبكم لا يضرنا) (٢)
سادتها : اننا ندفع من نبيكم و من والدته، وأنتم تنسبون الى نبينا والى / ٥٢
أهله ما هي بريئة منه و هو برئ منه، فنحن أحق منكم بمكارم
الأخلاق .

سابعها : كما قيل " الكلام مفة المتكلم، و كل يعمل على شاكلته"، فنحن
حيث جئنا بالكمال (٣) كنا أهلا للكمال، وأنتم حيث جئتم
بالنقص في الكلام صرتم أهلا للنقص .
الى غير ذلك من الفوائد الجيلة . والله أعلم .
حكاية أخرى نفيسة :

كان أبو عبد الله الداعي الكبير بطبرستان (٤)، و هو من بني حسن، من
أئمة الزيدية، يوما جالسا في دست ملكه و بين شيعته، و بين يديه بركة
ماء، فجاء رجل من الرافضة و قذف مائعة رضي الله عنها، فأمر الداعي
باغراقه في البركة و قتله . فقام بعض العلويين و قال " كيف تقتل
رجلا من الشيعة ؟ و من محبي أهل البيت ؟ " فقال الداعي " اسكت، ان
الله تعالى يقول " الخبيثات للخبيثين و الخبيثون للخبيثات و الطيبات
للطيبين و الطيبون للطيبات " (٥)، فلو كانت مائعة كما يقول هذا الرافضي
لزم أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا كذلك . والعيان بالله -

(١) انظر ص ٢٤٤

(٢) ب : لا يضرنا كذبكم

(٣) ب : بالكمال في الكلام

(٤) هي بلدان واسعة كثيرة يشملها هذا الاسم، و هذه البلاد مطورة لجيلان
و ديلمان، و هي بين الرى و قومس و البحر و بلاد الديلم و الجيك . انظر
معجم البلدان ج ٤ ص ١٣ .

(٥) سورة النور : ٢٦ .

ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم (طيب^(١)) ، فلا بد أن تكون مائشة طيبة
و من قال غير ذلك فقد كفر، فهذا (قد كفر)^(٢) . ثم أمر به^(٣) ، فأغرق نفسه
البركة ثم رمى بجيفته .

حكى هذه الحكاية في الأصل .^(٤)

ولنرجع الى ما كتبنا بمصدده من بيان زيارات روايات الحديث، فنقول:
قوله : " فقدمنا المدينة ، فاشتكت حين قدمت شهرا " ، في رواية ابن اسحاق
" انها مرضت بغما وعشرين ليلة " .

قوله : " والناس يفيضون في قول أضعاب الافك ، ولا أشعر بشي من ذلك " ،
في رواية ابن اسحاق " وقد انتهى الحديث الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم والى أبوي ، ولا يذكر لي شيئا من ذلك " ، واني رواية
ابن عمر " فشاع ذلك في المعكر ، وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم
فلما قدموا المدينة أثناع عبد الله بن أبي ذلك في الناس ، فاشتد
على رسول الله صلى الله عليه وسلم .^(٥)

نائدة :

قال الخافض ابن حجر " وقع في مرسل مقاتل بن حيان^(٦) : أن النبي
صلى الله عليه وسلم لما بلغه قول أهل الافك ، وكان شديد الغيرة ، قال " لا
تدخل مائشة رحلي " ، فخرجت تبكي حتى أتته أباها ، فقال " أنا أحق أن
أخرجك " ، فانطلقت تجول لا يؤويها أحد حتى أنزل الله تعالى قدرها .^(٧) قال^(٨)
: وهو منكر شديد النكارة ، وانما نبهت عليه / مع ظهور نكارتها لإيراد الحاكم^(٩) ٥٢ ب
له في الاكلیل و تبعه بعض من تأخر عنه غير متأمل لما فيه من النكارة

(١) ما قسط من : ب (٢) ب : فقد كفرتم ، ج : قد كفرتم

(٣) ب : أمور

(٤) أي حكى ميرزا مخدوم هذه الحكاية في كتابه النواقض لظهور الروافض في ١٤٨ -

(٥) أي حديث الافك المروي عن مائشة رضي الله عنها

(٦) فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٤-٤٦٥ .

(٧) مقاتل بن حيان النبطي البلخي الخراساني ، صدوق فاضل ، مات قبل الخمسين

و مائشة . انظر : ميزان الاعتدال ج ٥ ص ٢١٦-٢١٧ ، تقريب التهذيب ص ٥٤٤ .

(٨) أي ابن حجر العسقلاني

والمخالفة للحديث الصحيح من عدة وجوه، فهو باطل". انتهى. (١)

أقول : يريد أنه باطل من حيث الرواية ومن حيث المعنى، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أجل وأعلم وأحلم من أن يؤاخذها بكلام الناس من غير تبين وثبت في الأمر، كيف وقد أنزل الله عليه " يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة " (٢) الآية وأى فاسق أنفق من رأس المنافقين ابن طول، وأى مؤمن أعظم إيماناً من رسول الله صلى الله عليه وسلم، مع أنه لومح لكان ابتلاء عائشة (رضي الله عنها) (٣) وظم أجراها ولا نقص عليها في ذلك، نعم قد وقع في حديث ابن عمر السابق : " فقالت للنبي صلى الله عليه وسلم " أتأذن لي أن أذهب إلى أهلي " قال " اذهبي "، فخرجت عائشة حتى أتت أباها فقال لها " ما لك " قالت " أخرجني رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته "، فقال لها أبو بكر " (أفأخرجك) (٤) رسول الله صلى الله عليه وسلم وأووئك (٥) - أنا، والله لا أوئك حتى يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يؤوبها، فقال أبو بكر " والله ما قيل لنا هذا في الجاهلية قط، فكيف وقد أمرنا الله بالاسلام " (٦)، وهذا يمكن تأويله بأن قوله (٧) أخرجني رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته " أنها لما رأت منه الجفاء، خرجت من بيته، فكأنه هو الذي ألجأها إلى الخروج بجفائه (٨) لها، وهذا التأويل لا بد منه، كيف ولم تخرج إلا بأذنه

(١) هو محمد بن عبد الله بن حمدويه الحاكم النيسابوري، من حفاظ الحديث المتقنين، وهو صاحب كتاب المستدرک علی الصحيحین، توفي سنة ٤٠٥ هـ . انظر : تبیین کذب المفتری ص ٢٢٧-٢٣١، هدية المارفين ج ٢ ص ٥٩ . كشف الظنون ج ١ ص ١٤٤ .

(١) فتح الباری ج ٨ ص ٤٦٤ - ٤٦٥ .

(٢) سورة الحجرات : ٦ (٣) ما بين القوسين ما قط من : ب و ج

(٤) ب : فأخرجك (٥) ب : أفئك

(٦) تقدم ذكر الحديث في ص ٢٣٠ - ٢٣١ .

(٧) كذا في مائث النسخ، ولعل الصحيح : قولها .

(٨) ب : بجفا

لها بعد استئذانها منه ، فنسبتها الانخراج الى النبي صلى الله عليه وسلم
من باب مجاز السبب ، و فهم أبوبكر كلامها على الحقيقة ، فتأتى و توقفتني
في ايوانها حتى استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمره بايوانها ، وأهبره
بأنها لم تخرج إلا برضاه ، والله^(١) أعلم .

قوله^(٢) " إنما يدخل فيعلم ثم يقول " كيف تيكم " ، وفي رواية ابن اسحاق
" كان اذا دخل قال لأمي و هي تمرضني " كيف تيكم " ، وفي رواية
أبي أويس^(٣) لا أنه^(٤) يقول و هو مار^(٥) كيف تيكم ، و لا يدخل عندي و يسأل
عني أهل البيت " ، وفي حديث ابن عمر " و كنت أرى منه خوة و لا أدري من
أتى شيء " .

قوله : " فخرجت مع أم مطح " ، في رواية أبي أويس^(٦) " فقلت : يا أم مطح
خذى الاداة فاملئها ماء ، فانهبي بنا قبل المناعع^(٧) أي و المناصع
صعيد أفصح خارج المدينة .

قوله : " فأقبلت أنا و أم مطح قبل بيتي ، و قد فرغنا من شأننا " ، في رواية
أبي أويس^(٨) " فذهب عني ما كنت أجد من الغائط و رجعت مودى ملئى
بسلسي " ، في رواية ابن اسحاق " قالت فوالله ما قدرت أن أقضي
حاجتي " ، و في حديث ابن عمر " فأخذتني الحمى و قد^(٩) تقلص منها
كان مني " .

قوله : فقالت تعس مطح ، فقلت لها : أتسمين رجلاً شهد بدرا " ، في رواية
هشام بن هروة^(١٠) " انها عثرت ثلاث مرات ، كل ذلك تقول : تعس مطح ،

(١) مكرر في : أ

(٢) عودة مرة أخرى الى نقل البرزنجي من فتح الباري

(٣) ب : ابن أبي أويس . و المثبت من أ و ج و فتح الباري .
و أبو أويس هو عبد الله بن عبد الله بن أويس المدني ، صدوق بهم ، توفي
سنة سبع و ستين و مائة . المقتنى في مرد الكنى ص ٩٧ . تقريب -
التهذيب ص ٢٠١ .

(٤) ب : لأنه

(٥) ب : هار

(٦) ب : ابن أبي أويس

(٧) ب : الممانع

(٨) ب و ج : ابن أبي أويس

(٩) ما قبط من : ب

وَأَنَّ مَائِثَةَ تَقُولُ لَهَا " أَيْ أُمِّ أُمِّ (١) تَسْبِيحُ ابْنِكَ ؟ " وَأَنَّهَا انْتَهَرَتْهَا نَفْسُ
 الثَّالِثَةِ فَقَالَتْ " مَا أَتَبَّهَ إِلَّا نَفْسُكَ " ، وَفِي رِوَايَةِ الطَّبْرَانِيِّ " فَقَالَتْ
 أَسْبِيحُ ابْنِكَ (٢) " وَهُوَ مِنَ الْمَاهِجَرِينَ الْأَوَّلِينَ (٣) ، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ حَاطِبٍ
 مِنْ هَلْقَمَةَ بْنِ وَقَّاصٍ " أَتَقُولِينَ هَذَا لِابْنِكَ وَهُوَ صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ؟ فَعَمِلْتُ مَرَّتَيْنِ فَأَعَدْتُ (٤) عَلَيْهَا ، فَحَدَّثْتَنِي بِالْخَبَرِ ، فَذَهَبَ عَنِّي الَّذِي
 كُنْتُ (٥) خَرَجْتُ لَهُ حَتَّى مَا وَجَدْتُ مِنْهُ شَيْئًا " . وَفِي رِوَايَةِ أَبِي أُوَيْسٍ (٦) " فَقَالَتْ
 لَهَا " إِنَّكَ لَغَائِلَةٌ مِمَّا يَقُولُهُ النَّاسُ " وَفِيهَا : أَنَّ مَسْطَعًا وَفَلَانًا وَفَلَانَةَ
 يَجْتَمِعُونَ فِي بَيْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي يَتَحَدَّثُونَ عَنْكَ وَهِنَّ صَفْوَانٌ ، يَرْمُونَكَ بِهِ " ،
 وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَقْسَمٍ (٦) " أَشْهَدُ أَنَّكَ مِنَ الْغَائِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ " ، وَعِنْدَ مَعْيَدٍ
 ابْنِ مَنْصُورٍ مِنْ مَرْصَلٍ أَبِي مَالِحٍ قَالَتْ " وَمَا تَدْرِي مَا قَالَ " قَالَتْ " لَا وَاللَّهِ
 فَأَخْبَرْتُهَا بِمَا خَافَ فِيهِ النَّاسُ ، فَأَخَذْتُهَا الْحَمَى " ، وَعِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ بِإِسْنَادٍ
 صَحِيحٍ مِنْ أَيُّوبَ بْنِ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ (٧) قَالَتْ مَائِثَةُ " لَمَّا بَلَغَنِي مَا تَكَلَّمُوا
 بِهِ هَمِمْتُ (٨) أَنْ أَتِيَ قَلْبِيًّا فَأَطْرَحَ نَفْسِي فِيهِ " وَكَذَلِكَ عِنْدَ أَبِي مَوَانَةَ .

(١٠) ب : و ج : ابْنُ هِشَامٍ بْنُ مَرْوَةَ . وَالْمُثَبِّتُ مِنْ أَوْ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ . وَهُوَ
 هِشَامُ بْنُ مَرْوَةَ بْنِ الزَّبِيرِ بْنِ الْعَوَامِ ، ثِقَةٌ فَقِيهٌ رِجَالٌ ، مَاتَ
 سَنَةَ خَمْسِ أَوْ سِتِّ أَرْبَعِينَ وَمِائَةَ . انْظُرْ : تَقْرِيبُ التَّهْذِيبِ ص : ٥٧٢ .

(١) مَاقِطُ مِنْ : ب

(٢) ب : أَنْتِ

(٣) ب : فِي الْأَوَّلِينَ

(٤) ب : فَأَعَدْتُ (٥) مَاقِطُ مِنْ : ب و ج

(٦) أ : ابْنُ أُوَيْسٍ ، وَالْمُثَبِّتُ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ

(٧) ابْنُ مَقْسَمٍ هُوَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مَقْسَمِ الْمَدَنِيِّ ، ثِقَةٌ مَشْهُورٌ ، مِنَ الرَّابِعَةِ ،
 -تَقْرِيبُ التَّهْذِيبِ ص : ٣٧٥ .

(٨) فِي أ : ب : ج : ابْنُ مَلِيكَةَ ، وَالْمُثَبِّتُ مِنْ فَتْحِ الْبَارِيِّ . وَابْنُ أَبِي مَلِيكَةَ
 هُوَ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَلِيكَةَ التَّمِيمِيِّ الْمَدَنِيِّ ،
 أَدْرَكَ ثَلَاثِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ ، ثِقَةٌ فَقِيهٌ ، مَاتَ سَنَةَ سَبْعِ عَشْرَةٍ وَمِائَةَ . تَقْرِيبُ
 التَّهْذِيبِ ص : ٣١٢ .

(٩) ب : هَمِمْتُ ، ج : هَمِمْتُ .

قوله : فلما رجعت الى بيتي و دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلت " أ -
تأذن لي أن آتي بيتي ؟ " (١) وفي رواية لهشام بن عروة " فقلت أرسلني
الى بيت أبي فأرسل معي الغلام . قال الحافظ ابن حجر : لم أقف على
اسم هذا الغلام .

قوله : فقلت لأمي : يا أمّاه ، ما يتحدث الناس ، فقالت : يا بني (٢) هوني
عليك ، وفي رواية هشام بن عروة " فقالت يا بني ، خفي عليك الشأن " .
قوله : فقلت سبحانه الله ، أولقد تحدث الناس . / بهذا " ، زاد الطبري
من طريق معمر بن الزهري " وبلغ رسول الله صلى الله عليه
وسلم ؟ ، قالت " نعم " ، وفي رواية (٣) " فقلت : وقد علم به أبي ؟
قالت : نعم " ورسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت نعم ورسول -
الله صلى الله عليه وسلم . وفي رواية ابن اسحاق فقلت لأمي " ينفر
الله لك ، يتحدث الناس بهذا ولا تذكرين لي " ، وفي رواية ابن
حاطب من ملقمة " فرجعت الى أبوي فقلت " أما اثقيتما الله
(٤) (ما) " وملتما رحمي ، يتحدث الناس بهذا ولم تعلماني " .
وفي رواية هشام بن عروة " فاستغبرت لبكيت " فسمع أبو بكر موتي
وهو فوق البيت يقرأ فقال لأمي " ما شأنها " فقالت " بلغها
الذي ذكروا من شأنها " ففاضت هينا ، " ، وفي رواية حنـسـد
الطبراني فقالت له أُمي " لم تكن علمت ما قيل لها " فأكتب
يبكي ساعة ثم قال " اسكني يا بنية " ، وفي رواية مسروق (٥)
من أم رومان " فخرت مغشياً عليها ، فما أفاق إلا وعليها حمى

(١) ما قط من : ب

(٢) أ و ب : يا بني ، وأثبتته من : ج و من فتح الباري

(٣) وهي رواية هشام ، ذكرها الحافظ ابن حجر في فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٧

(٤) ب : فيما

(٥) هو مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الوادعي ، ثقة فقيه عابد ، مات

سنة اثنتين ويقال سنة ثلاث وستين . تقريب التهذيب ص ٥٢٨ .

بنافع، فطرح عليها ثيابها فغطيتها^(١)، وفي رواية الأسود^(٢) عن عائشة "أُلقيت عليها أمي كل ثوب في البيت".^(٣)

تنبيه :

قال الحافظ ابن حجر : " طرق حديث الامك مجتمعة أن عائشة^(٤) بلغها الخبر من أم مطح، لكن وقع في حديث أم رومان ما يخالف ذلك، ولغظه (" بينا")^(٥) أنا قاعدة و عائشة، إذ ولجت علينا امرأة من الأمار فقالت " فعل الله بفلان وفعل "، فقلت " ومن ذاك " قالت " كذا وكذا " هذا لفظ البخاري في المغازي. ولغظه في قصة يوسف قالت " انه نسي الحديث " قالت عائشة " أي حديث " فأخبرتها "، فسمعه أبو بكر " قالت " نعم "، قالت^(٦) ورسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ " قالت " نعم "، فخرت مغشياً عليها .

قال^(٧) وطريق الجمع أنها سمعت ذلك من أم مطح ثم ذهبت إلى أبيها لتستيقن الخبر فأخبرتها^(٨) (أما) الأمر مجمل كما مضى من قولها " هوئي عليك " ومما أشبه ذلك ثم دخلت عليها الأمارية فأخبرتها مثل ذلك بحضرة أمها، فعوى مندها القطع بوقوع ذلك، فسألتها هل سمعها أبوها وزوجها ترحيماً أن لا يكون سمعاً ذلك، فيكون أسهل، فلما قالت لها أنها سمعها/فشي عليها "،

٥٤

قال^(٩) ولم أقف على اسم هذه الأمارية (ولا على اسم ولدها " انتهى.)^(١٠) قلت " ويؤيد هذا الجمع ما يأتي " ان امرأة من الأمار^(١١) استأذنت^(١٢) في اليوم الثاني من دخولها بيت أبيها، والظاهر أنها هي التي فتنها

(١) ب : فغطيناها

(٢) هو الأسود بن يزيد النخعي، ثقة عابد فقيه مكثّر، مات سنة أربع وأربعين

أو خمس وسبعين . تقريب التهذيب ص ١١١ . وشرائط الذهب ج ١ ص ٨٢

وفيه أنه توفي سنة خمس وسبعين .

(٣) نقول البرزنجي من فتح الباري في المفضلات ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، من الجزء الثامن،

(٤) ب و ج : عائشة إنما (٥) ساقط من : ب

(٦) ب : قاله (٧) أي ابن حجر العسقلاني

(٨) ساقط من : أ و ج، والمثبت من ب و فتح الباري .

(٩) أي ابن حجر العسقلاني (١٠) فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٦ - ٤٧٠

(١١) ما بين القوسين ساقط من : ج

(١٢) ب : استأذنت عليها .

أم رومان ، ويؤكد ذلك ما في حديث أم رومان " أن النبي دخل عليها في الحالة التي كانت بعائشة رضي الله عنها الحمى النافسة . وقد مرَّ (١) في حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل (عليها) (٢) - اليوم الثاني من رجوعها إلى بيت أبيها .

قوله (٣) " فدها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وأسامه " . قال الحافظ ابن حجر " ظاهر هذا أن السؤال وقع بعد ما علمت (٤) عائشة بالقصة لأنها عقت بكاءها تلك الليلة بهذا ثم عقت هذا بخطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ورواية هشام بن مروة تشمر بأن السؤال والخطبة وقعا قبل أن تعلم عائشة بالامر، فإن نسي أول روايته من عائشة " لما ذكر من ثاني الذي ذكره ، وما علمت (٥) به ، قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا " فذكر قصة الخطبة الأخيرة . قال (٦) ويمكن الجمع بأن الغاء في قوله " فدها " (ملاحظة (٧) على شيء محذوف تقديره " وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم - قبل ذلك سمع ما قيل فدها) (٨) عليها " انتهى (٩) .

قلت (١٠) : ولا مانع من كون ذلك بعد ما سمعت عائشة ، بل هو الأقرب . بيانه : أنه قبل أن تسمع عائشة كانت ماكنة غارقة ، فلم يكن عندها جزع ، فربما ظنَّ أنَّ سكوتها لكونها اقتربت شيئا ، فلما سمعت ضجَّت وبكت حتى كادت أن تهلك ، فاق مدره صلى الله عليه وسلم لذلك فنادى في ذلك (١١) اليوم عليا وأسامه وسأل بريرة وزينب ، فغلب على ظنه من بكاء عائشة ومن شهادتهم لها بالبراءة (أنها بريئة) (١٢) فغضب

(١) ب : صح (٢) ما قط من : ب (٣) عودة مرة أخرى إلى نقل البرزنجي من فتح الباري في ذكر الغائصة الزائدة من رواية حديث الامك . (٤) أ : سمعت ، والمثبت من : ب و ج و فتح الباري . (٥) ب و ج : علمته به (٦) أي ابن حجر العسقلاني (٧) ج : مطف (٨) ما بين القوسين ما قط من : ب (٩) أي البرزنجي (١٠) فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٨ (١١) سواد في : ب قدر كلمة (١٢) ب : بإيراة أنها بريئة .

رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ابن ملول^(١)، وخطب واستعذر فيه فلما لم يعذره أحد منه خوفاً من قيام الفتنة، دخل على عائشة رضي الله عنها لسمع جودها فيطلب من ابن أبي الشهود أو يجلده، فما برح حتى أنزل الله برائتها، فخرج ورجع إلى الناس، فقرأ عليهم الآيات، ثم أمر بجلده، وجلد من تولى كبره . وعلى هذا الوجه فيحتاج رد رواية^(٢) هنام إلى الرواية الأولى بأن يقال " معناها لما ذكر لي من ثأني الذي ذكر قبل ذلك، وما كنت علمت به، قام رسول الله ... إلى آخره " أي قام (بعد ما ذكر لي)^(٣)، لكن يعكّر عليه ما (مضى في الرواية)^(٤) الثانية من عائشة من قولها " قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطيبا إلى قولها حتى كاد أن يكون بين الأوس والخزرج شرّ نفسي المسجد، وما علمت، فلما كان مساءً ذلك اليوم خرجت لبعف حاجتي ومعى أم مطح، فعمّرت إلى آخره " . فهذه الرواية صريحة في تأخر علمها من الخطبة ومن مشاورة علي وآسامة .

ويؤيد الأول ما في حديث ابن عمر أن عائشة بعد أن ذهبت إلى أهلها بكت عائشة وأما أم رومان وأبو بكر وعبد الرحمن، وبنى معهم أهل الدار^(٥)، وبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم، فصعد المنبر، فحمد الله، فذكر نحو ما مرّ . وجمع بينهما بتعدد الخطبة - والله أعلم .

قوله^(٦) " عليا وآسامة بن زيد " هي حديث ابن عمر " وكان إذا أراد أن يستشير أحداً في أمر أهله لم يعدل من علي وآسامة "، وفي رواية من ابن عباس عند الطبراني : أنه صلى الله عليه وسلم استشار زيد بن

(١) كذا في جميع النسخ، ولعل الصواب أن يقال : ابن أبي بن ملول

(٢) ب : بعد ما ذكر لي في الرواية الثانية .

(٣) ب : روايته (٤) ج : روى في الرواية الماضية الثانية

(٥) ب : أهل البيت

(٦) مودة مرة أخرى إلى نقل البرزنجي من فتح الباري في ذكر الغائبة الزائدة

من ذكر رواية حديث الامك .

ثابت فقال " دمها فلعن الله أن يحدث بعد ذلك أمرا " . قال ابن حجر : وأظنّ في قوله " ابن ثابت " تغيير ، وأنه كان في الأصل " ابن حارثة " . (١)

وفي رواية الواقدي : أنه سأل أم أيمن^(٢) نبرأتها . وأم أيمن هي والددة أمامة بن زيد ، وسيأتي أنه سأل زينب بنت جحش أيضا . (٣) (ولعل تخصيصها^(٤) بالمؤال من بين أمهات المؤمنين لمكان اختها حملة لاحتمال أن عندها علما ، وأنها أخبرت زينب به ، فلما برأتها زينب أيضا ظهر كذب أولئك ، وقوى قلب النبي صلى الله عليه وسلم ، فاستعذر من ابن أبي كما مر) . (٥)

قوله : " وأما علي بن أبي طالب فقال يا رسول الله لم يفتّق الله عليك والنساء سواها كثير " ، وفي رواية الواقدي^(٦) " قد أحلّ الله لك ، وأطاب ، طلقها وأنكح غيرها " ، (أي أحلّ الله لك نكاح من أردت مسن النساء من غير حصر وأطابهنّ لك ، وهو مأخوذ من قوله تعالى " يا أيها النبي اتّأحللنا لك " الآية^(٧) أي فإن أردت طلاقها طلقها وأنكح غيرها . وهذا معنى قوله في الرواية^(٨) الأخرى " لم يفتّق الله عليك ") . (٩)

قال العلماء^(١٠) " وهذا الكلام الذي^(١١) قاله علي رضي الله عنه حملة عليه ترجيح^(١٢) جانب النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى عنده مسن القلق والغم بسبب القول الذي قيل ، وكان النبي صلى الله عليه

(١) فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٨

(٢) أم أيمن هي خالفة النبي صلى الله عليه وسلم ، من المهاجرات ، قيل أن اسمها بركة ، وهي والددة أمامة بن زيد ، ماتت في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه . المقتنى في سرد الكنى ص ١٦٢ ، تقريب التهذيب ص ٧٥٥

(٣) فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٨ (٤) أي زينب بنت جحش

(٥) ما بين القوسين ليس من فتح الباري (٦) أم ، ج : الواحدى ، والمثبت من

(٧) سورة الأحزاب : ٥٠ فتح الباري

(٨) أ : الرواية ، والمثبت من : ب و ج (٩) ما بين القوسين ليس من فتح الباري

(١٠) وهم الحافظ ابن حجر ، والنووى والشيخ أبو محمد بن أبي جمرة . انظر

ونديد الغيرة (كما قال " أن سعدا لغيره وأنا أغير من سعد والله أفير مني)^(١)، فرأى علي رضي الله عنه أنه إذا فارقها سكن^(٢) ما عنده من القلق والازماج الذي حصل له بسببها إلى أن يتحقق براءتها فيمكن استرجاعها ، وهو ارتكاب لأخف^(٣) الضررين لدفع أشدهما . قال النووي " رأى علي رضي الله عنه أن ذلك هو المصلحة في حق النبي صلى الله عليه وسلم ، ورأى ذلك لما رأى من انزماجه ، فبذل جهده فسي النميحة لإزالة راحة قلبه صلى الله عليه وسلم " . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة " لم يجزم علي رضي الله عنه بالانفصال بفراقها ، لأنه عقب ذلك بقوله " وأسأل الجارية تمددك " ، ففوق الأمر إلى أن يتطلع على براءتها ، لأنه كان يتحقق أن بريرة لا تخبره إلا بما علمته ، وهي لم تعلم من عائشة إلا البراءة المحضة " .

(قال العلماء)^(٤) : والعلة^(٥) في اختصاص علي وأمامة بالمشاورة أن عليا كان عنده كالولد لأنه صلى الله عليه وسلم رثاه من حال منعه ، ثم لم يفارقه ، بل وازداد أتماله بتزويجه فاطمة ، فلذلك كان مخصوصا بالمشاورة فيما يتعلق بأهله لمزيد اطلاعه على أحواله أكثر من غيره ، وكان أهل منورته فيما يتعلق بالأمور العامة^(٧) .
أكابر الصحابة كأبي بكر ومرو (أما)^(٨) أسامة فهو كعلي في طول

= فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٨ .

(١٢) ب : ترج

(١١) ماقط من : ب

رواه

(١) ما بين القوسين ليس من فتح الباري . والحديث / البخاري في صحيحه (مع الفتح) ج ١٣ ص ٢٩٩ ، وسلم في صحيحه ج ٢ ص ١١٣٥-١١٣٦ .

(٢) أ : يمكن ، والمثبت من : ب ، ج وفتح الباري

(٣) ب : لأخف (٤) ما بين القوسين ليس من فتح الباري

(٥) ب : ولملة (٦) ب : ازاد ، ج : و زاد

(٧) أ : العمية ، والمثبت من : ب ، ج ، وفتح الباري .

(٨) ماقط من : ب

الملازمة و مزيد الاختصاص والمحبة ، ولذلك ^(١) كانوا يطلقون عليه أنه " حُبَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم " ^(٢) ، و ^(٣) " حقه " دون أبيه وأمه لكونه كان شاباً كملّي ^(٤) ، وإن كان ملّي أمّن منه ، وذلك لأن - للشاب من صفاء الذهن ما ليس لغيره ، ولأنه أكثر جرأة على الجواب بما يظهر له من الممنّ لأن الممنّ غالباً يحب ^(٥) العافية ، فربما أخفى بعض ما يظهر له رعاية للمائل تارة وللمستول منه أخرى . مع أنه ورد في بعض الروايات أنه استشار أبوى أمانة وزينب وغيرهما ٥٥ ب كما مرّ قريباً " انتهى . (٦)

أقول :

استعمل علي رضي الله تعالى عنه أسلوباً الحكيم قني هذه القضية ، وذلك لأنه ^(٧) صلى الله عليه وسلم لكمال غيرته قد كان فاق مدره ، وحمل عنده بعض التوهم كما يدل له قوله " يا عائشة إن كنت اقتسرفت شيئاً فاستغفري - الله (تعالى) ^(٨) و توبيي إليه " ^(٩) ، وكل من شاوره غير ملّي أشاروا عليه بالامساك ، فخاف ملّي رضي الله عنه أنه إن أشار هو أيضاً بالامساك صريحاً انحصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أنهم سدوا عليه باب الفراق ، فوسّع له ملّي الدائرة ورخّص له في الفراق ظاهراً ، ثم لوّح إلى امساكها بقوله ^(١٠) " وأسأل الجارية تصديقك " ثم إنه انتهر الجارية قدام رسول الله صلى الله عليه وسلم اظهاراً للنصح ، وليعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هذا الكلام هو الذي عند الجارية ظاهراً وباطناً ، إذ لو كان عندها ^(١١) غيره

(٢) انظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٩

(٤) ب : لملي

(١) ب : كذلك

(٣) ساقط من : ب

(٥) ب : يحسب

(٦) فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٨ - ٤٦٩ . (٧) ب : إنه

(٨) ساقط من ب و ج

(٩) مرّ ذكر الحديث في ص ٢٢٢ .

(١١) ج : عنده .

(١٠) ساقط من : ب

لباحث به عند^(١) التهديد والتوعد بل والضرب كما في رواية^(٢)، فحيث أنها لم تظهر غير ذلك، علم النبي صلى الله عليه وسلم أن هذا الذي أظهرت - الجارية هو الواقع عندها . فله دره من امام حكيم عليم تامح للنبي الكريم الذي بالمؤمنين رؤوف رحيم .

ثم أقول : أن في قول عليّ " لم يفيق الله عليك وان النساء سواها كثير"^(٣) معنى لطيفا ينبغي ان يكهون هو (مراد الامام)^(٤) عليّ كرم الله وجهه لا غير، و هو أن معنى قوله " لم يفيق الله عليك ان الله تعالى هو الذي أمرك بنكاح عائشة رضي الله عنها وأرسل اليك بصورتها مع جبريل^(٥) فلم يكن الله ليضيق عليك فياًمرك بنكاح^(٦) زانية، مع أن النساء سواها كثير ليس بهن قلّة حتى يأمرك بها لأجل الضرورة، فاذن لا يجوز بعد أمر الله تعالى أياك بنكاحها أن تكون كما يقول هؤلاء، ويناسبه كل المناسبة "واسأل الجارية" الى آخره^(٧) فهو نظير قول عمر رضي الله عنه حين استشاره رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمرها " من زوجكها يا رسول الله " قال " الله " قال " أفنظن أن ربك دلس عليك فيها ، سبحانه هذا بهتان عظيم "^(٨) فنزلت كذلك .

فحينئذ فرواية / الواقدي الحارّة^(٩) رواية بالمعنى بحسب فهم الراوي ١٥٦ وهي لا تعارض رواية الصحيح، وهذا من موانع الدهر منح الله به ليشدّ به من السنة الظهر، ويتوى به من الايمان السر والجهر، فالحمد لله على جميع نعمه ، وأسأله المزيد من فضله وكرمه وعلومه وحكمه .

(١) ب : عنده

(٢) و هي رواية ابن اسحاق وأبي أويين ذكرهما ابن حجر في فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٦ .

(٣) مرّ ذكر الحديث في ص ٢٢١ (٤) ب : دار الامام

(٥) إشارة الى حديث عائشة رضي الله عنها رواها الترمذي في المعنى ج ٥ ص ٦٦٠ - ٦٦١ قالت عائشة (ان جبريل جاء بمورتها في خرقه حرير الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ان هذه زوجك في الدنيا والآخرة) . وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب . ورواه الحاكم في المستدرک ج ٤ ص ١٠ وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي . وانظر الدر المنثور ج ٦ ص ١٤٦ ، ١٧٠ .

(٦) ب : بنكاح ينكح (٧) مرّ ذكر الحديث في ص ٢٢١ =

قوله (١) " فذما رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة "، في رواية مقسم
 " فأرسل الى بريرة فقال " أتشهدين أنني رسول الله، قالت " نعم " قال
 " فاني أسألك من شيء فلا تكتمينه " قالت " نعم "، قال " هل
 رأيت من عائشة ما تكرهينه ؟ " قالت " لا " . وفي رواية هشام
 ابن عروة " فانتهرها بعض أصحابه، فقال " امدقي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم "، وفي رواية أبي أويس (٢) " أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال لعلي " تأنك بالجرية "، فعألها علي وتومدها فلم تخبره
 إلا بخير ثم ضربها وسألها فقالت " والله ما علمت على عائشة (الآ
 خيرا) (٣)، وفي رواية ابن اسحاق " فقام اليها علي فغضبها فغضب
 شديدا يقول " امدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم " (٤).

تنبيه :

لا يشكل عليك ضرب علي لها، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لما قررها
 بنبوته توطئة للمصدق ثم انها لم تنقل إلا خيرا، (و لم تزل) (٥) شبهة
 النبي صلى الله عليه وسلم (بقولها) (٦). أمر (٧) عليا بتقريرها بقولـه
 تأنك بالجرية، فلما سألها علي فلم تقل إلا خيرا ضربها علي عند ذلك
 تطييبا لنفس النبي صلى الله عليه وسلم، ان لو كان عندها غير ذلك لأقـرت
 به عند الضرب . وامثالا لقوله صلى الله عليه وسلم " تأنك بالجرية " .
 فلا يظن جاهل أن له كرم الله وجهه غرضا في ذلك، أو أنه أحب أن يقول عليا (٨)

(٨) = لم يذكر الحافظ ابن حجر العسقلاني في فتح الباري هذه الرواية بـو لم يذكر
 أن الرسول صلى الله عليه وسلم استشار عمر بن الخطاب في هذا الأمر،
 وانما ذكر أنه صلى الله عليه وسلم استشار عليا وأسمية وبريرة
 وأم أيمن وزينب بنت جحش، كما ذكر أنه استشار أبا بكر وعمر فيما
 يتعلق بالأمور العامة . انظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٨ - ٤٦٩ .
 ولم أقف على هذه الرواية فيما اطلعت من المراجع .
 (٩) انظر ص ٢٥٥

(١) عودة الى نقل البرزنجي من فتح الباري في ذكر الفائدة الزائدة من رواية
 حديث الامك .

(٢) أ، ب، ج : ابن أويس، والمثبت من فتح الباري

(٣) كذا في جميع النسخ، وفي فتح الباري : سو

كذباً - معاذ الله - ، كيف وهو لم يطلب^(١) منها إلا الصدق ، ولم يأمرها

برمي عائشة بسوء ، وهذا من حكمته التي سبقنا الإشارة إليه واختبيئه عليه^(٢) ، والله أعلم .

قوله^(٣) " فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم " ، في رواية أبي أويس^(٤) " ثم

خرج حين سمع من بريرة ما قالت " (أى ومن جملة ما قالت : والله

لعائشة أطيب من الذهب ، ولئن كانت صنعت ما قاله ليخبرنك الله .

فعبج الناس من نقبها)^(٥)

وفي رواية هناد بن عروة " فقام خطيباً ، فتشهد وحمد الله وأثنى

عليه بما هو أهله ثم / قال " أما بعد " . وزاد مطاع الخراساني^(٦) د ب

عن الزهري في هذا المحل قبل قوله : فقام^(٧) " وكانت أم أيوب

الأنصارية^(٨) قالت لأبي أيوب " أما سمعت ما يتحدث الناس " فحدثته بقول

أهل الأمك فقال " ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سيحكك هذا بهتان عظيم "

= (٤) فتح الباري ج ٨ ص ٤٦٦

(٥) ب : ولم تزل

(٦) أ : لما قررنا بنبوته توطئة للصدق بقولها . والمثبت من : ب

(٧) أ : مر . والمثبت من : ب و ج

(٨) أ : تقول ، والمثبت من : ب و ج

(١) ب : يطيب

(٢) انظر ص ٢٥٨

(٣) عودة مرة أخرى الى نقل البرزنجي من فتح الباري في ذكر القمائدة الزائدة من رواية حديث الأمك .

(٤) في أ ، ب ، ج : ابن أبي أويس ، والمثبت من فتح الباري

(٥) انظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٠ ، وهي رواية ابن حاطب من حلقة .

(٦) هو مطاع بن أبي مسلم الخراساني ، مدوق يهم كثيراً ويرمل ويدلس ، مات سنة خمس وثلاثين ومائة . انظر : تقريب التهذيب ص ١٦٢ .

(٧) ما قبط من : ب

(٨) أم أيوب الأنصارية هي زوج أبي أيوب الأنصاري ، وهي بنت قيس بن سعد .

تقريب التهذيب ص ٧٥٥ .

(و في رواية له " وقال رجل من الأنصار " ما يكون لنا أن نتكلم ، سبحانه
هذا بهتان عظيم)^(١) فيستفاد معرفته من رواية مطاع هذه ، (و أن ذلك
الأنصارى المبهم أبو أيوب) .^(٢)

و روى الطبري^(٣) من حديث ابن عمر قال : قال أسامة " ما يحل لنا أن -
نتكلم بهذا سبحانه (هذا بهتان عظيم)^(٤) . وقد مرّ قريبا أن عمر قاله
أيضا .^(٥)

و في مرسل سعيد بن جبير أن سعد بن معاذ ممن قال ذلك . و روى -
الطبري أيضا من طريق ابن اسحاق " حدثني أبي عن بعض رجال بني النجار
أن أبا أيوب قالت له أم أيوب " أما تسمع ما يقول الناس في عائشة ؟
قال : بلى ، وذلك الكذب ، أ كنت فاعلة ذلك يا أم أيوب ؟ قالت : لا ،
والله ، قال " فعائشة والله خير منك " قالت " صدقت " ، فنزل
القرآن " لولا إذ سمعتموه الآية^(٦) . وللحاكم من طريق أنجح مولى
أبي أيوب (من أبي أيوب مثله)^(٧) . وله من طريق أخرى قال : قالت أم -
الطفيل^(٨) لأبي بن كعب ، فذكر نحوه .^(٩)

قوله : " فاستعذر من عبد الله بن أبي وقال " يا معشر^(١٠) المسلمين من
يعذرني من رجل بلغني أذاه في أهل بيتي " ، و في رواية هشام بن عروة " -
أشيروا عليّ في أناس أبناوا أهلي " بتخفيف " أبناوا وتشديده ، أي عابوا
واتهموا . و في رواية الخثاني " من يعذرني في قوم يحبون أهلي ، وما
علمت عليهم من (سوء قط) .^(١١) و في رواية ابن اسحاق " ما بال

(١) ما بين القوسين ما قط من : ج .

(٢) ما بين القوسين ليس من فتح الباري

(٣) ب : الطبراني (٤) في فتح الباري : الآية

(٥) انظر ص ٢٥٨ ، والهام مرقم ٨

(٦) سورة النور : ١٤ . والأثر أخرجه : ابن اسحاق وابن المنذر وابن أبي حاتم
وابن مردويه وابن مآكر أيضا : انظر : الدر المنثور ج ٦ ص ١٥١

(٧) أ : مثله ، والمثبت من : ج و فتح الباري

(٨) ب : أم الفضل (٩) فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٠

(١٠) ب : يا معاشر (١١) ب : سوء بيت قط .

الناس^(٢) يؤذونني في أهل بيتي^(٣)، وفي رواية ابن حاطب " من يعذرنني

فيسمن يؤذيني^(٣) في أهلي و يجمع في بيته من يؤذيني " (٤).

و لتكتف بهذا القدر من ذكر الروايات فإن فيها كفاية للمنصف^(٥) والله أعلم .

فصل : فيه ثلاثة تنبيهات .

أحدها :

أنزل الله تعالى في براءة عائشة رضي الله عنها من عند قوله تعالى

" أن الذين جاءوا ^(٦) (بالامك) الى قوله " الخبيثات للخبيثين^(٧) وقد ٥٧

اختلف في عددها .

نفس صحيح البخاري في حديث الامك " فأنزل الله " أن الذين جاءوا بالامك

" العشر آيات، يعني الى قوله " والله يعلم وأنتم لا تعلمون " (٨).

وفي رواية عطاء^(٩) الخراساني من الزهري " فأنزل الله : أن الذين جاءوا

بالامك الى قوله " أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم " (٩). و عدد الآتي

الى هنا) (١٠) ثلاث عشرة (١١) آية .

وفي رواية الحكم بن متيبة^(١٢) مرسل عند الطبراني " لما خاف الناس في

أمر عائشة " فذكر الحديث مختصرا ، وفي آخره " فأنزل الله خمس عشرة

آية من سورة النور حتى بلغ " الخبيثات للخبيثين " (١٣) ، وهذا فيه تجاوز

لأن هذه الآتي الى هذا الموضع ست عشرة آية (١٤).

وفي مرسل سعيد بن جبير عند^(١٥) ابن أبي حاتم والحاكم في الاكلیل " فنزلت

(١) ب : أناسي ، ج : ناس

(٢) كذا في جميع النسخ ، وفي فتح الباري : أهلي

(٣) ب : يؤذونني

(٤) فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٠ - ٤٧١ .

(٥) الملاحظة : بدأ نقل البرزنجي من ص ٢٣٥ (ق ٤٨ ب) الى هذا الموضع

ص ٢٦٢ (ق ٥٧ ب) ، و سيعود البرزنجي الى النقل من فتح الباري .

(٦) ب : بالامك مضممة (٧) سورة النور : ١١ - ٢٦

(٨) صحيح البخاري مع الفتح ج ٨ ص ٤٥٥ ، وانظر قول الحافظ ابن حجر في فتح

الباري ج ٨ ص ٤٧٧ .

ثماني عشرة آية متوالية كذبت من قذى مائشة " أن الذين جاءوا بالأمك
الى قوله و رزق كريم " (١)، قال الحافظ ابن حجر : (فيه تجوز ، و تحرير
العدد سبع عشرة آية) (٢) . انتهى .

قال العلامة ابن حجر المكي في المواقي (٣) " علم من حديث الأمك أى من
الآيات النازلة فيه ، أن من نسب عائشة رضي الله عنها الى الزنا كان كافراً ،
و هو مما صرح به أئمتنا و غيرهم لأن في ذلك تكذيباً لآيات القرآنية ،
ومكذبها كافراً باجماع المسلمين . و به يعلم القطع بكفر (٤) كثير من
غلاة الروافض ، لأنهم ينسبونها الى ذلك - قاتلهم الله أنى يؤفكون " ، انتهى
كلام ابن حجر بلفظه . (٥) و كفى به حجة . و سيأتي كلام غيره أيضاً
أن شاء الله تعالى . (٦)

الثاني من التنبيهات :

ورد عند أصحاب السنن من طريق محمد بن اسحاق عن عبد الله بن أبي
بكر بن حزم عن مرة (٧) عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم أقام - حد
القف على الذين تكلموا بالأمك لكن لم يذكر فيهم عبد الله بن أبي (٨) وكذا
في حديث أبي هريرة عند البزار (٩) و بنى على ذلك ابن القيم في الهدى فأبدى
حكمة في ترك (١٠) الحد على عبد الله بن أبي . (١١) قال الحافظ ابن حجر " .

= (١) ما قط من أ و ب ، و المثبت من : ج و من فتح الباري

(١٠) سورة النور : ١١ - ٢٢

(١١) في جميع النسخ : ثلاث عشر ، و المثبت من فتح الباري

(١٢) في جميع النسخ : الحكم بن عتيبة ، و المثبت من فتح الباري ، و الحسن

ابن عتيبة هو الحسن بن عتيبة أبو محمد الكندي الكوفي ثقة ثبت

فقيه إلا أنه ربما دلس ، مات سنة خمس عشرة و مائة . انظر : تقريب

التنزيه ص ١٧٥ ، ذخرات الذهب ج ١ ص ١٥١

(١٣) سورة النور : ٢١ - ٢٦ (١٤) فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٧

(١٥) ب ، ج : من

(١) سورة النور : ١١ - ٢٦ ، انظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٧

(٢) كذا في جميع النسخ ، وفي فتح الباري : وفيه ما فيه ، و تحرير المدة سبع

عشرة . فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٧ .

(٣) هو أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي الشافعي المكي المتوفى سنة ١٧٤ ،

و كتابه المواقي المحرقة في الرد على أهل البدع و الزندقة مطبوع . انظر : =

وفاته أنه ورد أيضا أنه ذكر فيمن أقيم^(١) عليه الحد، وقسم ذلك فسي
رواية أبي أويس من حسن بن زيد من عبد الله بن أبي بكر أخرجه الحاكم في
الكنيل^(٢) وفيه رد على الماوردي^(٣) حيث^(٤) معج أنه لم يحكم مستندا
ب ٤٧ إلى أن الحد لا يثبت إلا ببينة أو اقرار، ثم قال : وقيل أنه حدهم^(٥)،
قال^(٦) : وما فقهه هو الصحيح المعتمد^(٧) انتهى^(٨).

أقول : لا شك أنه لا يحتاج إلى التنبيه مع شهادة الله تعالى، ألا ترى
أنه على الله عليه وسلم كيف اقتصر ممن أخبره جبريل أنه قتل مسلما غيلة
يوم أحد بالوحي قبل أن يثبت عليه بينة أو اقرار^(٩) على أنه قد مر في
حديث أبي هريرة عند البزار وابن مردويه قال " فحد^(١٠) رسول الله صلى
الله عليه وسلم مسلحا وحننة وحنان"، وهو حديث حسن كما مر^(١١).

= خلاصة الأخرج ٢ ص ١٦٦، هدية العارفين ج ١ ص ١٤٦ وفيه أن عنوان -
الكتاب الكامل هو : المواضع المحرقة على أهل الرضا والزندقة .

(٤) ماقط من : ب

(٥) المواضع المحرقة ص ٣٧٠

(٦) انظر ص ١

(٧) في مائتي النسخ : عمر، والمثبت من فتح الباري

(٨) فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٩

(٩) نفس المرجع نفس الصفحة . (١٠) ماقط من : ب

(١١) ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٩، وانظر قول ابن القيم

في زاد المعاد في هدى خير العباد ج ٣ ص ٢٦٣ - ٢٦٤

(١) ج : أقام

(٢) ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٩

(٣) هو علي بن محمد بن حبيب الماوردي الشافعي، أقضى قضاة عمر، توفي سنة ٤٥٠ هـ . انظر : طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ج ٣ ص ٣٠٣ .

تذرات الذهب ج ٣ ص ٢٨٥ .

(٤) ب : في حديث

(٥) ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٩

(٦) أي ابن حجر الملقب بالمشي

(٧) ب : المعتدل

(٨) انظر : فتح الباري ج ٨ ص ٤٧٩

(٩) لم أقف على مصدر هذه الحادثة

(١٠) ب : فحدت (١١) مر ذكر الحديث وتخريجه في ص ٢٣٤ .

وفي حديث ابن عمر عند الطبراني وابن مردويه " و خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد فداأباً مبيدة بن الجراح فجمع الناس ، ثم تلا عليهم ما أنزل الله ^(١) من البراءة لعائشة ، وبعث (الى عبد الله ابن أبي فجيء به ، فضره النبي صلى الله عليه وسلم حدين، وبعث ^(٢) الى حسان و مطح و حمنة فضربوا ضرباً وجيعاً ، و جيشوا في رقابهم " قال ابن عمر " انما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي حذفين لأنه من قذف أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فعليه حدان " ^(٣).

وفي حديث أبي اليسر عنهما أيضاً " فخرج (رسول الله صلى الله عليه وسلم من عند عائشة ، فبعث الى عبد الله بن أبي فضره حدين، وبعث الى مطح و حمنة و حسان ^(٤) فضربهم ^(٥).

قلت : و ما ذكره ابن عمر رضي الله عنه في حكمة ضرب ابن أبي حذيفين يقتضي أن يكون ضرب الأربعة كل واحد حدين، و العبارة لا تعطي ذلك إلا أن يجعل الضرب الوجيع عبارة عن الحدين، و هو خفي . و يحتمل أن يكون ضربه حدين لكونه قذف عائشة و مفوان فيكون قذفين و في كل قذف حد حيث قال " ما برئت عائشة من مفوان و ما برىء ^(٦) مفوان من عائشة " ^(٧) و يحتمل لكونه (تولى كبره أو لكونه) ^(٨) أذى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وفي حديث ابن عباس عند الطبراني في تفسير قوله " ان الذين جاءوا - بالافك " الآيات ^(٩) : و الله عليم بما في قلوبكم من النفاق فيما ختم به

(١) ماقط من : ب

(٢) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٣) سبق ذكر الحديث و تخرجه في ص ٢٣٢ (٤) ماقط من : ج

(٥) سبق ذكر الحديث و تخرجه في ص ٢٣٥

(٦) ب و ج : و لا برىء

(٧) انظر : الدر المنثور ج ٦ ص ١٥٢

(٨) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٩) سورة النور : ١١ .

حكيم حكم في القذف ثمانين جلدة . (١)

و في مرسل سعيد بن جبير " لعنوا ^(٢) يعني جلدوا في الدنيا وفي الآخرة / ١٥٨
يعذبون بالنار - يعني عبدالله بن أبي لآله المنافق، له مذاب عظيم . (٤)

وهذه الأحاديث كلها تدل على خلاف ما ذهب إليه الماوردي رحمه الله

تعالى . والله أعلم .

الثالث من النبهاات :

قد علم مما سبق أنه لم يكن بين علي وعائشة شيء من البغضاء والشحناء،
وأن الذي وقع بينهما يوم الجمل لم يكن إلا على ^(٥) اجتهاد طلبا لظهار
الحق، وأن عائشة لم تخرج إلى البصرة إلا بقصد الطلح، كما بينا ذلك
في كتابنا " الامامة لأشراف الساعة " (٦).

وقد كان كل منهما يثني على الآخر بوجوه من الثناء الجميل، و يكفي نفسي
ذلك أن عائشة حين سئلت ^(٧) من المصح على الخفين قالت للمائل : أأل
عليها فإنه أعلم . (٨)

و حين سئلت يوم قتل عثمان : من تتبع ؟ قالت : عليك بالطلاثة التي تدمو
إلى أمر علي فإنه على الحق . (٩)

و روى ^(١٠) الحافظ ابن كثير في تاريخه ^(١١) أنه لما مقر يوم الجمل جمل
عائشة، أمر علي رضي الله عنه أخاها محمد بن أبي بكر و عمارا أن يضربا
عليها قبة، ففعلا ^(١٢)، فجاء علي مسلما فقال " كيف أنت يا أم المؤمنين؟ "

(١) انظر : الدر المنثور ج ٦ ص ١٥١

(٢) ب : مراسيل (٣) سورة النور : ٢٢

(٤) الدر المنثور ج ٦ ص ١٥٤ ، وقال السيوطي : أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني
الدر المنثور ج ٦ ص ١٥٢

(٥) ب : من

(٦) انظر : الامامة لأشراف الساعة ص ١٥

(٧) ١ : سألت

(٨) انظر فضائل المعابة للإمام أحمد ج ٢ ص ٧٠٢ وقال محققه : اسناده صحيح
وأخرجه ابن ماجه في السنن ج ١ ص ١٨٢ والنسائي في السنن ج ١ ص ٨٤، و
الإمام أحمد في المسند ج ١ ص ١١٣ .

(٩) انظر : المطالب العالمة ج ٤ / ٢١٤ -

قالت " بخير"، قال " يغفر الله لك". وجاء بوجوه الناس (والاميان
يسلمون)^(١) عليها، فلما كان الليل دخلت البصرة ومعه اخوها محمد، ونزلت
في دار عبد الله بن خليفة الخزامي^(٢) وهي اعظم دار بالبصرة على مئنة
بنت الحارث بن ابي طلحة العبدي و هو ام طلحة الطلحات^(٣).

واقام علي بظاهر البصرة ثلاثا، ثم دخلها فبايعه اهله اجمعون حتى الجرحى
ثم جاء الى ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها فاستأذن عليها، ودخل
وسلم عليها فرددت السلام ورجعت به، فقال له رجل " يا امير المؤمنين ان
بالباب رجلين ينالان من عائشة"، فأمر القعقاع بن عمرو أن يجلد كل واحد
منهما مائة جلدة وأن يجردهما من ثيابهما.

ولما أرادت الخروج من البصرة، بعث اليها علي مكل ما ينبغي من مركب وزاد
ومتاع وغير ذلك، وأذن لمن نجا من الجيش الذي معها أن يرجع إلا أن
يحب المقام. وأرسل معها أربعين امرأة من نساء أهل البصرة المعروفات
/ وسيّر معها أخاها محمدا، فلما كان اليوم^(٤) الذي ارتحلت فيه، جاء علي
فوقف على الباب، وحضر الناس، وخرجت من الدار في اليهودج فودعت
الناس ودعت لهم، وقالت " يا بني لا يعتب بعضنا بعضا، ان والله ما
كان بيني وبين علي في القديم إلا ما يكون بين المرأة وأحماتها، وانه
لن الأخير^(٥)."

= (١٠) بل لم يذكرها بن كثير بالاسناد، والتعبير الصحيح أن يقال " وذكر"،
(١١) هو اسماء بن عمر بن كثير، مؤرخ، حافظ ومفسر، توفي سنة ٧٧٤ هـ.
وهو صاحب كتاب البداية والنهاية في التاريخ.

(١٢) ما قُط من : ج

- (١) ب : يلمون، ج : يسلمون
(٢) أ : عبد الله بن خلدب : عبد الله بن عليا، والمثبت من : ج و البداية
والنهاية ج ٧ ص ٢٦٧
(٣) وهي محابية لها عن عائشة، وذكرها ابن حبان في التابعين : انظر :
تقريب التهذيب ص ٧٤٩، البداية والنهاية ج ٧ ص ٢٦٧
(٤) ج : في اليوم
(٥) كذا في جميع النسخ، وفي البداية والنهاية : وانه على معتبتي لمن الأخيار.

فقال علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه " صدقت والله ما كان بيني وبينها
الآن ذلك، وأنها لزوجة نبيكم في الدنيا والآخرة " . ومارى معها موثما
منيعا أميالا ، وشرح بنيه معها بقية ذلك اليوم . (١)

فانظر الى هذين في فعلهما هذا ، هل تحسن بينهما شائبة بغفراً وعداوة -
معاذ الله - ، وإنما هؤلاء الخذلة أصحاب الدجال يوقعون بين المحابسة
العداوة (٢) و(بروون) (٣) أحاديث أكاذيب ليوغروا صدور العوام الذين لا خبرة
لهم بالأحاديث والآيات على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأزواجه ،
نسأل الله العفو والعافية .

فقد علمت أن من يصدق أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها أنه من حزب
عبد الله بن أبي بن سلول المنافق، فلما حال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول " يا معشر المسلمين، من يعذرني فيمن أنا في أهلي، فأين أنمار دينه
ليقولوا نحن نعذر يا رسول الله فيقوموا بسيوفهم إلى هؤلاء الأثقياء فيبيدوهم
ويتقربوا بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويستوجبوا بذلك شفاعته " .
وتذكر ما مرّ قريبا من أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه كيف أمر
بجلد من نال من عائشة مائة (٤)، وتجريد من الثياب . (٥)

هذا في سب غير القذف، وأما قذفها فهو الآن كفر وارتداد، ولا يكتفي فيه
بالجلد، لأنه تكذيب لسبع عشرة آية من كتاب الله تعالى كما مرّ ، فيقتل
ردة .

وإنما اكتفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجلدهم مرة أو مرتين لأن

(١) البداية والنهاية ج ٧ ص ٢٦٧ - ٢٦٩ ، وانظر : تاريخ الطبري ج ٤ ص ٥٤٤
(٢) انظر : مسائل لخصها الإمام محمد بن عبد الوهاب من كلام شيخ الأعلام ابن

تيمية (ملحق المصنفات من مجموع مؤلفات الشيخ) ص ١٤٨

(٣) ماقط من : ب

(٤) ب : وسب مائة

(٥) انظر ص : ٢٦٧ وانظر : تاريخ الطبري ج ٤ ص ٥٤٠ .

ما كان أنزل في أمرها فلم يكذبوا القرآن / وأما الآن فهو تكذيب ١٥١
 للقرآن، أما نتأمل في قوله تعالى " يعظكم الله أن تعودوا لمثله " (١)،
 ومكذب القرآن كافر، فليسر له الآ السيف وضرب العنق، (تقد روى حميد
 ابن منصور وابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قرأ هذه الآية " أن
 الذين يرمون المحصنات الفاضلات " (٢)، قال : هذه فيها ثمة رضي الله عنها وأزواج
 النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجعل لهم التوبة ثم قرأ " والذين يرمون
 المحصنات ثم لم يأتوا بالقول الفاسقون " (٣) فجعل لهم التوبة بقوله
 " إلا الذين تابوا " (٤) لمن قذف امرأة من المؤمنين ولم يجعل لمن قذف
 امرأة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم توبة " (٥).
 وروى الطبراني عن الضحاك بن مزاحم (٦) قال " نزلت هذه الآية في نساء
 النبي صلى الله عليه وسلم خاصة " (٧).
 وروى الغريابي (٨) وابن جرير وابن أبي حاتم في تفسيرهم عن ابن عباس
 رضي الله عنهما قال " ما بغت امرأة نبي قط " (٩).
 فهذه الأخبار تؤكد ما ذكرته (١٠)، والله أعلم .
 وبالله التوفيق .

(١) سورة النور : ١٧

(٢) سورة النور : ٢٣

(٣) سورة النور : ٤

(٤) سورة النور : ٥

(٥) الدر المنثور ج ٦ ص ١٦٥
 (٦) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي الخرماني، صدوق كثير الأرمال، فقيه،
 مات سنة اثنتين ومائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٨٠، شذرات الذهب
 ج ١ ص ١٢٤ - ١٢٥ .

(٧) الدر المنثور ج ٦ ص ١٦٤ وقال السيوطي أخرجه : عبد بن حميد وابن جرير

(٨) هو : محمد بن يوسف بن واقد الغريابي . ثقة فاضل، مات سنة ٢١٢ . انظر :
 تقريب التهذيب : ص ٥١٥

(٩) انظر : الدر المنثور ج ٨ ص ٢٢٨

(١٠) ما بين القوسين ما قسط من : ب و ج .

((المطلب: السابع : تكفيرهم من حارب عليا .))

و من هفواتهم الشيعة : تكفيرهم من حارب عليا ، مرادهم بذلك عائشة و طلحة والزبير وأصحابهم ، و معاوية وأصحابه . (١)

و هو أيضا باطل . فلنذكر أدلة بطلانه ، وان كانت هذه الهفوة داخلة في هفوة قولهم بارتداد المحاربة كلهم ، لأن البعض داخل في ضمن الكل ، لكن هؤلاء من خواص المحاربة ، فيجب القيام بنصرتهم .

قال الطوسي المنجم في التجريد (٢) في مبحث الإمامة : و محاربو عليّ كفره و مخالفوه نكته (٤) قال النازح (٥) لقوله صلى الله عليه وسلم " يا عليّ حريك حربي " (٦) .

أقول :

و هذا أيضا باطل من وجوه :

أحدها : ما مرّ في ردّ قولهم بارتداد المحاربة (٧) فإن هؤلاء من خواص المحاربة ، فكل ما كان دليلا لمطلق المحاربة كان دليلا لخواصهم بالطريق الأولى الأخرى .

الثاني : أن النبي صلى الله عليه وسلم قد نسب على أن عشرة من المحاربة

في الجنة منهم طلحة والزبير (٨) ، و ما أخبر به الصادق فهو صدق و حق / ٥٦ ب

فلا بد من دخولها الجنة .

وقد صحّ أن عائشة زوجة صلى الله عليه وسلم في الجنة (٩) و قد صحّ ذلك من علي بالبصرة كما مرّ قريبا (١٠) و صحّ من عمار على منبر الكوفة (١١) .

(١) انظر قول ابن المطهر الحلي في منهاج الكرامة و ردّ الامام ابن تيمية عليه . (منهاج السنة النبوية ج ٧ ص ٤٠٢ - ٤٠٨)

(٢) انظر ص ١٢٠ .

(٣) أي كتاب تجريد الاعتقاد

(٤) انظر كلامه في : كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢١٤ .

(٥) أي ابن المطهر الحلي . و هو صاحب منهاج الكرامة .

(٦) انظر : كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد لابن مطهر الحلي ص ٢١٤ - ٢١٥ .

وانظر : رد الامام ابن تيمية على دعوى ابن مطهر الحلي في كفر محساراب علي . و ذلك في كتابه القيم : منهاج السنة النبوية ج ٧ ص ٤٠٢ .

وإذا كانت زوجة النبي في الجنة فلا بد من دخولها (الجنة) (١) . ومن ضروريات الدين أن الكافر لا يدخل الجنة . فثبت أنهم لم يمتوا بكفار ، فهم (مؤمنون) (٢) ، إذ لا واسطة بين الكفر والإيمان .

الثالث : أن علياً وهو إمام الهدى لم يكفرهم ، بل قال لما جاءه عمران (٣) بن طلحة بعد قتل أبيه " مرحبا يا ابن أخي ، أتني لأرجو أن أكون أنا وطلحة والزبير من الذين قال الله تعالى فيهم " ونزفنا ما في صدورهم من غلّ اخوانا على سرر متقابلين " (٤) .

ولما جاءه عمرو بن جرموز وقد قتل الزبير وجاءه بسيفه واستأذن عليه فلم يأذن له ، فقال " أنا قاتل الزبير " ، فقال " أ بقتل ابن صغية تفتخر ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " قاتل ابن صغية في النار " (٥) . (٦) .

= (٧) انظر ص : ١٣٠

(٨) نعمن سعيد بن زيد قال : ٠٠٠٠ فأنا أشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما سمعته أذناي ووعاه قلبي من رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتني لم أكن أروى منه كذبا يمانني منه إذا لقيته يوم القيامة أنه قال : أبو بكر في الجنة ٠٠٠٠ وطلحة في الجنة والزبير في الجنة ٠٠٠٠ الحديث رواه الإمام أحمد في المسند ج ١ ص ١٨٧ ، وأبو داود - رقم ٤٦٤٨ ، ولترمذ ج ٥ ص ٦٠١ - ٦١٠ وقال : حديث حسن صحيح ، وابن ماجه ج ١ ص ٤٨ ، والنسائي في فضائل الصحابة ص ٢٢ . وصححه الألباني في صحيح الجامع ج ١ ص ٧١ .

(١٠) انظر ص : ٢٦٨

(٩) انظر صحيح البخاري مع الفتح ج ٧ ص ١٠٦ ، مسند الإمام أحمد ج ٤ ص ٢٦٥ سنن الترمذ ج ٥ ص ٦٦١ .

(١١) انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ١٣ ص ٥٣ ، فضائل الصحابة للإمام أحمد ج ٢ ص ٧٧٨ ، ٨٦٨ ، مسند الإمام أحمد ج ٤ ص ٢٦٥ ، لاقتقاد للبيهقي ص ٢١٤ . والترمذ ج ٥ ص ٢٢٤ ، وقال : حديث حسن

(١) ساقط من : ب

(٢) ساقط من أ ، والمثبت من : ب و ج

(٣) في سائر النسخ : عمرو بن طلحة ، والمثبت من فضائل الصحابة للإمام أحمد ج ٢ ص ٧٤٦ ، ومن المستدرک للحاكم ج ٣ ص ٣٧٦ .
وعمران بن طلحة بن مبيد الله التيمي المدني ، له رؤية ، ذكره العجلي في ثقات التابعين . انظر : تقريب التهذيب ص ٤٢٦ .

وقد مرّ قريبا أنه شهد أن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم (نفس الجنة) (١).

(وإذا لم يكفرهم عليّ وهو أعلم الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (٢) وباب مدينة العلم وهو - بزعمهم - امامهم (٣) وجب عليهم أن يقولوا بقول امامهم، وبطل ما ادعوه من كفرهم .

الرابع :

قال الله تعالى " والمايقون الأولون من المهاجرين والأثمار " الذين اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم " الآية (٤)، ومن رضي الله عنه فهو من أهل الإيمان ومن أهل الجنة، لأن الله لا يرضى عن الكفار ولا يرضى لعباده الكفر ولا يرضى عن القوم الظالمين . (٥)

الخامس :

ان طلحة والزبير وعائشة كلهم بايعوا عليا وماتوا (٦) على بيعته . أما طلحة فقد روى الحاكم عن ثور بن مجرة أنه قال : مررت بطلحة يوم الجمل في آخر رمق، فقال لي : من أنت ؟ قلت " من أصحاب أمير المؤمنين علي " .

(٤) = الآية رقم ٤٧ من سورة الحجر . والإشترأخرجه الامام أحمد في فضائل المحابة ج ٢ ص ٧٤٦، والحاكم في المستدرک ج ٣ ص ٢٢٤ وقال : صحيح الاسناد ولم يخرجه ووافقه الذهبي . وابن جرير في تفسيره ج ١٤ ص ٢٥ - ٢٦، وابن سعد في الطبقات ج ٣ ص ٢٢٤ .

(٥) ب و ج : في النار فليبوأ مقعده في النار، انه حوارى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٦) أخرجه الامام أحمد في فضائل المحابة ج ٢ ص ٧٣٧ (باختلاف في اللفظ) - قال محققه : اسناده حسن . وأخرجه ابن أبي عامر في السنة ص ٥١٦، وابن سعد في الطبقات ج ٣ ص ١٠٥، والحاكم في المستدرک ج ٣ ص ٢٦٧ قال : هذا حديث صحيح من أمير المؤمنين علي ووافقه الذهبي والدينوري في الأخبار الطوال ص ١٤٨ - ١٤٩

(١) ساقط من : ب ، و من شهادة عليّ انظر ص : ٢٦٨ ،

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٣) وهذا على حد قول الرافضة . وأما الحق - وهو ما ذهب اليه أهل السنة - والموافق للدليل أن عليا ليس أعلم الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الاطلاق، بل أبو بكر أعلم منه (انظر : منهاج السنة =

قال : ابسط يدك أبا يعك " ، فبسطت يديّ نبيّا يعني وقال : " هذه بيعة / عليّ " ١٦٠
وفاقت (١) نفسه . فأتيته مليّا فأخبرته ، فقال : الله أكبر ، صدق الله
ورسوله ، أباي الله أن يدخل طلحة الجنة الآ وبيعتني في منقه (٢) ثم أجمع الناس
نبيّا معهم (٣) !

فها هو قد حكم بدخول طلحة (الجنة) (٤) ، وجعل بيعته في منقه ، وامتدّ بمبايعته
شورا نيابة من عليّ .

وأما الزبير ، فقد ناداه عليّ و خلا به ، وذكّره بقول النبي صلى الله
عليه وسلم للزبير : " لتقاتلنّ مليّا وأنت له ظالم " ، فقال : لقد ذكّرتني
شيئا أنسانيه الدهر ، لا جرم ، لا أقاتلك أبدا " (٥) . فخرج من المعسكر و قتل
بوادى (٦) السباع مظلوما .

وأما عائشة ، فقد بايعته باليمرة بعد انهزام أصحابها ، و تماقت (٧)

= النبوية ج ٧/٥١٣-٥١٥، ٥١٧-٥٢٢، والفصل لابس حزم ج ٤ / ٢١٢-٢١٥، و مجموع -

فتاوى ابن تيمية ج ٤/٣٩٨-٤١٣ .

وأما دموى الرافضة أنّ عليا باب مدينة العلم فدموى باطلة ، إذ انها مستندة
الى حديث موضوع و هو حديث : أنا مدينة العلم و عليّ بابها . و قد تكلم
الحافظ ابن الجوزى على طرق الحديث و ألفاظه فقال انه موضوع . وانظر أيضا :
الفوائد المجمومة للشوكاني ص ٣٤٨-٣٤٩ ، و ضعيف الجامع للألباني ج ٢ / ١٣ .
و تكلم ابن تيمية على متن الحديث و بيّن أنّ الحديث كذب على رسول الله
انظر : منهاج السنة النبوية ج ٧/٥١٥ .

(٤) سورة التوبة : ١٠٠ (٦) ج : أولو ماتوا

(٥) اشارة الى قوله تعالى في سورة التوبة : ١٦ ، أو سورة الزمر : ٧

(١) أ : فاظت . والمثبت من : ب، ج . والمستدرك للحاكم ج ٣ ص ٣٧٣

(٢) المستدرك للحاكم ج ٣ ص ٣٧٣ (مع اختلاف في اللفظ) ، و سكت عنه الحاكم
و تبعه الذهبي .

(٣) كذا في جميع النسخ ، ولعل الصواب : نبيّا يعوه

(٤) ما قسط من : ج

(٥) أخرجه الحاكم مع اختلاف في اللفظ (ج ٣ ص ٣٦٦-٣٦٧) و قال : هذه أحاديث
صحيحة عن أمير المؤمنين عليّ و ان لم يخرجها بهذه الأنايد . و واغقه

الذهبي . و أخرجه البيهقي في الاقتاد ص ٢٤٦ .

(٦) أ : بواد . والمثبت من : ب ، ج (٧) ب : تماقت

هي وعلي، وردّها مكرمة الى الحجاز، كما مرّ قريباً - (١).
واذا كانوا ماتوا على بيعة الامام الحق وتحت طامته، والأعمال بالخواتيم،
والتوبة تجب ما قبلها، كانوا مؤمنين حقاً. وهذا على طلب أنهم
مضوا بالخروج.

السادس : لانظم أنهم كانوا عاصين بل كانوا طالبين للحق. فانهم بعد
أن بايعوا علياً كانوا ينتظرون أن علياً يأخذ بثأر عثمان، وأنه لا يذني اليه
قتلة عثمان.

فلما لم يفعل، وبايعهم واستدناهم، ظنوا أن علياً كان له رضى بذلك - .
حاشاه -، وانما كان علي ينتظر ورثة عثمان أن يأتوا اليه ويبايعوه
ويطلبوا بدم عثمان. وكان ورثة عثمان حين قتله هربوا (الروايات) (٢)
ولم يأتوا اليه. هذا وجه.

والوجه الثاني : أن قاتله كان غير معلوم، حيث انهم دخلوا عليه واسم
يكن عنده (٣) إلا امرأته ولم تعرفهم. وأما محمد بن أبي بكر فدخل
عليه ولم يقتله، شهدت له بذلك امرأة عثمان - كما بينا ذلك في كتابنا
الاشاعة لأثر (٤) العامة - (٥).

واذا لم يكن القاتل معلوماً، كيف يتصور الاقتصاص لعثمان. وما كان (٦)
يجوز قتل عامة (٨) من خرج (على عثمان) (٩) لوجوه :

أحدها : أنهم كانت لهم شبهة - كما ذكرنا في الاشاعة (١٠).

الثاني : أن لكل ما كانوا يريدون لقتله (بل ولا) (١١) لعزله، انما كانوا
طالبين (١٢) مزل واثه وأن يسلم اليهم مروان (١٣).

(١) انظر ص ٢٦٦ - ٢٦٨ . (٢) ب ج : الى معاوية الى الشام

(٣) ب : عنده أحد . ج : أحد عنده (٤) ب : لاشراط

(٥) انظر ص ١٠ ، البداية والنهاية ج ٢ ص ٢٠٢ . (٦) ب : القصاص

(٧) ب : وأما يكون يجوز (٨) ج : عامة المسلمين

(٩) ج : علي و عثمان (١٠) انظر ص ١٠

(١١) ب : و (١٢) ب : كالطالبين

(١٣) أي مروان بن حكم . لعل المؤلف يقصد بذلك محمد بن أبي بكر ومن معه
من أبناء الصحابة . وأما الخارجون على عثمان بن عفان أمثال كنانة ابن بشر =

الثالث : انهم كانوا ^(١) جيشا كثيفا ، وكان قتلهم يؤدي الى القتال والفتنة

العظيمة ، وربما أدى الى قتل علي رضي الله عنه أيضا . / ٦٠ ب

فهذا وجه مكوت علي . والحق معه .

وأدى اجتهاد هؤلاء الى أن يقوموا ببيوتهم ويقتلوا قتلة عثمان ، فكان

مطلبهم طلب الثأر وازالة العار لا البني على الامام الحق .

و اذا كانوا مجتهدين ، والمجتهد له الأجر ، كيف يكونون فاسقين ، فضلا ^(٢)

من أن يكونوا كافرين . بل هم مثابون و مأجورون أجزا واحدا ، وعلي مأجور أجريين .

وأما معاوية وأصحابه ، فانهم لم يبايعوا عليا ، وكانوا بغاة على

الامام الحق ^(٣) ، ولكن كانت لهم شبهة الطلب بدم عثمان ، لأن ورثة عثمان

انحازوا اليه و طلبوا منه أن يقوم معهم و يأخذ بثأرهم . فظن أن امامة

علي لا يتم إلا باجراء الشرع و من ذلك قتله ^(٤) قتلة عثمان ، وتأكدت

منده هذه الشبهة بقيام من هو أبعد منه نسبيا و أقدم سابقا في طلب ذلك ،

وهم طلحة والزبير وعائشة ، قال " لولا أن ذلك حق لما قام فيه هؤلاء السابقون

الأولون و هم أهل الشورى .

و جرأه ملك قتال علي كونه وضع السيف في أصحاب رسول الله صلى الله عليه

وسلم و حارب أمة و أباح دم أمة محمد ، وان كان محققا في ذلك ، ^(٥) ولكن

الكلام في قوة شبهة معاوية وأصحابه .

ولهذا لم يحكم أحد بكفره ، حيث ولّوه الخلافة و أجمعوا على بيعته ،

التجبيي و رجل من بني مدوس المعروف بالموت الأسود فانهم يؤلبون الناس على قتل عثمان أو خلعه من الخلافة أيضا . انظر : تاريخ خليفة بن خياط ص ١٧٤ ، مروج الذهب ج ٢ ص ٣٥٢ ، البداية والنهاية ج ٧ ص ١٦٤ ، ٢٠٢ .

(١) ساقط من : ب (٢) سواد في أ نحو حرفين ، والمثبت من ب

(٣) لم يكن معاوية رضي الله عنه يخرج على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وينازمه بالخلافة ، وإنما كان يطالب بقتل قتلة عثمان . فقد جاء أبو مسلم الخولاني و أناس معه الى معاوية وقالوا : أنت تنازع عليا أم أنت مثله ؟ فقال : لا والله اني لأعلم أنه أفضل بالأسر مني ، ولكن ألتزم تعلمون أن عثمان قتل مظلوما وأنا ابن عمه و الطالب بدمه ، فاشتوه نقولوا له =

و فيهم علماء المحاربة و مظاهم كالحسين و ابن عمر و ابن الزبير و ابن عباس و أمهات المؤمنين و غيرهم ألوفاء ، و لم يقل أحد أنه كافر لا يملح للخلافة . وكيف يبايعون كافرين .

و لأن عليا في حياته لم يكفرهم بل ترحم على موتاهم ، و حين مثل منهم : أكفأهم ؟ قال : لا اخواننا بنوا عليا . وقال : ان الله جعل سيوفنا لهم طهرا . (١)

و لأن الله أثبت لهم الايمان في حالة (٢) بغيرهم حيث قال " و ان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا " الآية (٣) ، فمما هما مؤمنين مع قوله " فان بغت احداهما على الأخرى " (٤) . وهذا الدليل من القوة بمكان .

و لأنه صلى الله عليه وسلم دعا له وقال " اللهم اهده (٥) واهد به " (٦) . وقال " يا معاوية اذا وليت فأحسن " (٧) . فيشتره بأنه (٨) يتولى و أمــــره بالاحسان . و الكافر لا يكون من أهل الاحسان .

و لأن الله تعالى بعد أن ذكر الذين آمنوا من قبل الفتح و قاتلوا و الذين آمنوا من بعد و قاتلوا و فضل السابقين على اللاحقين قال " و كلا و مسد الله الحسنى " (٩) . و الحسنى هي الجنة (١٠)

= فليدفع السي قتلة عثمان و أسلم له . فأتوا عليا فلم يدفعهم اليه . انظر سير أعلام النبلاء للحافظ الذهبي ج ٢ ص ١٤٠ . وانظر : البداية و النهاية ج ٨ ص ١٢٩ . و تاريخ مدينة دمشق ج ١٦ ص ٧١٠ (٤) ساقط من : ج (٥) هذا الاطلاق فيه نظر ، فلم يكن علي وضع السيف في أصاب رسول الله ، و أباح دم أمة محمد و لا حارب أمة ، و لم يكن ذلك شبهة خروج معاوية .

(١) انظر : منهاج السنة النبوية ج ٧ ص ٤٠٦ . تاريخ الطبري ج ٥ ص ٨٨ ،

السنن الكبرى للبيهقي ج ٨ ص ١٧٢ (٢) ج : حال

(٣) سورة الحجرات : ٩ (٤) سورة الحجرات : ٩

و انظر : منهاج السنة النبوية ج ٨ ص ٥٢٩ - ٥٣٠ .

(٥) ب : اهد له . و في هامش ب : في دعاء النبي لمعاوية .

(٦) أخرجه الترمذى و قال : حديث حسن غريب . السنن ج ٥ ص ٦٤٥ . و أخرجه

ابن ماسك في تاريخ مدينة دمشق ج ١٦ ص ٦٨٥ - ٦٨٧ ، و الخلال في السنة

ص ٤٥٠ ، ٤٥٢ . و انظر : سير أعلام النبلاء ج ٣ ص ١٢٥ - ١٢٦ .

(٧) وردت رواية بلفظ : يا معاوية ان ملكك فأحسن . أخرجه ابن ماسك في تاريخ

مدينة دمشق ج ١٦ ص ٦٩١ و قال : قال البيهقي : اسماعيل بن ابراهيم (وهو -

أحد رجال اسناد الحديث) ضعيف ، إلا أن الحديث له شواهد . و انظر : سير =

و وعده تعالى حق ، فلا بد من دخولهم الجنة . و من وعد من الله بالجنة لا يكون كافرا ، لأن الكفار مومودون بالنار و ليسوا مومودين^(١) بالجنة .
و لأنه ثبت من علي كرم الله وجهه أنه قال يوم مغيين و مثل من موتى أصحاب معاوية " من قصد منا و منهم وجه الله نجا " (٢) .

فائدة :

روى ابن ماسكر قال : جاء رجل الى أبي زرعة الرازي^(٣) فقال " اتى أبغض معاوية . قال : ولم ؟ قال : لأنه قاتل عليا رضي الله عنه . فقال أبو زرعة : رب معاوية رب رحيم ، و خصمه (خصم)^(٤) كريم نما دخولك فيهما^(٥) ولقد أحسن من قال :

لعمرك ان في ذنبي لشغلا * بنفسي من ذنوب بني معاوية^(٦)
الى ربي حسابهم تناهي * اليه علم ذلك لا التيه
و ليس بضائري ما قد أتوه * اذا ما الله يغفر ما لديه^(٧)
و أما أهل نهروان^(٨) فلما نحتاج الى الاعتذار منهم بعد أن ساء لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم " مارقة " (٩) و أنهم يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية^(١٠) و مع ذلك فلم يكفرهم علي كرم الله وجهه .

= أعلام النبلاء ج ٣ ص ١٣١ . ووردت رواية بلفظ : يا معاوية اذا وليت أمرا فاعدل . أخرجها ابن ماسكر في تاريخ مدينة دمشق ج ١٦ ص ٦١٨ - ٦١٩ . و الذهبي في سير أعلام النبلاء ج ٣ ص ١٣١ ، و ابن كثير في البداية و النهاية ج ٨ ص ١٢٣ .
(٩) سورة النساء : ٩٥ .
(١٠) انظر : الدر المنثور ج ٢ ص ٦٤٣ .

- (١) ج : مومودون
(٢) انظر : تاريخ مدينة دمشق ج ١٦ ص ٧١٥ .
(٣) هو عبيد الله بن عبد الكريم أبو زرعة الرازي ، امام حافظ ثقة مشهور . مات سنة أربع و ستين و مائتين . انظر : تاريخ بغداد ج ١٠ ص ٢٢٦ - ٢٢٧ ، تاريخ مدينة دمشق ج ١٠ ص ٦٨٨ - ٧٠٢ ، تقريب التهذيب ص ٢٧٢ .
(٤) تاريخ مدينة دمشق ج ١٦ ص ٧١٥ . البداية و النهاية ج ٨ ص ١٤١ .
(٥) تاريخ مدينة دمشق ج ١٦ ص ٧١٥ . البداية و النهاية ج ٨ ص ١٤١ .
(٦) في جواهر العقدين : أمية (ج ٢ ص ٢٩٨)
(٧) و هو من أنسده العباس بن الفرج بن علي الرياشي البصري المتوفى سنة ٢٥٧ . انظر تاريخ بغداد ج ١٢ ص ١٢٨ . و القميدة ذكرها السهوي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٢٩٨ مع اختلاف في بعض الألفاظ .

فقد روى الحسن قال : لما قتل عليّ الحرورية قالوا : وما هؤلاء يا أمير المؤمنين أكفّارهم ؟ قال : من الكفر فمروا . قيل : فما نقون ؟ قال : ان المنافقين لا يذكرون الله إلا قليلا ، وهؤلاء يذكرون الله كثيرا . قيل : فما هم ؟ قال : قوم أصابتهم فتنة فعموا ^(١) وسموا ^(٢) . قال صاحب الأثوار ^(٣) في كتاب البغاة : " والبغاة ليمو بكفرة ولا فسقة ، لكنهم مخطئون فيما يفعلون ويذهبون اليه ، فلا يجوز الطعن في معاوية قانه من كبار الصحابة .

قال المتولي ^(٤) وغيره ^(٥) : حرم على الواصف رواية مقتل الحسين رضي الله عنه وحكاياته ، وما جرى بين الصحابة من الخصام والتشاجر ، فإنه مهيج على بغض الصحابة والطعن فيهم ، وهم أعلام الدين الذين تلقى الأئمة الدين عنهم رواية ، ونحن من الأئمة دراية . فالطعن فيهم / ٦١ ب مطعون ، و طاعن في ^(٦) نفسه و دينه .

= (٨) أي الخوارج

(٩) إشارة الى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : تمرق مارقة من فرقة من المسلمين يقتلها أولى الطائفتين بالحق . أخرجه مسلم ج ٤ ص ٧٤٥-٧٤٦ ، وأحمد في المسند ج ٣ ص ٤٨ ، وعبد الله بن الإمام أحمد في السنة ج ٣ ص ٦٣٤ . (١٠) انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ٩ ص ٩١ ، صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٤٦-٧٤٧ ، السنة لعبد الله بن الإمام أحمد ج ٢ ص ٦٢١ ، أمول اعتقاد أهل السنة والجماعة ج ٧ ص ١٢٣١ - ١٢٣٢ .

(١٢) انظر : البداية والنهاية ج ٧ ص ٣١٧ . وفتح الباري ج ١٢ ص ٣٠١ . وقد اختلف العلماء في تكفير الخوارج وعدمه . انظر : فتح الباري ج ١٢ ص ٢٩٩ - ٣٠١ .

(١) ب و ج : فعموا فيها

(٣) وهو يوسف بن ابراهيم الأردبيلي الشافعي المتوفى سنة ٧١١ هـ . ألف كتابه الأثوار لمصل الأبرار في فقه الشافعي . (والكتاب مطبوع) . انظر : كفت الظنون ج ١ ص ١٩٥ - ١٩٦ .

(٤) مكسرة في : ب

(٥) هو : عبد الرحمن بن مأمون بن علي المعروف بالمتولي الشافعي الفقيه المتوفى سنة ثمان وسبعين وأربعمائة . انظر : طبقات الشافعية للسيبكي ج ٣ ص ٢٢٣-٢٢٥ ، ثمرات الذهب ج ٢ ص ٣٥٨ .

(٦) في كتاب الأثوار : والغزالي (٧) ب : من ، ج : على .

وقال ابن الصلاح^(١) والنووي في الإرشاد (وغيرهما من أئمة الحديث أي قبلهم

الامام الشافعي في كتاب الرسالة)^(٢) أن المحابة كلهم عدول .

وفي كتاب الكلام : ونسكت عن (ذكر)^(٣) أصحاب رسول الله صلى الله عليه

وسلم إلا بخير .

وكان للنبي صلى الله عليه وسلم مائة ألف وأربعة عشر ألف صحابي منذ

وفاته^(٤) ، والقرآن والأخبار ممرحان بعدالتهم وجلالتهم ولما جرى بينهم

محامل^(٥) انتهى . (٦)

وقال العلامة ابن حجر^(٧) في المواضع المعركة " ان الذي أجمع عليه

أهل السنة والجماعة أنه يجب على كل أحد تركية جميع المحابة باثبات

العدالة لهم والكف عن الطعن فيهم والثناء عليهم ، فقد أثنى الله عليهم

في آيات من كتابه ٠٠٠ ثم ساق جملة كثيرة من الآيات ، قال : وأخذ الامام

مالك في رواية منه من قوله تعالى " وليغبط بهم الكفار " (٨) كفر الروافض

الذين يبغضون المحابة . قال : لأن المحابة يغيثونهم ، ومن غاضه المحابة

فهو كافر .

قال ابن حجر : وهو مأخذ حسن يشهد له ظاهر الآية ، ومن ثم وافقه

(١) انظر : مقدمة ابن الصلاح ص ٢٦٤ - ٢٦٥ . وقول الامام النووي في شرحه

على صحيح مسلم ج ١٥ ص ١٤٩ .

(٢) ما بين القوسين ليس من كتاب الأنوار . ولم أقف على قول الامام الشافعي

المذكور . ومن العلماء الذين ذكروا الاجماع على عدالة المحابة

الخطيب البغدادي في الكفاية ص ٦٧ ، ابن حجر العسقلاني في الامابة ج ١ ص ٩

٠ السخاوي في فتح المنيث ج ٣ ص ١٠٨ . وابن عبد البر في الاستيعاب ج ١

ص ١٩ .

(٣) ساقط من : ب

(٤) في هامش ب : عدد المحابة مائة ألف وأربعة عشر ألفا منذ وفاة النبي

صلى الله عليه وسلم .

(٥) في كتاب الأنوار ج ٢ ص ٣٠١ ، محامل لا يحتمل ذكرها الكتاب

(٦) كتاب الأنوار ج ٢ ص ٣٠٠ - ٣٠١

(٧) لى ابن حجر الهيتمي

(٨) سورة الفتح : ٢١ .

الشافعي في قوله بكفرهم، و وافقه أيضا جماعة من الأئمة . (١)
 قال (٢) : و جميع ما قدمناه من الآيات والأحاديث الكثيرة الشهيرة يقضي القطع
 بتعديلهم، (و لا يحتاج مع تعديل الله لهم الى تعديل أحد من الخلق، فيجيب
 القطع بتعديلهم) (٣) و اعتقاد نزاهتهم، و أنهم أفضل من الجائسين بعدهم،
 والمعدلين الذين يجيئون من بعدهم . هذا مذهب كافة العلماء و من يعتمد
 قوله، و لم يخالف فيه الا شذوذ من المبتدعة الذين ضلوا و أضلوا، فلا يلتفت
 اليهم و لا يعول عليهم * انتهى (٤).
 (و بالله التوفيق) (٥).

(١) انظر : تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٥٥ ، تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢١٦ ،
 و روح المعاني للأوسى ج ٢٦ ص ١٢٧ . السنة للخلال ص ٤٧٨ .
 و في هامش ب : قف على تكفير الروافض عند الامام مالك و الشافعي
 و غيرهم .

(٢) أى ابن حجر الهيتمي

(٣) ما بين القوسين ماقط من : ج

(٤) المواضع المحرقة ص ٢١٧ - ٢١٨

(٥) ما بين القوسين ماقط من : ب و ج

((المطلب الثامن : اهانتهن بأسماء المعابة .))

أقول :

ومن هفواتهن الجيمة اهانتهن^(١) بأسماء المعابة ولا سيما العشرة ،
ولا سيما الخلفاء الثلاثة ولا سيما الشيخان ، ولا سيما (أمير المؤمنين)^(٢)
ممر رضي الله عنهم أجمعين .
فانهم يسمون دوابهم و كلابهم بأسماء المعابة ، و يكتبون اسم ممر تحت
نعالهم و مداساتهم حيث يداس به النجاسات ، و تحت نعال دوابهم / و على^{١٦٢}
نرثهم التي^(٣) يداس^(٤) عليها .
و اذا شتموا أحدا الشتم الخليط قالوا : أي ممر - كما يقول أحدنا (أي^(٥))
ابليس .) و اذا ذموا أحدا قالوا انه ممر ، أو حشرني الله مع ممر الى غير
ذلك^(٦) . و انهم يعلمون أولادهم بنصر ممر في زمن الطفولة بأن يخطفوا ما
بيد الطفل^(٧) من طعام أو شيء يلعب به فيبكي ، فيقولون ان ممر أخذه
فأثمه . أو أخذه أبو بكر مثلاً .
و انهم لا يسمون قط باسم الخلفاء الثلاثة أحدا من أولادهم أو مبيدهم
أو دوابهم المقبولة عندهم المحبوبة^(٨) لهم^(٩) كالغيل والجمال ، و انما
يسمون بذلك أخس ما عندهم كالبلبل الشموس أو الحمير أو الكلاب - فنعمونا
بالله من غيب الله - .

حكاية غريبة :

(قال الدميري في)^(١٠) حياة الحيوان الكبرى^(١١) في حرف الباء في

(١) ب : أمتهنهم

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج

(٣) ب : الذمي

(٤) ب ، ج : يجلس

(٥) ساقط من : ب

(٦) ب و ج : و اذا حلفوا قسما غليظا قالوا ان لم يكن كذا يكون ممر ، أو حشرني
الله مع ممر الى غير ذلك ، و اذا ذموا أحدا قالوا انه ممر .

(٧) ب و ج : الطفولية

(٨) ما بين القوسين ساقط من ب و ج

(٩) ب : ساقط من : ب

(١٠) هو محمد بن ميسر الدميري الشافعي المتوفى سنة ٨٠٨ هـ . و كتابه

حياة الحيوان مطبوع ١٠ انظر : كشف الظنون ج ١ ص ٦٩٦-٦٩٧ ، الأملام ج ٧ ص ١١٨

ذكر البغل^(١) : أن اسماعيل بن حماد بن الامام أبي حنيفة^(٢) رحمه الله قال : كان جندنا^(٣) طعان رافضي وكان له بغلان^(٤) سمى أحدهما أبا بكر والآخر عمر . فرمى أحدهما فقتله ، (فبلغ ذلك أبا حنيفة)^(٥) فقال : انظروا ترون الذي قتله هو الذي سماه عمر . فنظروا فوجدوه كما قال رحمه الله تعالى^(٦) . (٧)

فانظروا الى ثقاة هؤلاء الخذلة كيف تركوا ابليس واشتغلوا بعمر .
قاتلهم الله تعالى وأبادهم .
حكاية لطيفة :

سمعت^(٨) اثنين من أهل البصرة يتناظران ، أحدهما سني والآخر رافضي ، (وأنا أسمعهما . فقال السني للرافضي)^(٩) : أخبرني أيما أفضل محمد صلى الله عليه وسلم أم علي بن أبي طالب رضي الله عنه ؟ فقال : ما هذا السؤال ؟ فقال له : إنما عليك الجواب . فقال الرافضي : بل محمد أفضل ولا شك . فقال السني : أبو جهل شر أم عمر ؟ فقال الرافضي : بل أبو جهل شر^(١٠) فقال له : عداوة أبي جهل لمحمد صلى الله عليه وسلم أشد أم عداوة عمر لعلي في زمكم ؟ قال : عداوة أبي جهل لمحمد أشد^(١١) قال السني : فما لكم تركتم أبا جهل واشتغلتم بعمر - لا بألکم - فبهت الرافضي وسكت . فقلت أنا عند ذلك للسني : لقد لقيت حجتا لله درك^(١٢) .

(١) ب : البعض

(٢) اسماعيل بن حماد بن أبي حنيفة الكوفي القاضي ، حفيد الامام أبي حنيفة ، تكلموا فيه ، من التاسعة ، مات في خلافة المأمون العباسي .

انظر : تقريب التهذيب ص ١٠٧ .

(٣) في كتاب حياة الحيوان ج ١ ص ١٧٩ : كان جندنا بالكوفة

(٤) في كتاب حياة الحيوان ج ١ ص ١٧٩ : بغلان يطعن عليهما وكان

(٥) في كتاب حياة الحيوان ج ١ ص ١٧٩ : فأخبر جدي أبو حنيفة بذلك

(٦) في كتاب حياة الحيوان ج ١ ص ١٧٩ : كذلك

(٧) حياة الحيوان الكبرى ج ١ ص ١٧٩ .

(٨) أي البرزنجي

(٩) ما بين القوسين ما قط من : ب

(١٠) ج : أشد (١١) ما بين القوسين ما قط من : ج

(١٢) وانظر النواقض لظهور الروايف ص ١٦٨ ب - ١٦٩ أ ، فقد ذكرت فيه حكاية

شبيهة بالتي ذكرها البرزنجي .

حكاية عجبة :

غزا^(١) بعض الملوك بلد سيزوار^(٢) وبذل فيه / السيف ، فطلبوا ٦٢ ب
الآمان ، فقال : لا أمان لكم حتى تأتونني برجل يسمى أبابكر (شقيقا فيكم)^(٣)
فطلبوا فلم يجدوا . فأتوا الى مريض مشرف على الهلاك وقالوا : سموا
هذا (أبابكر)^(٤) وقالوا له^(٥) انك ميت ولاشك فلنسمك أبابكر
وتنقذ أهل بلدك من الهلاك . وأخذ المريض يبكي ويقول " آتي لا أبالي
بالموت ، وأتني قد أيست من حياتي ، وإنما بكاشي أن أموت وأسمى أبوبكر ،
فيختم لي بخاتمة سوء ، وآتي يوم القيامة بهذا الاسم " . فقالوا له : إن
هذا مباح للتقية ، ولا تؤاخذ بذلك إن مت ، وإن تعافيت أغنياناك وفعلنا
بك وفعلنا^(٦) . فأرفضوه وأتوا به ذلك الملك . فلما رآه قال : ولم
تجدوا من تسمونه أبابكر إلا هذا ؟ قالوا : لا يكون أبوبكر في سيزوار
إلا هكذا . فأمر (بذل)^(٧) السيف فيهم (حتى استأملهم)^(٨) .^(٩)
و من العجبا أنهم يتجنبون التسمية بأسماء المحابة و يسمون بأسماء
الكلاب فيسمون : بوره و بازه ، و نحوهما ، و تلك أسماء كلابهم .
و يسمون بأسماء المشركين : فيسمون شاه قولي ، و عباس قولي ، و منفسي
قولي . (و قولي بالتركي)^(١١) معناه : العبد . فالمعنى عبد الشاه و عبد

(١) ب : من

(٢) لم أقف على ترجمة هذا البلد فيما اطلعت من المراجع ، إلا أن يكون

فيه تصحيف من : "سيروان" إحدى القرى بالجيل . ذكره ياقوت الحموي

في مهجم البلدان ج ٣ ص ٢٩٦ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج

(٤) ما بين القوسين ساقط من : أ و المثبت من ب و ج

(٥) ساقط من : ب

(٦) ج : يكتفك ما فعلنا

(٧) ساقط من : ج

(٨) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٩) هذه الحكاية شبيهة بالتى ذكرها ياقوت الحموي في معجم البلدان ج ٤ ص ٣٩٨

(١٠) ساقط من : ب

(١١) أ : و معنى قولي و قول بالتركي ، و المثبت من ب و ج .

العباس وعبد صفى، وغير ذلك من أسماء من كانوا أو يكونون ملوكهم - فقاتلهم الله ^(١) ما أضلهم وما أجهلهم وما أكفرهم بالله ورسوله وأمحابه، وما ^(٢) أجدهم لفضلهم وكرامتهم على الله تعالى.

(وما يناسب هذا المقام وياتنم به غاية الانتقام، ما أخبرنى به بدمشق الشام جماعة من الثقات بها عام ألف ومائة وواحد، أنه قبل هذا التاريخ بنحو خمس ومشرين سنة أو أقل أو أكثر، وقعت بقريه من بعلبك ^(٣) يقال لها أبودى ^(٤) حادثة غريبة ^(٥) وهي أن قوما من الرافضة عملوا بها عرسا لهم وامتروا فيه ليالى . فلما كانت الليلة الأخيرة من تلك الليالى أتوا برجلين من أنذالهم ^(٦) والبوهم ^(٧) أردى اللباس وأوسخها وأخلقها، وسخوا وجوهها، وسما أحدهما أبابكر والثاني عمر، وأخذوا في ضربها بالمدايات والعصى، وفي سبها ولعنهما والضحك / منهما، ^{٦٣} والسخرية والانتهاز بهما .

فبينما هم في ذلك اذ يندببن أو أكثر هجموا على الجمع، وقعد منها واحد خلف الناس وأخذ يصرخ بهم، والبقية دخلت وسط القوم فشرعت تعضهم وتجرحهم الى أن جرحت منهم مائة نفس، ومات منهم في المجر دشرة، وسرى فيهم الموت الى أن وصلت الموتى ثلاثين . ويقال أن من مات منهم المروى . وقاسى بقيتهم من الجراحات تعباً شديداً، وطال عليهم الهدى، وأبطأ عليهم البرؤ، وتشتت جمعهم وتفرقوا، وكانت عليهم أموا ليلة

(١) ساقط من : ج

(٢) ساقط من : ب

(٣) بعلبك : مدينة قديمة بينها وبين دمشق اثنا عشر فرسخا من جهة الساحل .

انظر : معجم البلدان ج ١ ص ٤٥٢ .

(٤) لم أقف على ترجمة هذا البلد فيما اطلعت من المصادر

(٥) في هامش : قف على هذه القضية الحادثة الغريبة

(٦) كذا في الأصل، ولعله : أرذلهم .

(٧) كذا في الأصل، والصواب : والبوهم .

وأنحسها، وسميت بهم أهل السنة وفرحوا، والله الحمد .

شعر : ليلة اللعبة التي كان في طالع الرغز x وبال عليهم ووساء
أسم أشربت قلوبهم الكسفر x فداء الضلال فيهم هياء^(١)

وفي هذه الحكاية على شهرتها أعظم اتعاظ واعتبار، فاعتبروا يا أولي

البصائر والأبصار^(٢).

وبالله التوفيق ومنه الهداية إلى سواء الطريق .

(١) لم أقف على قائل هذا الشعر، لأن يكون البرزنجي هو قائله و منشه .

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج .

ومن أهانتهم بأسماء المحابة و بنفهم لعمرو انظر أيضا : الميسف

الباتر من : ٢٧٥ .

فعل : نختتم به حكم هفواتهم التي مرت عنهم في ذكرهم المحابة بنقص
ونبيّن فيه حكم من انتقمهم أو نسبهم إلى كفر ^(١) أو إلى نسق (على
المذاهب الأربعة) ^(٢) تنميما للفائدة ، التقطاه من الآثار ^(٣) وغيره :

قال صاحب الآثار ^(٤) في كتاب الردة : " من جحد ^(٥) جواز بعثة الرسل
وأنكر نبوة نبي أو كذّبه ، أو جحد آية مجمعا عليها ، أو زاد في القرآن كلمة
واعتقد أنها منه ، أو سب نبيا أو ملكا ، أو استخفّ به أو بالتوراة أو
بالإنجيل أو بالزبور أو المحف ^(٦) كفر . أو استحّل محرّما مجمعا عليه (أو
حرم حلالا مجمعا عليه) ^(٧) أو نفى وجوب ^(٨) مجمع على وجوبه ^(٩) كفر . ولو
نسب عائشة إلى الفاحشة كفر ، ولو ادعى النبوة في زماننا أي لنفسه
أو لغيره أو صدق مدميا عليها أو اعتقد نبيا في زمانه أو قبله ممن لم
يكن نبيا كفر . أو قال : أبوك لم يكن من المحابة كفر ، ونحو قال
ذلك لغير أبي بكر لم يكفر ، قال ^(١٠) وفيه نظر لأن الإجماع منقاد على
محابة غيره - أي ممن ثبتت محبته بالإجماع كالخلفاء الأربعة والعشرة .
قال والنسب / وارد شائع ، ولو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم أسود
أو توفي قبل أن يلتحي أو ليس بقرشي كفر . ولو قال إن النبوة مكتوبة
أو أنه لم يصلح بمفناء القلب إلى رتبته ، أو ادعى أنه يوحى إليه وإن لم
يدّع النبوة ، أو أنه يدخل الجنة ويأكل من ثمارها ويعانق الحور كفر
إجماعا .

قال : ونقطع ^(١١) بتكفير كل قائل قولا يوصل به إلى تغليل الأمة أو

(١) أ : الكفر ، والمثبت من ب و ج

(٢) ما بين القوسين ماقط من ب و ج (٣) أي كتاب الآثار لعمل الأبرار

(٤) وهو يوسف بن إبراهيم الأردبيلي الشافعي . وقد تقدم في ص ٢٧٨

(٥) ب : أنكر (٦) أ : المحب ، والمثبت من ب و ج

(٧) ما بين القوسين ماقط من ج (٨) ب : جواب

(٩) ب : ينقطع (١٠) ب : ينقطع

(١١) أي يوسف الأردبيلي تعليقا على قول الراعي . انظر : الآثار ج ٢ ص ٣٠٧ .

تكفير المحابة . وكذا من أنكر مكة أو الكعبة أو المسجد الحرام أو
صفة الحج، أو قال ليس على هذه الهيئة المعروفة، أو قال لا أدري إن هذه
المسماة بمكة (مكة أو غيرها)^(١) فهذا وأمثاله كفر، ولو غير شيئاً
من القرآن أى أو اعتقد أنه منبئ أو أنه ليس بمعجز كفر، ولو أنكر
الجنة أو النار أو البعث أو النشور أو الحساب أو اعترف بذلك لكن قال
المراد بها غير معانيها كفر، ولو قال الأئمة أفضل من الأنبياء أو الولي
أفضل من النبي أو المرسل إليه أفضل من الرسول أو أمراً أو أعلى^(٢)
مرتبة كفر، أو استعمل منك أحد من المحابة أو نفي علم الله بالمعدوم
أو بالجزئيات كفر، ومن أنكر خلافة المديق يبتدع ولم يكفر . قلت^(٣)
اقياس ما مر من أن انكار المجمع^(٤) عليه كفر وإن كل قول يؤدي إلى
تفليل الأمة وتكفير المحابة كفر، أن انكار خلافة المديق كفر . وهو
مذهب الامام أبي حنيفة كما سيأتي .^(٥)

قال^(٦) ومن سب المحابة أو عائشة رضي الله عنها ولم يستحل نفي أو لم
يكفر . قلت^(٧) ومفهومه أنه لو استحل يكفر، وهو كذلك . ولا شك
أن الرافضة يستحلون سب المحابة بل يعدونه ركناً من أركان الدين، ويتقربون
به في زعمهم إلى رب العالمين .
قال^(٨) ولو سب أبا بكر ومرفعل يكفر ؟ خلاف . قلت^(٩) : معله إذا
لم يستحل كما مر آنفاً .

أقول^(١٠) : قد تقدم أن الطائفة الشاهية قد تعلقوا من الخلة وغيرهم

(١) ب : الشيرها

(٢) ب : المجمع

(٦) أى الأربيلي صاحب الآثار

(٥) انظر ص : ٢٩٨

(٧) أى البرزنجي

(٨) أى الأربيلي صاحب الآثار . وانظر نقول البرزنجي من كتاب الآثار

في ج ٢ ص ٢٠٢ - ٢٠٧ .

(١٠) أى البرزنجي .

(٩) أى البرزنجي

وكل هذه الكفریات موجود في مجموعهم . فكل طائفة منهم يقولون بشيء من ذلك : من تغفیل الأئمة على الأشياء ، واستحلال سب المحابة ، وانكار محبة أبي بكر ، واعتقاد تغيير القرآن كما نسبوه الى عثمان ، أو نفي علم الله بالأشياء قبل أن تكون ، أو نفي علم الله تعالى بالجزئیات ، أو ادعاء - تكفير / المحابة ، أو غذف عائشة ، أو استحلال افك أحد من المحابة ، فانهم ينسبون خالدا والمغيرة بن شعبه الى الفاحشة ^(١) أو ادعاء الاهية علي ، أو اعتقاد كفر محارب علي ، أو اعتقاد حصول مرتبة النبوة للأئمة الاثنى عشر ، كما مرّ مفعلا ^(٢) وكما سيأتي ^(٣) . وعلى هذا فلا توفّر نفس تكفير هؤلاء الشاهية ، فانهم قد جمعوا ^(٤) بين هذه الكفریات باعتبار مجموعهم ان لم يكن باعتبار جميعهم .

وقال ^(٥) في كتاب النكاح : " قال الامام أبو منصور البغدادي ^(٦) : ومن الكفرة الذين لا يحلّ نكاحهم و ذبیحتهم و لا يقرون بالجزية اجماعا السوفسطائية النافون للعلم بحقائق الأشياء ^(٧) . (وماق الكلام لي أن قال) ^(٨) " وغلاة الروافض الذين يزعمون ^(٩) أن روح الله حلّ في الأنبياء ثم نفي في الأئمة ، والباطنية الذين تأولوا جميع شرائع الاسلام على وفق مذهب المجوس ، وأهل التناسخ الذين يزعمون أن الأرواح تنتقل في الأجساد ويكون نوابها و عقابها في قوالسب سوي القوالب ^(١٠) التي أطلعت فيها أو مصت . والخرميدية الذين أباحوا كلّ ما يميل اليه الطبع من نكاح المحارم والخمر

(١) انظر منهاج السنة النبوية

(٢) انظر : ص . ٢٧٠

(٣) انظر ص : ٢٨٩ ، ٢٩١

(٤) ب : أجمعوا (٥) أي يوسف الأردبيلي صاحب الآثار

(٦) هو : أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي ، صاحب كتاب الفسوق

بين الفرق ، المتوفى سنة ٤٢٩ . انظر : تبیین کذب المفتری ص ٢٥٣-٢٥٤ .

(٧) انظر : التمریفات ص ١١٨-١١٩ (٨) ليس من كتاب الآثار

(٩) ج : زعموا (١٠) ج : القلوب

والميتة وغيرها . وأسقطوا الفرائض، وهو دين المزدكية (أتباع مزدك)^(١) الذي قتله أنوشروان والذين أنكروا الأنبياء والشرائع وأثبتوا التكليف من جهة خواطر العقول، وحرّموا ذبح البهائم^(٢) . وقال القاضي أبو بكر الباقلاني في الملل والنحل^(٣) (ولا خلاف)^(٤) بين الأئمة في تكفير خلافة الروافض^(٥) قال وهم البنائية أصحاب بنان بن سمان الذي ادعى الألوهية لعلي رضي الله عنه و(الأولاد)^(٦) ثم لنفسه . والبنائية أصحاب عبد الله بن سبأ الذي ادعى الألوهية لعلي رضي الله عنه، وزعم أصحابه أن عليا في السحاب وأن الرعد صوته . والبرق سوطه . والكاملية^(٨) أصحاب أبي كامل الذي كفر المحابة بظلمهم عليا، وكفر عليا بترك طلب حقه . والمنيرية أصحاب منيرة بن أسد الذي يصف المعبود بالألفاء على حروف الهجاء^(٩) . والجاحية الذين يكفرون بالقيامة والجنة والنار و يبيعون جميع المحرمات . والبيغية الذين بما وراء / النهر في جبال ايلاق^(١٠) يستحلون الميتة والمحارم ، ٦٤ ب و كل يستمتع بامرأة الآخر بلا غيرة ولا حمية . والخطابية أصحاب أبي الخطاب الأسدي كان يقول باللاهية جعفر الصادق ثم ادعاها لنفسه .

(١) ما قُط من : ب و ج

(٢) ب : بهائم

(٣) ذكره الأردبيلي في كتاب الأثوار ج ٢ / ٦٦ ، ولم أقف على كتاب الملل والنحل للباقلاني هذا .

(٤) ب : الاختلاف

(٥) سبق ذكر معظم فرق الروافض والتعريف بها في ص ٨٢ - ٨٣

(٦) ب : وأولاده (٧) ج : الألوهية

(٨) ب : الكايل

(٩) زعموا بأن الألف في لفظ الجلالة موضع قدم الله لا موضعها ، وذكر الهاء فقال : لو رأيتم موضعها منه لرأيتم أمرا عظيما - يعرض لهمسم بالعورة وبأنه قد رآه . انظر : مقالات الاصلانيين ج ١ ص ٧٢ ، الملل والنحل ج ٢ ص ١٢ .

(١٠) هو جبل في مدينة من بلاد الناس المتصلة ببلاد الترك المتمثل ظهره بحدود فرغانة . انظر : معجم البلدان ج ١ ص ٢٩١ .

والغرابية الذين زعموا أن جبريل غلط في النزول على محمد صلى الله عليه
عليه وسلم، وإنما كان مبعوثا إلى علي رضي الله عنه .
قلت^(١) وإنما سمو غرابية لأنهم ذكروا في وجه غلط جبريل أن محمدا كان
أنثى بعلي من الغراب بالغراب، فهذا غلط . وقال عامرهم :
خان^(٢) الأمين فمدها من حيدر * تا الله ما كان الأمين أمينا .^(٣)
يحكى أن بعضهم كان يملئ أمانا بالناس فقرا : أن الله وملائكته يملئون
عليه النبي^(٤)، فانتقم الله منه وأقعد وبقي كالحجر الملقاة، والله
أعلم .^(٥)

قال^(٦) والذمبة - بالذال المعجمة^(٧) - الذين ذموا محمدا صلى الله عليه
وسلم زاعمين أن عليا أرسله ليدعوه إليه فادعى الأمر لنفسه^(٨) .
والهشامية أصحاب هشام بن سالم الذي زعم أن معبوده إنسان أعلاه مجوف
وأفله مممت .
والزرارية أصحاب زرارة بن أمين الذي قال بحدوث مسلم الله وقدرته
وسائر صفاته .
والشيطانية أصحاب شيطان الطاق الذي زعم أن الله تعالى لا يعلم شيئا
حتى يكون، وأن الله لا يعلم الجزئيات .
والبدائية الذين أجازوا على الله تعالى البداء^(٩) - تعالى الله عن
ذلك .

(١) أي البرزنجي (٢) ب و ج : غلط

(٣) انظر : الفرق بين الفرق ص ٢٥٠، مقتادات فرق المسلمين والمشركون ص ١٠٥١

(٤) ما قط من : ب : لوامع الأنوار البهية ج ١ ص ٨٢ (٥) لم أقف على مصدر هذه الحكاية .

(٦) أي الباقلاني (٧) ب و ج : بفتح الذال

(٨) ب : بنغمة

(٩) ب : السيد . والبداء هو ظهور الرأي بعد أن لم يكن . انظر :

التعريفات ص ٤٢ .

والمفوضة الذين قالوا ان الله خلق محمدا وفتوحا اليه خلق الدنيا
فهو الذي خلقها . انتهى . (١)
أقول (٢) :

و منهم القائلون بطاعة لم يوجيها الله تعالى، و من مذهبهم استحلال
المحرمات .

و منهم النصيرية و هم يحتلون نكاح المحارم و ينكرون الصوم
و الصلاة . (٣)

و منهم الكاكية (٤) و هم يحتلون المحارم ، و كلّ يجمع امرأة مباحة
مباحة له ، و لا غير لهم . و يبيحون للخيف نساءهم ، و لهم يوم فسي
السنة يجمعون (٥) فيه نساءهم و محارمهم فيفلقون عليهم الباب و يظلمون
عليهم المكان ان / كان نهارا ، و يطفئون السراج ان كان ليلا ، ثم يمسك
كل أحد من الى جنبه سمواً كانت أمه أم بنته أم أخته ، و يجمعون منيهم كله
فيجمعون به دقيقا ، و يقسمون ذلك فيما بينهم قليلا قليلا ، و يضعون
في طعامهم للبركة ، يزعمون - و أنا أستغفر الله من نقله - أن طامة فعلت
ذلك - حاشاها من ذلك لعنهم الله - ، و تسمى هذه الطائفة الخبيثة السياه
منموريصة أيضا و الشاه بابائية و الارولية (٦) . و من اعتقاد
هؤلاء الخذلة : ان شاء الله تعالى حلّ في عليّ ثم في أولاده واحدا بعد
واحد ، ثم في شيخهم الذي يكون في الوقت .

و منهم الدرزية و يسمون الحاكمية ، و هم طائفة بجالي الشام يعتقدون

(١) الأثوار لعمل الأبرار ج ٢ ص ٦٦ - ٦٧ . (و نقول البرزنجي من كتاب الأثوار
من هذا الجزء بدأت من ص ٢٨٨ من صفحات هذه الرسالة الى هذا الحد)

(٢) أي البرزنجي

(٣) تقدم ذكر هذه الفرقة في ص ٨٣

(٤) ب : الكائية . و لم أقف من ذكر هذه الفرقة غير البرزنجي

(٥) ب : يجمعون

(٦) انغرد البرزنجي بذكر هذه الفرق و معتقداتها ، و لم أقف على من ذكرها
من قبل البرزنجي و من بعده .

أَنَّ الحاكم العبيدي^(١) الذي كان بمصر ربه، وأنه اختفى ثم يرجع، وأن الشرائع ليست على ظواهرها بل لها بواطن، ولا يغلون من الجماع إلا الذكر، وأنهم يقولون صونوا ولا تصوموا يعنون صونوا سرّ الامام ولا تغشوه فان ذلك من الصوم^(٢).

و منهم التيمانية^(٣) وهم طائفة بالشام لا يحرمون حراما ولا يتدينون إلا ببغداد المحابة، ويعدون أنفسهم من خلص الشيعة، وقتل السني اذا ظفروا به عندهم من أعظم القربات.

و منهم الاسماعيلية وهم طائفة بالهند ينسبون الى اسماعيل بن جعفر الصادق، لأنهم ادعوا له الالهية فتبرأ منهم^(٤)، وهم لا يقرون بشيء من شرائع الاسلام، ويبيحون نكاح المحارم، وغالبهم أمحاب أموال ويملّون اذا كانوا بين الناس تقيّة، ويفعلون جمع الرجال والنساء كما مرّ.

و منهم المهدوية وهم طائفة بالهند، يعتقدون أن المهدي جاء ومات، وأن من لم يعتقد ذلك فهو كافر. ولا يخفون مذهبهم، ولا يجوزون التقيّة، وكل من ذمّ مذهبهم قتلوه، ولو كان واحد منهم بين الألوف لا يهابهم، ويقتل من يقدر عليه منهم، ويسمون القتالية لذلك^(٥).

و منهم طوائف من بدو الناهية يعتقدون أن عليا ربه، ويأكلون الميتة وما أكل السبع، ويقولون ان الميتة قتلها الله، والثاني أكله

(١) هو : منصور بن نزار الحاكم بأمر الله العبيدي، أحد خلفاء الدولة الفاطمية الاسماعيلية . أعلن الدعوة الى تأليهه سنة ٤٠٧ هـ . ومات سنة ٤١١ هـ . انظر : الخط الحقريزي ج ٢ ص ٢٨٥ - ٢٨٩ ، وثبات الأسمان ج ٢ ص ١٢٦ .

(٢) انظر : فوائح الساطية للبخاري ص ٥٥ ، الفرق بين الفرق ص ٢٦٢ - ٣٠٧ .

(٣) لم أقف على من ذكر هذه الفرقة و معتقدها الباطل غير البرزنجي

(٤) ب : منها

(٥) لم أقف على من ذكر هذه الفرقة و معتقدها غير البرزنجي .

كلب عليّ يمتنون السبع ، و هما ^(١) أحلّ / من مذبحنا بأيدينا ، و يأكلون
لحم الخنزير، ويقولون انه يسقر عليّ ، و يعتقدون ان عليا أقوى من الله
و أجلّ - تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً - ، و لا يعتقدون علي
ناسخ ، و أنهم يدخلون العروس على زوجها في الشتاء و هم في بلاد السنة -
فيقولون : ادخلها هاربة الى الميف حتى نأتي الى بلادنا فيعقد بها
علماء الشيعة . (٢)

و لقد سمعت بمثل الشقات يقولون " لقيت رجلاً منهم ، في يده مشعاب طويل
متين - و كلهم هذه ^(٣) عادتهم - فسأله : ما بال طوائفكم يستعملون هذا ؟
فقال : انّ هذا له شأن . قلت : و ما هو . قال : انّ الله و محمداً
وعلياً ثلاثهم مشوا في طريق ، فوصلوا الى نهر كبير ، فقالوا خوضوا ،
فثاروا فيمن يقدم ، و كان بيد علي مثل هذا المشعاب ، فاتفقوا على انّ
علياً يخوض قبل لئله أقوامهم . فخاض عليّ فقطع النهر و سلم . ثم خاض
محمد و تزلزل و كاد الماء يأخذه ، فمدّ عليّ له المشعاب فتمسك به
ونجا . ثم خاض الله النهر فلم يثبت و أخذه الماء ، فمدّ عليّ له
المشعاب ، فلم يقدر أن يمسكه ، فجعله عليّ (في^(٤)) رقبة الله تعالى و أخرجه
من الماء - أستغفر الله العظيم و أتوب اليه من حكاية مثل هذا ، تعالى
الله عما يقول الجاهلون و الظالمون علواً كبيراً ، و أشهد أن لا اله الا الله

(١) ج : ما

(٢) انفرد البرزنجي بذكر هذه القرق و معتقداتها الباطلة

(٣) ج : هذا

(٤) ما قسط من : ب

وحده لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله - ، وهم طوائف : الكليية^(١) ،
والزندية ، والكرانية ، والكليائية ، والأقنارية ، والمقديسية ،
والجرادورية^(٢) ، والجيلوندية ، والخواجدية وغيرهم مما لا يحصى ،
وكلهم على هذه الاعتقادات .^(٣)

ولقد لقيت رجلا من الزند^(٤) فأردت أن أمتحنه لما كنت أسمع منهم فقلت
" بلغني أن الزند لا يحبون عليا " ، فقال " استغفر الله ، نحن لا نحب عليا .
إن عليا ربنا ومرشدنا ، إنما أولئك السنية هم الذين لا يحبون عليا ."
وقد طلبت من واحد منهم - وقد جاوز المائة - أن يتشهدا شهادتين ، فلم
يقدر ، فأخفته وطلت عليه المبالح ، فكان يقول مكان الشهادتين " عليّ
وليّ بير بيغم خدا " / معناه عليّ وليّ ومرشد نبي الله . هذا
لفظ شهادته ولم يزد على ذلك ، ولم يعرف أن^(٥) يقول " أشهد أن لا إله
إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله .

وبالجملة فهذه الطائفة الشاهية عبارة من مجمع القبائح والردالات
والجهالات ، اختلفت فيها ملل الكفر بأسرها ، و جهة واحدة^(٦) جمعهم
حبّ عليّ وبغض الصحابة - كما أطفناه في المقدمات التي مرّت بعد
الخطبة -^(٧) ومع ذلك يعتقدون^(٨) أن الشاه هو المرشد الكامل لهم ،
ولا يظفون إلا برأس الشاه ، ولا يفتخرون إلا بوطئه فساءهم^(٩) ولا يدهلون

(١) ب : للسكانية (٢) ج : الجرادوردية

(٣) انفراد البرزنجي بذكر هؤلاء الفرق ، ولعلها كانت فرق محلية غير مشهورة
انقرضت بعد وفاة البرزنجي .

(٤) الزند قرية ببخارى . انظر : معجم البلدان ج ٣ ص ١٥٣

(٥) ماقط من : ج (٦) ج : وحدة

(٧) انظر ص : ٨٢

(٨) ج : فيعتقدون

(٩) انظر : الآلية الواضحة على المثالب الفاضحة ص : ١١٥

الآ له ، ولا يعبدون إلا آياه .

وأخبرني رجل من أهل السنة دخل أصبان مع بعض أمرائهم من أهل السنة ، فلما ظهر لهم أن ذلك الأمير سني ، أمر الشاه بقتله ، فجاء الجلاد ، وقف عليه بالسيف ، فاستقبل المقتول القبلة ، فقال له الجلاد : لا تمت كافرًا ، استقبل إلى باب الشاه . فقال السناء : بمد ظالم استقبل إلى باب الله ، استقبل القبلة . فأمر الجلاد أعوانه فأداروه إلى باب الشاه . ثم أراد المقتول أن يستقبل القبلة فمنعوه فلوى رقبة السني القبلة ، وضرب عنقه .

فانظر كيف قدّم باب الشاه على القبلة . نأل الله العفو والعافية . ومن عادة هؤلاء الشاهية أنهم إذا خاطبهم الشاه أو خاطبوه قالوا : يا ديني وايماني (أو قبلتي)^(١) ، وإذا سبّوا أحدًا سبًا بليغًا قالوا : يا عدوّ الشاه ، كما يقول المسلم للكافر : يا عدوّ الله . وإذا حلفوا الحلف الغليظ قالوا : يكون الأبعد مدوّ الشاه إن كان قال ذلك أو فعله . لا يقال المنقول من الشافعي رحمه الله تعالى وأجبة أمحابه أنهم لا يكفرون الرافضة ، لأننا نقول أنّ الشافعي إنما لم يكفر الشيعة الباقين على أصل التشيع الموجودين في زمانه من الذين ليسوا بغالين ، وكان لهم تمسك بالدين ، ولم يكونوا خرجوا من ملة الاسلام ، وكان الرفض منهم عبارة عن المبالغة في حبّ أهل البيت لا إلى حدّ يخرجون^(٢) به^(٣) من ملة الاسلام ، يدلّ لذلك أشعاره التي كالدر المكنون ، كقوله :

ان كان رفضا حب آل محمد × غليظ هذا الثقلان أني رافضي^(٤)

وكقوله : ان كان حبّ الوليّ رفضا × غانني / أرفض المبدأ^(٥) ب ٦٦

فإنّها ظاهرة بل صريحة في أنّ حبّ أهل البيت ليس من الرفض في شيء ،

(١) ب : أو يا قبلتي (٢) ساقط من : ج

(٣) ب : له الثقلان ، ج : الثقلين

(٤) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ج ٢ ص ٧١ ، طبقات الشافعية الكبرى ج ١ ص ٢١١ وقال البيهقي : وإنما قال هذه الأبيات حين نسبته الخوارج إلى الرفض حسداً وبغياً . نفس المرجع السابق في نفس الصفحة . =

وانما الرافضة أصحاب رسول الله (١) صلى الله عليه وسلم والتبري منهم (٢) . ويدل لذلك أيضا ما قال ابن حجر (٣) أن الشافعي وافق مالكا رحمه الله في تكفير الرافضة ، وقد مر . وسيأتي ان شاء الله أن الشافعي رحمه الله تعالى كان يقول : ان الرافضة شر الخليفة ، وأنهم أشهد الناس بالزور ، وكان اذا ذكرهم ما بهم أشد العيب . (٥)

فقد نقل الحافظ ابن حجر (٦) والحافظ الصاوي (٧) والحافظ السيوطي (٨) ومن قبلهم من الحفاظ من الشافعي أنه رد رواية الرافضة ورد (شهادتهم) (٩) وأنهم جملوا قوله هذا رجوما من قوله " لا أرد شهادة أهل البدع والأهواء إلا الخطابية " (١٠) وقد ذكرنا هذا بأحسن بيان في شرحنا على الفيل

= (٥) ذكره السهودي في جواهر العقدين من الجبال الزرندی، ج ١ ص ١١١

(١) ب و ج : محمد

(٢) انظر : كتاب السنة لعبدالله بن الامام أحمد ج ٢ ص ٥٤٨ ، طبقات الحنابلة ج ١ ص ٢٣ ، كتاب السنة للخلال ص ٤٩٢ ، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٨٤ .

(٣) أي ابن حجر الهيتمي . وانظر قوله في : المواقيت المحرقة ص ٣١٧ .

(٥) انظر ص : ٢١٧ . ومن قول الشافعي انظر : مناقب الامام الشافعي للسيهقي

ج ١ ص ٤٦٨ ، السنن الكبرى ج ١٠ ص ٢٠٨ ، حلية الأولياء ج ٩ ص ١١٤ ، مناقب

الشافعي لابن أبي حاتم ص ١٨٧ ، مناقب الشافعي للرازي ص ٥٢ ، توالي التأسيس ص ١١٠ .

(٦) أي الحافظ ابن حجر المصنفي ، وانظر : نخبة الفكر ص ١٢٢ .

(٧) هو محمد بن عبد الرحمن بن محمد الصاوي الشافعي ، مؤرخ حجة عالم

بالحديث والتفسير والأدب ، توفي بالمدينة المنورة سنة ١٠٠ هـ .

الضوء اللامع ج ٨ ص ٢ - ٢٢ . شذرات الذهب ج ٨ ص ١٥ - ١٦ .

(٨) هو الحافظ عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي الشافعي ، المنهجي

المحقق المدقق ، صاحب المؤلفات الفائقة النافعة ، توفي سنة ٩١١ هـ .

انظر : الضوء اللامع ج ٤ ص ٦٥ ، شذرات الذهب ج ٨ ص ٥١ - ٥٥ .

(٩) ب و ج : قول شهادتهم

(١٠) انظر : مقدمة ابن الصلاح ص ١٠٣ . وقد قال أبو حاتم الرازي سمعت

يونس بن عبد الأعلى يقول : سمعت الشافعي يقول : أجزى شهادة أهل الأهواء

كلهم إلا الرافضة فانهم يشهد بعضهم لبعض . ذكره البيهقي في مناقب

الامام الشافعي ج ١ ص ٤٦٨ . وانظر قول الصاوي في فتح المغيب ج ١ ص

٢٤٠ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ . وقول السيوطي في تدريب الراوي ج ١ ص ٢٢٥ ، ٢٢٧ .

السيوطي^(١) التي في مصطلح الحديث التي اختصر فيها ألفية الحافظ زين الدين العراقي الشهرزوري الراذباني الكردي رحمه الله تعالى^(٢).
هذا كله مع قطع النظر عن قولهم بالرجعة كما سيأتي^(٣)، فإن القول بالرجعة كفر مريح باجماع (المسلمين)^(٤). قال السيوطي في شرح التقريب للنووي في المصطلح "الموايد" لا تقبل رواية الرافضة وساب السلف كما ذكره النووي في الروضة، لأن سباب المسلم فسوق، فالمحابة والطف من سباب أولى^(٥).

وقد صرح بذلك الذهبي في الميزان فقال "البدعة على ضربين : مفسري كالتشيع بلا غلو وكبرى كالرفض الكامل والغلو فيه والخط على أبي بكر ومرو والدعاة الى ذلك، فهذا النوع لا يحتج بهم ولا كرامة، وليس في هذا الضرب^(٦) صادق ولا مأمون، بل الكذب شعارهم والتقية والنفاق دثارهم"^(٧). قال السيوطي "وهذا الذي قاله هو الموايد الذي لا يحل لمسلم أن يعتقد خلافه"^(٨) قال^(٩) وقد قال الشافعي رحمه الله تعالى "لم أر أشهد بالزور من الرافضة"^(١٠).

(فهذا مذهب الشافعي رحمه الله تعالى)^(١١).

(١) ج : الحافظ السيوطي

(٢) هو عبد الرحيم بن الحسين الشافعي، المعروف بالحافظ العراقي، وهو حافظ همرة، توفي سنة ٨٠٦ هـ . انظر : الضوء اللامع ج ٤ ص ١٧١ ، شذرات الذهب ج ٧ ص ٥٥-٥٧ .

ولعل البرزنجي وهم في قوله "اختصر فيها ألفية" حيث ان كتاب ألفية السيوطي ليس مختصراً للألفية الحافظ العراقي لما فيه من زيادة - قائدة واستيعاب، بل هو شرح من شروح ألفية العراقي . انظر : كشف الظنون ج ١ ص ١٥٦ . ولم أقف على كتاب البرزنجي الذي ألفه لشرح ألفية السيوطي .

(٣) انظر ص : ٤٤٣

(٤) ب و ج : المسلمين لأنه مناقضة لضرورات الشرع المبين و فرق اجماع - سائر المسلمين .

(٥) انظر : تدريب الراوي شرح تقريب النووي ج ١ ص ٢٦٦

(٦) ب : الطرب

و لنذكر بقية المذاهب، فنقول :

بسط الكلام في تحقيق المقام .

قال العلامة ابن حجر في المواقيت المعرقة : " اعلم أن مذاهب

العلماء في حكم سائب / المحابة مختلفة .

فمذهب أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن منكر خلافة أبي بكر و سمر أو - ٦٧ أ

أحدهما كافر، على خلاف حكاة بعضهم^(١)، وقال^(٢) والصحيح أنه كافر .

والمسألة المذكورة في كتبهم : في الغاية للسروجي^(٣) وفي الفتاوى الظهيرية^(٤)

وفي الأصل لمحمد بن الحسن^(٥)، وفي الفتاوى البديعية^(٦) فإنه قسم^(٧)

الرافضة إلى كفار وغيرهم وذكر الخلاف في بعض طوائفهم^(٨) وقال

أن الصحيح أنه يكفر .

وفي المحيط^(٩) من محمد^(١٠) : لا يجوز الصلاة خلف الرافضة " ثم قال :

لأنهم ينكرون خلافة أبي بكر وقد أجمعت على خلافتهم المحابة .

وفي الخلاصة من كتبهم^(١١) " أن من أنكر خلافة المديق فهو كافر " .

= (٧) ميزان الاعتدال ج ١ ص ٤٠ . وانظر : تدريب الراوي ج ١ ص ٢٢٦-٢٢٧ .

(٨) تدريب الراوي ج ١ ص ٢٢٧ . (٩) أي الميوطي

(١٠) تدريب الراوي ج ١ ص ٢٢٧ . وقد مر ذكر هذا الأثر ونخريجه

في ص ٢٦٦ .

(١١) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج .

(١) أي ابن حجر الهيثمي

(٢) هو أحمد بن إبراهيم بن عبد الغني السروجي، الحنفي، قاضي القضاة،

توفي سنة ٧١٠ هـ . من مؤلفاته : الغاية في شرح الهداية للمرغيناني.

انظر : الدرر الكامنة ج ١ ص ٩١، كشف الظنون ج ٢ ص ٢٠٢٢، هدية

العارفين ج ٥ ص ١٠٤ .

(٣) و هي لظهير الدين أبي بكر محمد بن أحمد الحنفي القاضي المشيخي بيخاري

المتوفى سنة ٦١١ هـ . انظر : كشف الظنون ج ٢ ص ١٢٢٦ . وأشار الزركلي

إلى أن الكتاب مخلوط . الأعلام ج ٥ ص ٢٢٠

(٤) هو محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني، أحد ما جبي الإمام أبي حنيفة و هو

الذي نشر علم أبي حنيفة، توفي سنة ١٧١ هـ . من مؤلفاته : الأصل في

الفروع . انظر : الفوائد البهية ص ١٦٢، كشف الظنون ج ١ ص ١٠٧ .

وفي تنمة (الفتاوى)^(١) : والرافضي المتغالي^(٢) الذي ينكر خلافة أبي بكر ، يعني لا تجوز الصلاة خلفه .
وفي المرفيناني^(٣) " وتكره الصلاة خلف صاحب هوى أو بدعة ، ولا تجوز خلف الرافضي " ثم قال " وحاصله ان كان هوى^(٤) يكفر به لا تجوز والا فتجوز وتكره .
وفي شرح المختار^(٥) " وسبب أحد من الصحابة وبغضه لا يكون كفرا ، لكن يضل ، فإن عليا لم يكفر شائمه .
وفي الفتاوى البديعية : من أنكر امامة أبي بكر فهو كافر ، وقال بعضهم هو مبتدع ، والمحيح أنه كافر ، وكذلك من أنكر خلافة عمر في أمم الأقال ، ولم يتعرض أكثرهم للكلام على ذلك .^(٦)

= (٥) لم أقف على معلومات مفصلة من الكتاب

- (٦) نياً : فانهم قسموا . والمثبت من المواضع المحرقة
(٧) أ : طرائقهم ، والمثبت من : ب و من المواضع المحرقة
(٨) المحيط كتاب في الفقه الحنفي ألفه محمد بن محمد بن محمد الصرخي المتوفى سنة ٥٤٤ هـ . ويقع الكتاب في عشر مجلدات - قاله البغدادي في هدية العارفين ج ٥ ص ٩١ ، وانظر : كشف الظنون ج ٢ ص ١٦٢٠ .
(٩) أي محمد بن الحسن الشيباني
(١٠) و هو كتاب : خلاصة الفتاوى للشيخ الامام طاهر بن أحمد بن عبد الرشيد البخاري المتوفى سنة ٥٤٢ هـ . قال صاحب كشف الظنون : و هو كتاب مشهور معتمد . وأشار الزركلي الى أن الكتاب مخطوط - الأعلام ج ٣ ص ٢٢٠

- (١) أ ، ب ، ج : العبادي ، والمثبت من المواضع المحرقة . و كتاب تنمة الفتاوى ألفه محمود بن أحمد بن عبد العزيز المرفيناني ، ألفه الحنفي ، المتوفى سنة ٦١٦ هـ . كشف الظنون ج ١ ص ٣٤٣-٣٤٤ . وقال الزركلي ان الكتاب مخطوط . الأعلام ج ٧ ص ١٦١
(٢) أ : ماقط من أ و ب ، والمثبت من ج والمواضع المحرقة .
(٣) أ و ج : المرميات ، والمثبت من ب و من المواضع المحرقة . والمرفيناني هو علي بن أبي بكر الحنفي المتوفى سنة ٥٩٣ هـ ، و هو صاحب كتاب الهداية في الفقه الحنفي . كشف الظنون ج ٢ ص ٢٠٣١ - ٢٠٣٢ .
(٤) ب : هو
(٥) و هو شرح لكتاب المختار ألفه عبد الله محمود المولي الحنفي المتوفى سنة ٦٨٣ هـ ، في الفقه الحنفي ، وللكتاب عدة شروح ذكرها صاحب كشف الظنون في ج ٢ ص ١٦٢٢ - ١٦٢٣ .
(٦) انظر نقول البرزنجي من المواضع المحرقة في ص ٢٨١ .

(١) قلت (١) وفي شرح المنية لإبراهيم الحلبي (٢) : " وإنما يجوز الاقتداء
 بالمبتدع مع الكراهة إذا لم يكن ما يعتقد يؤدي إلى الكفر عند أهل
 السنة ، أما لو كان مؤدياً إلى الكفر فلا يجوز أصلاً كالغلاة من الروافض
 الذين يدمون الألوهية لعلّي وأن النبوة كانت له فغلط جبريل ، و نحو ذلك
 مما هو كفر ، وكذا من يقذف الصديقة رضي الله عنها ، أو ينكر محبة
 الصديق أو خلافة أو يسبّ الشيعين " قال " وما نقل عن بعض الأئمة
 من عدم تكفير أهل الأهواء يجب أن يحمل على من عدا غلاة الروافض
 ومن ضاهاهم ، فإن أمثالهم لم يحصل بذل وضع في الاجتهاد ، فإن من يقول بأن
 علياً هو الله ، أو بأن جبريل غلط ونحو ذلك من المخفات إنما هو متباعد
 معصي الهوى ، وهو أشنع حالاً ممن قال / " ما نعبدكم إلا لبقرىوسنا
 إلى الله زلفى " (٣) فلا يتأتى من مثل الأئمة ألا يحكموا بأنهم ممن
 أكفر الكفرة " انتهى (٤) (٥) .

فهذه نقول الخفية .

قلت (٦) ، و ظاهر هذا المذهب و مقتضاه أن كل رافضي كاسر ولو لم
 يسبّ ، بل وكل إمامي أي كل من يقول بأمامة اثني عشر اماماً ، فبيان
 من أصل مذهبهم انكار امامة غير عليّ كما مرّ مفصلاً في القول السابقة (٧)
 و هو مشكل ، لأننا نراهم يؤاكلونهم و يناكحونهم و يأكلون ذبائحهم ، و يدهنونهم
 يحجون و لا يمنعونهم منه ، و يدفنونهم (٨) في مقابر المسلمين ، و يورثون (٩)

(١) أي البرزنجي

(٢) هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحلبي ، فقيه حنفي ، توفي بالقسطنطينية
 سنة ١٥٦ ، و من أشهر مؤلفاته : غنية المتملي في شرح منية المملي . الطر
 الشافعي النعمانية ج ٢ ص ٢٤ ، كشف الظنون ج ٢ ص ١٨١٤ .

(٣) سورة الزمر : ٣

(٤) انظر : غنية المتملي في شرح منية المملي ص ٢٣١ .

(٥) ما بين القوسين ما قُطع من : ب و ج

(٦) أي البرزنجي

(٧) انظر ص : ١٠٧

(٨) ب : يورثون

(٩) ج : يدفنون

ورثتهم، مع أن كفرهم على هذا كفر ارتداد، فانهم يقولون لا اله الا الله
محمد رسول الله، والمرتب لا يورث، والله أعلم .

قال (١) : وأما (أئمتنا الشافعيون) (٢) فقال القاضي حسين في تعليقه (٣)
" من سب النبي (صلى الله عليه وسلم) (٤) كفر بذلك، و من سب محابيا (٥) فسق،
و من سب الشيخين أو الختنيين ففيه جهنم : أحدهما يكفر لأن الأمة
اجتمعت (٦) على إمامتهم، والثاني يفسق ولا يكفر . ولا خلاف أن من
لا يحكم بكفره من أهل الأهواء لا يقطع بتخليدهم في النار، و هل يقطع بدخولهم
النار وجهنم " انتهى. (٧)

(وأما المالكية فقد) (٨) قال القاضي إسماعيل المالكي (٩) وإنما قال -
مالك في القدرية و سائر أهل البدع يستتابون فإن تابوا وإلا قتلوا، لأنه
من الفساد في الأرض كما في قتال (١٠) المحارب وهو (فساد) (١١) يرجع إلى
مضالحي الدنيا) و قد يدخل في الدين من قطع سبيل الحج والجهاد،
ومعلوم أن فساد أهل البدع معظمه في الدين (١٢)، و قد يدخل في الدنيا

(١) أي ابن حجر الهيتمي

(٢) أ : الشافعية، والمثبت من : ج، وفي المواضع : وأما أمحابتنا
الشافعيون .

(٣) لم أقف على ترجمته

(٤) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج

(٥) ب : محابيتنا

(٦) ج : أجمعت

(٧) الصواعق المحرقة ص ٣٨١ - ٣٨٢ .

(٨) ما بين القوسين ليس من كتاب المواضع المحرقة

(٩) لم أقف على ترجمته .

(١٠) ب و ج : قتل

(١١) ساقط من : ب

(١٢) ما بين القوسين ساقط من : ج

بما يلغون^(١) به بين المسلمين من العداوة . وقد اختلف قول مالك

والأشعري^(٢) في التكفير^(٣) ، والأكثر على ترك التكفير^(٤).

وقال القاضي مياض^(٥) : لأن الكفر صفة واحدة وهو الجهل بوجود الباري

تعالى، وصف الرافضة (أى في الأحاديث)^(٦) بالشرك وإطلاق اللعنة

عليهم، وكذا الخوارج وماتر أهل الأهواء عجب للمكفرين، وقد يحسب

الآخرون بأنه قد ورد مثل هذه الألفاظ في غير الكفر تغليظا / وكفر

دون كفر، وإشراك دون إشراك . وقوله في الخوارج " اقتلوهم قتل مادي "

يقتضي التكفير، والمانع يقول : هو حد لا كفر .

وقال القاضي مياض في سب المحابة " وقد اختلف العلماء فيه، ومشهور

مذهب مالك فيه الاجتهاد والتأديب الموجه، قال مالك رحمه الله تعالى

" من شتم النبي صلى الله عليه وسلم قتل، ومن شتم أصحابه أذب "، وقال

أيضا " من شتم أحدا من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم أبابكر أو عمر

أو عثمان أو معاوية أو عمرو بن العاص، فإن (قال كانوا على ضلالا وكفر)^(٧)

قتل، وإن شتمهم بغير هذا من شامة الناس نكل نكالا^(٨) شديدا " انتهى^(٩)

قال العلامة ابن حجر " قوله " (١٠)

(١) ب : يقولون

(٢) ب : ولاشعري

(٣) و (٤) ب : التفكير

(٥) هو مياض بن موسى بن مياض اليحمبي، عالم المغرب وإمام أهل الحديث

في وقته، ولي قضاء سبتة ثم قضاء غرناطة، توفي سنة ٥٤٤ هـ .

وفيات الأعيان ج ١ ص ٣٩٢ . مذكرات الذهب ج ١ ص

(٦) ما بين القوسين ليس من المواضع المحرقة

(٧) ب : قال كانوا على كفر أو ضلال . ج : كان قالوا على ضلال أو كفر

(٨) ب : تنكيلا

(٩) المواضع المحرقة ص ٣٨٢ . وانظر : الفتا للقاضي مياض ج ٢ ص ١٠٨

وكلمة " انتهى " مكررة في : ب

(١٠) ج : من

يقتل من نسبهم الى ضلال أو كفر حسن اذا نسبهم الى الكفر ، لأنه على -
 الله عليه وسلم شهد لكل منهم بالجنة (أى هو مستلزم لعدم الكفر ، لأن الكافر
 لا يدخل الجنة ، فهو تكذيب للنبي صلى الله عليه وسلم ، و هو كفر ، فيقتل به) (١)
 قال (٢) فان نسبهم الى الظلم دون الكفر كما يزعم بعض الرافضة ، فهو محل
 التردد ، لأنه ليس من حيث المحبة و لا لأمر يتعلق بالدين ، وانما هو
 لخصوصيات تتعلق بأعيان بعض المحابة ، ويرون أن ذلك من الدين لأنه لا
 تنقيص فيه ، و لا شك أن الروافض ينكرون ما علم بالضرورة و يفترون على
 المحابة بما يعلم بالضرورة براءتهم منه ، لكنه لا يقتضي تكذيبهم للنبي
 صلى الله عليه وسلم ، بل يزعمون أنه موافق لما قاله النبي صلى الله عليه
 وسلم ، و نحن نكذبهم في ذلك ، فلم يتحقق الى الآن (٣) من ذلك ما يقتضي
 قتل من هذا شأنه . انتهى كلام ابن حجر . (٤)

ولي (٥) فيه نظر : لأن من افتراءاتهم ما فيه تكذيب للنبي صلى الله عليه
 وسلم ، فانه قد تواتر ثناؤه على المحابة موما و على العشرة و لاسيما
 الخلفاء و لاسيما الشيخان خصوصا ، فاذا قالوا بكفرهم أو فسقهم فقد
 كذبوه صلى الله عليه وسلم . (٦) والله أعلم . (٦)

و قال ابن حبيب (٧) : من غلا من الشيعة الى بغض عثمان رضي الله
 عنه و البراءة منه أدب أدبا شديدا ، و من زاد الى (٨) بغض أبي بكر و عمر

(١) ما بين القوسين ليس من المواضع المحرقة .

(٢) أى ابن حجر الهيتمي .

(٣) ب : لأن

(٤) المواضع المحرقة م : ٢٨٢ - ٢٨٣

(٥) أى للبرزنجي (٦) ما بين القوسين ساقط من أ

(٦) ما بين القوسين ساقط من أ ، و المثبت من : ب و ج

(٧) هو عبد الملك بن حبيب بن سليمان السلمي القرطبي ، كان رأسا في نفسه
 المالكية في وقته ، توفي سنة ٢٣٨ . انظر : الديباج المذهب م : ١٥٤ ،

(٨) أ : أى ، و المثبت من : ب و ج .

فالعقوبة أشد، و يكرّر ضربه، و يطال سجه حتى يموت، و لا يبلغ به القتل
الآ من سبّ النبي صلى الله عليه وسلم .

و قال محنون^(١) : من سبّ أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

عليّا أو عثمان أو غيرهما يوجب ضربا .

و حكى ابن أبي زيد^(٢) من محنون " من قال في أبي بكر و عمر و عثمان

و عليّ أنهم كانوا على ضلال و كفر قتل، و من شتم غيرهم من الصحابة

بمثل هذا نكّل النكال الشديد " انتهى .^(٣)

قال ابن حجر : و قتل من كفر الأربعة ظاهر لأنه خلاف إجماع الأمة إلا

الغلاة من الروافض، فلو كفر الثلاثة و لم يكفر عليّا لم يصرّح محنون

فيه بشيء، و كلام مالك المتقدم أصرح .^(٤)

و روى من مالك : من سبّ أبا بكر جلد، و من سبّ عائشة قتل .^(٥)

(و أما الخابلة فقد)^(٦) قال أحمد بن حنبل فيمن سبّ الصحابة

(أما القتل)^(٧) (فأجيز عليه)^(٨) و لكن أضربه ضربا نكالا .

و قال أبو يعلى^(٩) الحنبلي^(١٠) : الذي عليه الفقهاء في سبّ المحبة ان كان

(١) هو عبد السلام بن سعيد بن حبيب التنوخي الملقب بمحنون، فاض، فقيه

مالكي، انتهت إليه رئاسة العلم في المغرب في وقته . توفي سنة ٢٤٠ .

انظر : وفيات الأعيان ج ١ ص ١١١ ثذرات الذهب ج ٢ ص ٩٤ .

(٢) هو أبو محمد بن أبي زيد عبد الله بن عبد الرحمن القيرواني المالكي،

انتهت إليه رئاسة المذهب، و كان يسمى مالكا الأصغر . توفي سنة ٢٨٩ .

(٣) ثذرات الذهب ج ٢ ص ١٢١ .
(٤) المواضع المحرقة ص ٢٨٢، وانظر : الشفا ج ٢ ص ١١٠٨ - ١١٠٩ .

(٥) المواضع المحرقة ص ٢٨٢ .

(٦) المواضع المحرقة ص ٢٨٢ . وانظر : الشفا ج ٢ ص ١١٠٩ .

(٧) ما بين القوسين ليس من المواضع المحرقة

(٨) ما بين القوسين ما قسط من : ب

(٩) في المواضع المحرقة : فأجيز منه

(١٠) هو هو محمد بن الحسين بن محمد ، عالم عصره في الأصول و الفروع، وكان

شيخ الخابلة في وقته ، ولي القضاء في عهد القائم العباسي، توفي

سنة ٤٥٨ . انظر : طبقات الخابلة ج ٢ ص ١١٢-١٢٠، ثذرات الذهب ج ٢ ص ٣٠٦

مستحلاً لذلك كفر وان لم يكن مستحلاً فسق ولم يكفر . وقد قطع
ثلاثة من الفقهاء من أهل الكوفة وغيرهم بقتل من سب المحابة^(١) وكفر
الرافضة .

وقال محمد بن يوسف الفريابي^(٢) و سئل من شتم أبا بكر، قال : كافر .
قيل : يملى عليه ؟ قال : لا .

(ومن كفر الرافضة أحمد بن يونس^(٣) و أبو بكر بن هانيء^(٤) و قال :
لا تؤكل ذبائحهم لأنهم مرتدون)^(٥) .

وقال عبد الله بن إدريس^(٦) أحد أئمة الكوفة " ليس للرافضي شفعة
لأنه لا شفعة إلا لمسلم .

وقال أحمد في رواية أبي طالب^(٧) شتم عثمان زندقة .

وأجمع القائلون بعدم تكفير من سب المحابة على أنهم فساق .

ومن قال بوجوب قتل من سب أبا بكر وعمر عبد الرحمن بن أبيزى^(٨) -
المحابي^(٩) .

ومن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه أراد قطع لسان مبيد الله^(١٠) بن

(١) انظر : العارم المملول على شاتم الرسول ص ٥٦٧، ٥٦٩ .

(٢) أ : القرياتي، ب : العرياني، ج : الغرياني . والمثبت من المواضع
المحرقة ص ٢٨٢ . وهو محمد بن يوسف بن واقد الفريابي، ثقة فاضل ثبت،
توفي سنة ٢١٢ . تقريب التهذيب ص ٥١٥، ثذرات الذهب ج ٢ ص ٢٨ .

(٣) هو أحمد بن عبد الله بن يونس التميمي الكوفي، ثقة حافظ، توفي سنة سبع
وعشرين ومائتين . تقريب التهذيب ص ٨١ . ثذرات الذهب ج ٢ ص ٥١ .
(٤) لم أقف على ترجمته

(٥) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٦) هو عبد الله بن إدريس الأودي الكوفي، ثقة فقيه هاشمي، توفي
سنة ١١٢ . تقريب التهذيب ص ٢٩٥، تاريخ بغداد ج ١ ص ٤١٥ .

(٧) هو يزيد بن أخزم الطائي النبهاني، أبو طالب البصري، ثقة حافظ شهيد،
اشتهر في كائنة الزوج وذلك سنة سبع وخمسين ومائتين . تقريب
التهذيب ص ٢٢١، ثذرات الذهب ج ٢ ص ١٢٦ .

(٨) هو عبد الرحمن بن أبيزى الخزاعي مولاهم، محابي منير، كان في عهد عمر رجلاً،
وكان على خراسان لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه . تقريب التهذيب
ص ٣٣٦ .

(٩) انظر نقول البرزنجي من المواضع المحرقة في ص ٢٨٢

(١٠) في المواضع المحرقة : عبد الله . والمثبت من أ و ب و ج والثنا .

مر (١) إذ تنتم المقداد بن الأسود (رضي الله عنه) (٢) / فكلّم عليّ
لذلك فقال : دعوني أقطع لسانه حتى لا يشتم أحدا من أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم . (٣)

وفي كتاب ابن شعبة (٤) : من قال في واحد من المحابة انه ابن زانية ،
وأمه مسلمة (حدّ عند بعض أصحابنا حدّين : حدّ له و حدّ لأمه) (٦) ولم
أجعله كغاذف الجماعة في كلمة لفضل هذا على غيره لقوله صلى الله عليه
وسلم " من سبّ أباي فاجدوه " ، وقال : ومن قذف أمّ أحدهم وهي
كافرة حدّ حدّ الفرية لأنه سبّ له ، وإن كان أحد من ولد هذا المحابي
حيّا ، قام بما يجب له ، والآ فمن قام من المسلمين كان على الإمام قبول
قيامه . قال (٧) وليس هذه الحقوق لغير المحابة لحرمتهم لنبيهم صلى
الله عليه وسلم ، ولو سمعه الإمام وأشهد عليه كان وليّ القيام به .
وفي سبّ عائشة قولان : أحدهما أنه يقتل ، والآخر كسائر المحابة يجلد (٨)
جلد المفتري . قال (٩) وبالأول أقول .

وروي أبو معيب (١٠) عن مالك " من سبّ آل بيت النبي صلى الله عليه

(١) هو مبيد الله بن ممر بن الخطاب العدوي القرشي ، صحابي أسلم بعد إسلام
أبيه ، شهد صفين مع معاوية وقتل فيها سنة ٢٧ هـ . طبقات ابن سعد ج ٥ -
ص ٨٠ . الاستيعاب بها من الإصابة ج ٢ ص ٤٢٣ .

(٢) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٣) المواضع المحرقة من : ٢٨٢ ، وانظر : الشفا ج ٢ ص ١١١

(٤) لم أقف على ترجمته

(٥) ب : من

(٦) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٧) أي ابن شعبة

(٨) ب و ج : يجلده

(٩) أي ابن شعبة ، وانظر : المواضع المحرقة من : ٢٨٢ . الشفا ج ٢ ص ١١٢ -
١١١٣

(١٠) هو أحمد بن أبي بكر بن الحارث ، أبو معيب الزهري المدني الفقيه ، قاضي
المدينة ومفتيها ، صدوق ، ماله أبو خيثمة للفتوى بالرأى . توفي سنة

٢٤٢ هـ . تقريب التهذيب ص ٧٨ . شذرات الذهب ج ٢ ص ١٠٠

وسلم^(١) يضرب ضرباً وجيعاً ، ويخبر ويحبس طويلاً حتى تظهر توبته ،
لأنه استخفاف بحق الرسول صلى الله عليه وسلم .^(٢)

وأفتى^(٣) أبو المطرف^(٤) فيمن أنكر تحليف امرأة بالليل وقال : لو
كانت بنت أبي بكر ما حلفتها إلا بالنهار ، بالآداب الشديد لذكر ابنة أبي
بكر في مثل هذا .^(٥)

قال هشام بن عمار^(٦) : سمعت مالكا يقول " من سب أبا بكر وعمر
جلد^(٧) ، ومن سب عائشة رضي الله عنها قتل " .
لأن الله تعالى^(٨) يقول^(٩) فيها " يعظكم الله أن تعودوا لمثله أبداً إن
كنتم مؤمنين " .^(١٠) فمن رماها فقد خالف القرآن ، ومن خالف القرآن -
قتل " . وقال ابن حزم^(١١) : هذا قول صحيح .
واحتج المكفرون للشيعة والخوارج بتكفيرهم أعلام الصحابة ،
وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في قطعه لهم بالجنة ، وهو احتجاج

(١) ما بين القوسين ساقط من : أ ، والمثبت من : ب و ج

(٢) المواضع المحرقة من : ٣٨٣-٣٨٤ ، الشفا ج ٢ ص ١١١٣

(٣) أ : روى . والمثبت من : ب و ج والمواضع المحرقة والشفا .

(٤) هو محمد بن عمرو بن مطرف بأبو المطرف البصري ، ثقة ، من العاشرة .
تقريب التهذيب من : ٤٩٨ .

(٥) المواضع المحرقة من : ٣٩٤ . الشفا ج ٢ ص ١١١٤

(٦) هو هشام بن عمار بن نصير السلمي الدمشقي ، صدوق مقرب من كبار
العاشرة ، مات سنة خمس وأربعين ومائتين . انظر : تقريب التهذيب
من : ٥٧٣ .

(٧) في أ و ب و ج وفي المواضع المحرقة : قتل . والمثبت من المحلى
لابن حزم ج ٨ ص ٤١٥ ومن الشفا ج ٢ ص ١١٠٩

(٨) ساقط من أ ، والمثبت من ب و ج

(٩) ساقط من : ج

(١٠) سورة النور : ١٧

(١١) في المواضع المحرقة من : ٣٩٤ : ابن خضر . والصواب ما ذكره البرزنجي .
وابن حزم هو : علي بن أحمد بن سعيد الأندلسي الظاهري ، عالم الأندلس
في وقته . وكان إليه المنتهى في الزكاة ، له مؤلفات عديدة ، توفي سنة
٤٥٦ . وفيات الأعيان ج ١ ص ٣٤٠ . غدرات الذهب ج ٢ ص ٢١١-٢٠٠ =

صحيح فيمن ثبت عليه تكفير أولئك . و مرآة أئمة الخيفة كفروا
من أنكر خلافة أبي بكر و مر رضي الله عنهما ، والمسألة في الخيفة
و غيرها من كتبهم كما مر^(١) . وفي الأصل لمحمد بن الحسن رحمه الله ،
(قال ابن حجر)^(٢) والظاهر أنهم أخذوا / ذلك من إمامهم (أبي حنيفة)^(٣)
و هو أعلم بالروايف لأنه كوفي ، والكوفة منبع الرضا^(٤) . والروايف
طوال (فمنه)^(٥) هم من يجب تكفيره و منهم من لا يجب تكفيره . فإذا قال
أبو حنيفة رحمه الله تعالى بتكفير من أنكر^(٦) إمامة المديق فتكفير
لأنه عنده أولى . قال^(٧) إلا أن يفرق إذ الظاهر أن سبب تكفير منكر
إمامته (مخالفة الإجماع)^(٨) بناء على أن جاحد (الحكم المجمع)^(٩) عليه
كافر ، و هو المشهور عند الأصوليين ، وإمامته رضي الله عنه مجمع عليها من
حين بايعه عمر ، و لا يمنع من ذلك تأخربيعة بعض الصحابة ، فإن الذين
تأخرت بيعتهم لم يكونوا مخالفين في صحة إمامته ، ولهذا^(١٠) كانوا
يأخذون مطاعه و يتحاكمون إليه . فالبيعة شيء والإجماع شيء ، من عدلها
عدم الآخر^(١١) ، فانهم ذلك فانه قد يغلط فيه .
فإن قلت : شرط الكفر بانكار المجمع عليه أن يعلم من الدين بالضرورة .
قلت^(١٢) وخلافة المديق كذلك ، لأنبيعة الصحابة له ثبتت بالتواتر المنتهي
إلى حد الضرورة ، فمات كالمجمع عليه المعلوم بالضرورة ، وهذا لا شك

(١) انظر ص: ٢٩٨ - ٣٠٠ ، وانظر المواضع المحرقة ص: ٢٨٤ .

(٢) ما بين القوسين ليس من المواضع المحرقة

(٣) ج : الروايف (٤) سواد في : أ ، والمثبت من ب و ج

(٥) سواد في : أ ، والمثبت من : ب و ج (٦) ب و ج : ينكر

(٧) أي ابن حجر الهيثمي (٨) سواد في : أ ، والمثبت من : ب و ج

(٩) مواد في : أ ، والمثبت من ب و ج

(١٠) ب : وهذا

(١١) في المواضع المحرقة : و لا يلزم من أحدهما الآخر ، و لا من عدم أحدهما عدم

عدم الآخر .

(١٢) أي ابن حجر الهيثمي

فيه ، ولم يكن أحد من الروافد في أيام (١) المديق
 رضي الله عنه ولا في أيام عمرو وعثمان ، وإنما حدثوا بعده (٢) ، فمقاتلتهم
 حادثة (مسبوقة بالاجماع) (٣) .
 قال (٤) : وجوابه أن الخلافة من الوقائع الحادثة وليست حكماً
 شريعياً ، وحامله أن الضرورى انما يكفر بانكاره اذا كان ذلك (٥) الضرورى
 حكماً شريعياً كالملة والحج لالتزامه تكذيب النبي صلى الله عليه
 وسلم بخلاف الخلافة ، إلا أن يقال أنه تتعلق بها أحكام شرعية كوجوب
 الطاعة وما أشبهه .

ومر من القاضي حسين : أن في كفر سائب الشيخين أو الخنسين (٦) ،
 وجهين . (٨) ولا ينافيه جزمه في موضع آخر بفلسف سائب (٩) المعابة ،
 وكذا ابن المباغ (١٠) وغيره ، وحكوه عن الشافعي رضي الله عنه .
 لأشها مآلتان ، فالثانية في مجرد السب وهو مفتق وان كان المبوب
 من آحاد المعابة وأما غرم / بخلاف الأولى فأنها خامئة بسبب ١٢٠
 الـ (شيخ) (١١) (و هو) (١٢) أشد وأغلظ (فجاز جريان وجه فيه
 بالكفر) (١٣) ، وأما تكفير أبي بكر و (نظراً) (١٤) منه ممن شهد لهم النبي

(١) أ و ج : إمامة ، والمثبت من : ب والمواق المحرقة

(٢) ب : بعدها ، والمثبت من أ و ج والمواق المحرقة

(٣) ما بين القوسين ليس من المواق المحرقة

(٤) أى ابن حجر الهيتمي (٥) ماقط من أ ، والمثبت من ب و ج

(٦) ب : به (٧) أ : الجنين ، والمثبت من ب و ج

(٨) انظر ص : ٣٠١ ، وانظر : المواق المحرقة ص : ٣٨٥

(٩) ب و ج : سباب

(١٠) هو عبد السيد بن محمد بن عبد الواحد ابن المباغ ، فقيه شافعي ،

كان يتولى التدريس في المدرسة النظامية أول ما فتحت ، توفي سنة ٤٧٧ .

انظر : وفيات الأعيان ١ ص ٣٠٣ ، طبقات الشافعية الكبرى ج ٣ ص ٢٣٠ .

(١١) و (١٢) سواد في أ ، والمثبت من ب و ج

(١٣) في المواق المحرقة : في الزجر بأن فيه وجهها بالكفر .

(١٤) سواد في أ ، والمثبت من ب و ج .

على الله عليه وسلم بالجنة فلم يد (تكلم فد) ^(١) يلبها أصحاب الشافعي ^(٢).
والسبكي ^(٣) أراه الكفر فيها قطعا (موافقا لما) ^(٤) مر .
و مر من أحمد أن الطمن في خلافة (عثمان طم) ^(٥) من في المهاجرين
والأنصار ^(٦) و صدق في ذلك ، فإن مر جعل الخلافة شورى بين ستة :
عثمان وعليّ و عبد الرحمن ^(٧) و طلحة و الزبير و سعد بن أبي وقاص ،
فالتحالية الأخيرون أسقطوا ^(٨) حقوقهم ، و عبد الرحمن (لم يرد لها) ^(٩) و إنما
أراد أن يبايع أحد الأولين عثماناً وعلياً ، فاحتاط لدينه ، و بقي ثلاثة
أيام بلياليها لا ينام و هو يدور على المهاجرين والأنصار و ينشيرهم فيمن
يتقدم عثماناً وعليّ ، و يجتمع بهم جماعات وفرادى ، و رجالاً و نساء .
و يأخذ ^(١٠) ما عند كل واحد منهم في ذلك إلى أن اجتمعت آراؤهم كلهم
على عثمان (رضي الله عنهم) ^(١١) فبايعه ^(١٢) فكانتبيعة عثمان من إجماع قطم
من المهاجرين والأنصار ، فالطمن فيها طمن في الغريقين ، و من ثم قال
أحمد " قسم عثمان زندقة " ^(١٣) ، و وجهه أنه بظاهره ليس و بباطنه كفر
لأنه يؤدي إلى تكذيب الغريقين كما علمت ، فلا يفهم من كلامه كفر سبب
المحابة ، خلافا لبعض أصحابه كما مر ^(١٤).

(١) سواد في : أ ، و المثبت من : ب و ج

(٢) المواضع المحرقة من ٣٩٥

(٣) أ : و قال السبكي والذي أراه ، و المثبت من : ب و المواضع المحرقة .

(٤) ب : موافقة لمن ، كذلك في المواضع المحرقة .

(٥) سواد في أ ، و المثبت في : ب و ج

(٦) المواضع المحرقة من ٣٨٥

(٧) ب و ج : عبد الرحمن بن موف (٨) أ : سقطوا ، و المثبت من ب و ج

(٩) في المواضع المحرقة : لم يرد لها لنفسه

(١٠) أ : يأكل ، و المثبت من ب و ج و المواضع المحرقة .

(١١) ما بين القوسين ما قط من ب و ج

(١٢) انظر في هذا : البداية و النهاية ج ٧ ص ١٥٨ - ١٦١

(١٣) انظر من ٣٠٥ ، و المواضع المحرقة من ٢٨٦

(١٤) انظر من ٣٠٤ - ٣٠٥ ، و المواضع المحرقة من ٢٨٦ .

فتلخص أن سبّ أبي بكر^(١) كفر لكن عند الخفيسة و على أحد الوجهين

عند الشافعية ، و مشهور مذهب مالك أنه يجب به الجلد و ليس بكفر، نعم
قد يخرج منه مما مرّ عنه في الخوارج أنه كفر، فتكون المألة عنده -
على حالين: إن اقتصر على السبّ من غير تكفير^(٢) لم يكفر، وإن كفر
كفر^(٣)

(قال ابن حجر)^(٤) : فهذا الرافضيا السابق ذكره (- يعني الذي قتله
السبكي)^(٥) بسبّ الخلفاء الثلاثة^(٦) كافر عند مالك و أبي حنيفة و أحد
و جهي الشافعي (رضي الله عنه و)^(٧) زنديق عند أحمد (لتعريفه)^(٨) إلى

ثمان / المتضمن لتخطئة المهاجرين و الأنصار ، و كفره هذا ردة^(٩) ،
لأن حكمه قبل ذلك حكم المملين^(١٠) ، و المرتد يقتاب ، فإن^(١١) تاب
و لا قتل ، فكان قتله على مذهب جمهور العلماء أو جميعهم ، لأن القائل
بأن الساب لا يكفر لم يتحقق منه أنه يكرهه فيمن يكفر أعلام^(١٢) المحابة
رضي الله عنهم ، فأحد الوجهين عندنا إنما اقتصر على الفسق في مجرد السبّ^(١٣)
دون التكفير ، و كذلك أحمد إنما جين من^(١٤) قتل من لم يصدر منه^(١٥)

(١) أ : المحابة ، و المثبت من : ب و ج و المواق المحرقة

(٢) أ : تكفيرهم ، و المثبت من : ب و ج و المواق المحرقة

(٣) ليس من المواق المحرقة

(٤) ما بين القوسين ليس من المواق المحرقة

(٥) هو علي بن عبد الكافي بن علي ، تقي الدين السبكي الشافعي ، و لسي
قضاة الشام له مؤلفات . توفي سنة ٧٥٦ . طبقات الشافعية ج ٦ ص ١٤٦
شذرات الذهب ج ٦ ص ١٨٠ - ١٨١ . و انظر المواق المحرقة ص ٣٧٥ .

(٦) ما بين القوسين ليس من المواق المحرقة . و انظر قمة هذا الرافضي
مع التقي السبكي في المواق المحرقة ص ٣٧٥ - ٣٧٦ .

(٧) سواد في أ ، و المثبت من : ب و ج

(٨) في المواق المحرقة : بتمرّنه

(٩) ج : رد (١٠) ج : المرطلين

(١١) أ : فإذا ، و المثبت من : ب و ج و المواق المحرقة .

الآ السب، والذي صدر من هذا الرجل أعظم من السب . و مـسـرّ أن الطحاوي^(١) قال في مقيدته " و يغض المحابة كفر "^(٢) فيحتمل أن يحمل على جميع^(٣) المحابة . وأن يحمل على كلّ منهم، ولكن إذا أبغضه من حيث المحبة، وأما حمل مجرد بغضه^(٤) كفرا فيحتاج لدليل . وهذا الرافضي^(٥) و أثباهه بغضهم للشيخين و عثمان رضي الله عنهم^(٦) ليس لأهل المحبة، لأنهم يحبون عليا و الحسين و غيرهما^(٧)، بل لهوى أنفهم واعتقادهم بجعلهم و فسادهم و ظلمهم لأهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم، فالظاهر أنهم إذا اقتصروا على السب من غير تكفير و لا جحد مجمع عليه لا يكفرون .

(١٣) مكرر في : ب

(١٥) ب : على

= (١٢) ب : يخفف

(١٤) ب : مجرب

(١٦) ب : ماقط

(١) هو : أحمد بن محمد بن سلامة الأزدى الطحاوي ، فقيه انتهت إليه رئاسة الحنفية في مصر في وقته ، تفقه على مذهب الشافعي ثم تحول حنفيا ، و كان شقة ثبوتا ، توفي سنة ٢٢١ . لسان الميزان ج ١ ص ٢٧٤ ، شذرات الذهب ج ٢ ص ٢٨٨ .

(٢) انظر : شرح العقيدة الطحاوية ج ٢ ص ٢٦١ . ولم يمر ذكر قول الطحاوي في كتاب النوافس للروافض للبرزنجي، ولكن هكذا وردت العبارة في كتاب المواضع المحرقة في ص ٢٨٦ .

(٣) في المواضع المحرقة : مجموع

(٤) ب : مجرده

(٥) إثارة إلى ذلك الرافضي الذي وقعت معه القصة . انظر المواضع المحرقة ص ٣٧٥ - ٣٧٦ .

(٦) أ : عنه، و المثبت من ب و المواضع المحرقة .

(٧) و ذلك حسب زعمهم و دعواهم،

انتهى ما أردنا نقله من كلام ابن جرير في الصواعق المحرقة (١) (٢) (و هو (٣)
نفيس جدًا ، وقد زدنا فيه مواضع مميّزة بما قللت وبما أقول . وبالله
التوفيق .

-
- (١) نقول البرزنجي من كتاب الصواعق المحرقة من ص ٢٨١ الى ٢٨٦ .
وهي تقع في ص ٢٩٨ الى ٣١٢ من صفحات هذه الرسالة .
(٢) كلمة "المحرقة" ماقطة من : ب و ج
(٣) ماقط من : ب

تكميل فجي تبجيل : ولا بأس بذكر نبذ من الأحاديث الواردة
في فضل المحابة و ذمّ سائهم .

فضل المحابة :

روى مسلم وأحمد عن أبي موسى رضي الله عنه ، قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم " النجوم أمانة للسماء ، فإذا ذهب النجوم أتى السماء
ما توعد ^(١) ، وأنا أمانة لأصحابي فإذا ذهب أصحابي ما يوعدون ،
وأصحابي أمانة لأمتي ، فإذا ذهب أصحابي ^(٢) أتى أمتي ما يوعدون " . ^(٣)
وروى الترمذي والحاكم " خير القروني قرني ، ثم الذين يلونهم " ^(٤)
وروى الطبراني والحاكم من جعدة بن هبيرة ^(٥) مرفوعاً " خير
الناس قرني ، الذي ^(٦) أنا فيه ثم الذين / يلونهم ، ثم الذين يلونهم " ^(٧)
(والآخران أراذل) ^(٨) .

(١) في : أ ، ب ، ج : يوعدون ، والمثبت من صحيح مسلم ومند الإمام أحمد
(٢) ب : أتى أصحابي أتى أمتي
(٣) مسلم ج ٤ ص ١٦٦ ، أحمد في المسند ج ٤ ص ٢٩٩ . وانظر : شرح
النووي على هذا الحديث في ج ١٦ ص ٨٣ . وأخرجه البيهقي في الافتقار ص ٢٠٦
(٤) الترمذي في السنن ج ٤ ص ٤٧٥ من عمران بن حصين ، و ج ٤ ص ٤٨٦ من
عمر بن الخطاب . والحاكم في المستدرک ج ٢ ص ٤٧١ ، وقال الحاكم
هذا حديث قال صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجه . والحديث أخرجه
الإمام البخاري في صحيحه (مع الفتح) ج ٧ ص ٣ من عمران بن حصين ، و
مسلم في صحيحه ج ٤ ص ١٦٦ من عبد الله بن مسعود ، وأحمد في المسند
ج ٢ ص ٢٢٨ من أبي هريرة . وكلها بلفظ : خير الناس . وورد بلفظ
" خير القرون " في رواية الطبراني في الكبير (ذكره الهيثمي في
مجمع الزوائد ج ١٠ ص ٢٠) وقال الإمام ابن تيمية بتواتر ورود هذا
الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . انظر : —————
منهاج السنة النبوية ج ٢ ص ٣٥ .

(٥) في أ ، ب ، ج : جعدة بن هبيرة . والمثبت من المعجم الكبير والمستدرک
وهو جعدة بن هبيرة بن أبي وهب المخزومي ، صحابي صغير له رؤية ، وهو
ابن أم هانئ بنت أبي طالب . وقال العجلي : تابعي ثقة . انظر :
تقريب التهذيب ص ١٢٦ .

(و) (١) روى مسلم من أبي هريرة رضي الله عنه : " خير أمتي (٢) القرن
الذى بعثت فيهم (٣) ، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم " . (الحديث (٤)
و روى (الحاكم والترمذى) من أبي الدرداء (مرفوعا) (٥) : " خير أمتي أولها
وآخرها ، وفي وسطها كدر " .

(وروى أبو نعيم في الحلية مرسلًا : " خير هذه الأمة) (٦) أولها

= (٦) ج : الذين

(٧) قي أ ، ب ، ج : والآخرون أوردوا . والمستدرک : والآخرون أوردوا .

(٨) الطبراني في الكبير ج ٢ ص ٢٢٠ . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد
ج ١٠ ص ٢٠ : رجاله رجال الصحيح ، إلا أن أدریس بن یزید الأودی لم
يجمع من جمدة . وقال الشوكاني في در السحابة في مناقب القراصة
والمحابة : اسناد رجاله ثقات . ص : ١٠٠ .

وأخرجه الحاكم في المستدرک ج ٣ ص ١٩١ . وقال الألباني في ضعيف
الباطع الصغير ج ٢ ص ١٣٦ : ضعيف .
و أول الحديث أخرجه الإمام مسلم في صحيحه ج ٤ ص ١٦٦٣ ، وابن ماجه
في السنن ج ٢ ص ٢٩١ وكلاهما من عبد الله ولفظهما : مثل رسول الله
الله صلى الله عليه وسلم آتى الناس خير ؟ قال : قرني ، ثم الذين
يلونهم " الحديث

(١) ساقط من : ج (٢) ب : أمة

(٣) أ ، ب ، ج : فيه ، والمثبت من صحيح مسلم

(٤) ساقط من أ ، والمثبت من : ب و ج

والحديث أخرجه مسلم في صحيحه ج ٤ ص ١٩٦٤ . وأخرجه الإمام أحمد
في المسند من أبي هريرة ج ٢ ص ٢٢٨ ، وأخرجه البخاري في صحيحه (مع
الفتح) ج ٧ ص ٣ من عمران بن حصين ، والترمذى ج ٤ ص ٤٣٤ من
عمران بن حصين . وانظر : السنة للخلال ص ٢٢٧ . والامامة والرد
على الرافضة للإماماني ص ٢١٢ ، ٢١٤ .

(٥) كذا في : أ ، ب ، ج . ولم ألق على هذه الرواية عند الحاكم و
الترمذى . ونسب السيوطي في الجامع الصغير وابن حجر الهيثمي في
المواقع المحرقة (ص ١٤) هذه الرواية بنسبها إلى الحكيم الترمذى ،
وقال الشيخ الألباني في ضعيف الباطع الصغير ج ٣ ص ١٣٧ من هذه الرواية :
ضعيف . ولعل البرزنجي وهم فسنسب رواية الحكيم الترمذى المذكورة إلى
الحاكم والترمذى . ووردت رواية الحكيم الترمذى في نوادر الأصول ص ١٥٦

(٦) ساقط من : ب

(٧) ما بين القوسين ساقط من : ب

وآخرها، أولها فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وآخرها فيهم
ميمى بن مريم، وبين ذلك نهج أعوج ليسوا أمّتي ولست منهم". (١)
وروى أبو يعلى (٢) عن أنس "مثل أصحابي مثل الملح في الطعام
لا يملح الطعام إلا بالملح". (٣)
وروى الترمذى والضياء في المختارة (٤) ما من أحد من أصحابي يموت
بأرضي إلا بيعت (٥) (قائدا ونورا لهم) (٦) يوم القيامة". (٧)
وروى المحاملي (٨) والطبراني والحاكم عن عويم بن ساعدة (٩) : أن

(١) ذكرها السيوطي في الجامع الصغير ونسبها إلى أبي نعيم في الحليصة
مرسلا عن مروة بن رويس . وقال الشيخ الألباني من هذه الرواية :
ضعيف . انظر : ضعيف الجامع الصغير ج ٣ ص ١٤٢ وانظر : المواهب
المحرقة ص ١٤
(٢) تقدمت ترجمته في ص ٣٠٤ .

(٣) ذكرها السيوطي في الجامع الصغير ونسبها إلى أبي يعلى عن أنس، وقال
فيها الشيخ الألباني : ضعيف . انظر : ضعيف الجامع الصغير ج ٥ ص ١٢٩
وانظر : المواهب المحرقة ص ١٣، فقد أورد ابن حجر الهيتمي هذه الرواية
ونسبها إلى أبي يعلى . وأخرج الحديث الإمام أحمد في فضائل الصحابة
مرسلا عن الحسن (ج ١ ص ٥٨ - ٥٩)، وقال محقق الكتاب : اسنده ضعيف .

(٤) هو الحافظ ضياء الدين عبد الواحد بن أحمد المقدسي الحنبلي، مات سنة
بالحديث مؤرخ . وهو صاحب كتاب : الأحاديث المختارة، توفي سنة
٦٤٢هـ . انظر : ذيل طبقات الخبابة ج ٢ ص ٢٢٦-٢٤٠، شذرات الذهب
ج ٥ ص ٢٢٤-٢٢٦ . كشف الظنون ج ٢ ص ١٦٢٤ .

(٥) ب ج : بيعت (٦) ب : قائدا لهم ونورا

(٧) الترمذى في السنن ج ٥ ص ٥٦٤ وقال : هذا حديث قريب . ثم قال :
روى هذا الحديث عن عبد الله بن مسلم أبي طيبة عن ابن بريدة عن النبي
مرسل وهو أصح .

وذكر الحديث السيوطي في الجامع الصغير وابن حجر الهيتمي في المواهب
المحرقة ص ١٣ ونسباه إلى الترمذى والضياء في المختارة عن بريدة،
وقال الشيخ الألباني من الحديث : ضعيف . انظر : ضعيف الجامع الصغير ج ٥
ص ١٠٨ .

(٨) هو الحسين بن اسماعيل المحاملي البغدادي، قاض، من الفقهاء المكشزين
من الحديث، توفي سنة ٣٢٠ هـ . تاريخ بغداد ج ٨ ص ١٩، كشف الظنون ج ١ ص ١٦٦

(٩) في أ ب ج : عويم بن ساعدة، وكذا في المواهب المحرقة ص ١١، وهو
خطأ، والمثبت من المستدرک ودرر الصحابة ص ١٠٤ . وهو عويم بن ساعدة
بن عابس الأثاري المدني، شهد العقبة وبدر، توفي في خلافة عمر رضي الله
عنهما . انظر : المستدرک ج ٣ ص ٦٣١-٦٣٢، تقريب التهذيب ص ٤٦٤ .

النبي صلى الله عليه وسلم قال^(١) : " ان الله اختارني واختار لي أصحابي ،
فجعل منهم وزراء وأنصاراً وأمهارة " .^(٢)

ثم سألهم :

روى الترمذى عن عبد الله بن مغفل^(٣) : " الله الله في أصحابي ، لا
تتخذوهم غرماً بعدى ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ،
و من أذاهم فقد أذاني فقد أذى الله ، و من أذى الله يوشك
أن يأخذه " .^(٤)

و روى الخطيب^(٥) عن أنس مرفوعاً " ان الله (اختارني ، واختار لي
أصحاباً)^(٦) و اختار لي منهم أمهارة وأنصاراً ، فمن حفظني فيهم حفظه^(٧)

(١) ساقط من أ : والمثبت من ب و ج

(٢) المستدرک ج ٣ ص ٦٣٢ و صححه ، و وافقه الذهبي . و أخرج السيوطي في
الجامع الصغير رواية الطبراني عن هويم بن ماعدة وضعفه الألباني ، فظهر
ضعف الجامع الصغير ج ٢ ص ٦٨ . و أخرج الشوكاني رواية الطبراني و
الحاكم في درر السحابة ص ١٠٤ ، و أخرج السهوي رواية المحاملي في
جواهر العقدين ج ٢ ص ٤٣٦ و قال و أخرجه الدارقطني . و ذكر رواية
المحاملي و الطبراني و الحاكم مجتمعة ابن حجر الهيتمي في المواقيع المحرقة
ص ١١ . و هو جزء من الحديث و سيأتي الجزء المكمل له في ص ٣١٨ .
(٣) ب : معقل . وهو عبد الله بن / من عبد الله بن المغفل
و نزل البصرة ، مات سنة سبع و خمسين و قيل بعد ذلك . انظر :
تقريب التهذيب ص ٣٢٥ .

(٤) الترمذى ج ٥ ص ٦٥٣ و قال : هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ،
و ضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع الصغير ج ١ ص ٣٥٢ . و الحديث
أخرجه الإمام أحمد في المسند ج ٥ ص ٥٤ ، و أخرجه في فضائل الصحابة
ج ١ ص ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، و قال محقق الكتاب : اسنادها ضعيف . و أخرجه ابن
أبي عاصم في السنة ص ٤٦٥ ، و ضعف الألباني اسناده .

(٥) أي الخطيب البغدادي أحمد بن علي بن ثابت ، الحافظ ، أحد الأئمة الأعلام
صاحب التمانيف ، توفي سنة ثلاث و ستين و أربعمائة . طبقات
الشافعية ج ٣ ص ١٢ ، شذرات الذهب ج ٣ ص ٣١٢-٣١٣ .

(٦) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٧) ب : حفظهم .

الله ، و من أناني فيهم أناء الله . (١)

و روى البغوى والطبراني وأبو نعيم في المعرفة وابن سعد كرم من
مياض الأثمار^(٢) مرفوما : " افظوني في أمحابي وأنصاري وأصاري ،
فمن حفظني فيهم حفظه الله تعالى (٣) في الدنيا والآخرة ، ومن لم
يحفظني فيهم تخلى الله عنه ، (و من تخلى الله عنه) (٤) يوشك أن يأخذه " . (٥)
و روى العقيلي^(٦) من أنس مرفوما : " أن الله اختارني واختار لي
أمحابي وأصاري ، و سيأتي قوم يحبونهم ويبغضونهم ، فلا تبالسهم ولا
تشارسهم / ولا تؤاكلهم ولا تناكلهم " . (٧)

٧١ ب

و روى المحاملي والطبراني والحاكم من موسى^(٨) بن ساعدة مرفوما
: " من سب أمحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين (لا يقبل
الله منه) (٩) يوم القيامة صرفا ولا عدلا " . (١٠)

(١) ذكر الرواية السيوطي في الجامع الصغير وابن حجر الهيتمي في المواهب
المحرقة ص ١١ ، والشوكاني في درر السحابة ص ١٠٤ ، ونسبوها إلى
الخطيب . وقال الشيخ الألباني في ضعيف الجامع الصغير ج ٢ ص ٦٨ : ضعيف .
(٢) هو مياض بن هلال الأثمار ، وقال بعضهم هلال بن مياض ، و هو مرجوح ، مجهول ،
من الثالثة ، انظر : تقريب التهذيب ص ٤٣٧ .

(٣) ساقط من : ب و ج

(٤) ما بين القوسين ساقط من : أ ، والمثبت من ب و ج و ضعيف الجامع الصغير
(٥) ذكر هذه الرواية السيوطي في الجامع الصغير وابن حجر الهيتمي في
المواهب المحرقة ص ١١ ، ونسبها إلى هؤلاء الرواة . وقال الشيخ
الألباني في ضعيف الجامع الصغير ج ١ ص ١٠٦ : موضوع

(٦) هو محمد بن عمرو بن موسى ، العقيلي المكي ، ثقة حافظ ، جليل اتحد عالم
بالحديث ، توفي سنة ٣٢٢ . شذرات الذهب ج ٢ ص ٢١٥-٢١٦ .

(٧) ذكر الرواية السيوطي في الجامع الصغير وابن حجر الهيتمي في المواهب
المحرقة ص ١١ (وقال : العقيلي في الضعفاء) ، وقال الشيخ الألباني
في ضعيف الجامع الصغير : ضعيف . انظر : ج ٢ ص ٦٨ - ٦١ . وأخرجه
الذهبي في السنة ص ٤٨٣ .
(٨) في أ ، ب ، ج ، : موسى ، وكذا في المواهب المحرقة ، و هو خطأ . وانظر
ص ٢١٦ الهامش رقم ١ .

(٩) ب : لا يقبل منه . ج : لا يقبل الله منهم .

(١٠) سبق تخريج الحديث في ص ٣١٧ ، الهامش رقم ٢ . وهذا الحديث هو الجزء
المكمل للحديث الوارد في ص ٣١٧ . وأخرج الحديث ابن أبي حاتم في
السنة ص ٤٦١ ، وقال الشيخ الألباني : إسناده ضعيف .

و روى الخطيب من ابن عمر مرفوعا " انا رأيت الذين يستون أصحابي
فقلوا لعنة الله على شركم (١).

و روى ابن عدى من عائشة مرفوعا : " ان شرار أمتي أجراهم على
أصحابي (٢).

و روى الخطيب من جابر (٣) مرفوعا ، والدارقطني من أبي هريرة
مرفوعا " ان الناس يكثرون وأصحابي يقتلون ، فمن بينهم فعليه لعنة
الله والملائكة والناس أجمعين (٤).

و روى الطبراني من ابن عمر (٥) مرفوعا : لعن الله من سب أصحابي (٦)
و روى أبوذر الهروي والذهبي من ابن عباس مرفوعا (٧) : يكون نسي
آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ، فاقتلوهم فانهم مشركون (٨).

= و أخرج الحديث الامام أحمد في فضائل الصحابة ج ١ ص ٥٢-٥٣ ، وقال محققه
اسناده ضعيف . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ج ١٠ ص ٢١ : رواه البزار
والطبراني في الكبير والأوسط .

(١) ذكره ابن حجر الهيثمي في المواضع المحرقة ص ١٢ ونسبه الى الخطيب .
والحديث رواه الترمذي في السنن من ابن عمر ، وقال الترمذي : حديث
منكر . سنن الترمذي ج ٥ ص ٦٥٤-٦٥٥ . وقال الألباني في ضعيف الجامع
المنير : ضعيف جدا . ج ١ ص ١٨٥ . وأخرج الحديث الشوكاني في : در
الصحابة ص ١٠٨-١٠٩ ونسبه الى الخطيب من ابن عمر .

(٢) ذكر الحديث السيوطي في الجامع المنير وابن حجر الهيثمي في المواضع
المحرقة ص ١٢ ونسباه الى ابن عدى . وقال الألباني في فضيف
الجامع المنير ج ٢ ص ١٥٧ : ضعيف .
وأخرج الحديث الشوكاني في در الصحابة ص ١٠٩ ونسبه الى ابن عدى
أيضا .

(٣) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري ، صحابي ابن صحابي ،
غزا تمع عشرة فزوة ، وتوفي بالمدينة بعد السبعين . انظر : تقريب
التهذيب ص ١٣٦ .

(٤) ذكره ، السيوطي في الجامع المنير وابن حجر الهيثمي في المواضع المحرقة
ص ١٢ ونسباه الى الخطيب والدارقطني في الأفراد . وقال الألباني في
ضعيف الجامع المنير ج ٢ ص ١٣١ : ضعيف . وأخرج الحديث الهيثمي في
مجمع الزوائد ج ١٠ ص ٢١ وكذلك الشوكاني في در الصحابة ص ١٠٥ ونسباه
الى أبي يعلى . وقال الشوكاني : وفي اسناده محمد بن الفضل بن عطيفة
وهو متروك .

و رواه أيضا ^(١) من ابراهيم بن حسن (بن حسن) ^(٢) بن علي من أبيه
من جده قال : قال علي بن أبي طالب قال لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم يظهر في أمتي في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ^(٣)
و روى الدارقطني من علي رضي الله عنه مرفوعا : يا علي سيأتي من
بعدي قوم لهم نيز يقال لهم الرافضة ، فان أدركتهم فاقتلهم فانهم مشركون
قال : قلت يا رسول الله وما العلامة فيهم ؟ قال : يقرطونك بمسا
ليس فيك و يطعنون على السلف . ^(٤)
و رواه من طريقين آخرين نحوه ، زاد في احدهما : ينتحلون حياء أهل البيت
و ليموا كذلك ، وآية ذلك أنهم يسمون أبابكر و عمر . ^(٥)

= (٥) ساقط من : أ

(٦) ذكره السيوطي في الجامع الصغير و ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة
من ١٣ ، و نسباه الى الطبراني من ابن عمر . و قال الألباني في صحيح
الجامع الصغير : حسن . و قال رواه الطبراني من ابن عباس و الدارقطني
من أنس ، و البغوي ، و أبو نعيم في الحلية مرسل . انظر صحيح
الجامع الصغير ج ٢ ص ١٠١ .
و ذكر الحديث الهيتمي في مجمع الزوائد ج ١٠ ص ٢١ و عزاه الى الطبراني
في الأوسط . و كذلك أخرجه الشوكاني في در السحابة ص ١٠٦ و عزاه
الى الطبراني في الأوسط و قال : رجاله رجال الصحيح غير علي بن سهل
و هو ثقة .

(٧) ساقط من : أ ، و المثبتين : ب و ج

(٨) ذكره ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة ص ١١ و عزاه الى أبي
نر الهروي و الى الذهبي . و قال الهيتمي في مجمع الزوائد ج ١٠ ص ٢٢
أخرجه أبو يعلى و البزار و الطبراني بإسناد رجاله ثقات .
قال الشوكاني في در السحابة ص ١١١ : أخرجه الطبراني بإسناد حسن .

(١) أي الدارقطني . (٢) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٣) ذكره ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة ص ١١ و عزاه الى الدارقطني
و أخرجه عبد الله بن الإمام أحمد في السنة ج ٢ ص ٥٤٧ و قال محقق الكتاب
إسناده ضعيف . و ذكره الهيتمي في مجمع الزوائد و عزاه الى البزار (ج ١٠
ص ٢٢) قال : وفيه كثير بن اسماعيل النواء و هو ضعيف . و انظر ميزان
الامتدال ج ٤ ص ٢٢٢) و أخرجه ابن أبي حاتم في السنة ص ٤٦٠ و قال الألباني
إسناده ضعيف .

(٤) ذكره ابن حجر في المواضع المحرقة ص ١١ و عزاه الى الدارقطني
و أخرجه ابن أبي حاتم في السنة ص ٤٦٠ ، و قال الألباني : إسناده ضعيف .

ورواه ^(١) أيضا من طرق من فاطمة الزهراء، و ^(٢) من أم سلمة رضي الله عنهما نحوه بهذه الزيادة . ^(٣)

قال الدارقطني : ولهذا ^(٤) الحديث عندنا طرق كثيرة . ^(٥) قلت : وقد أوردنا منها (جملة) ^(٦) في كتابنا المسمى بالاشاعة لأشراط الساعة ، و هو كتاب نفيس اشتمل على معظم الأثرط ، لم أر من سبقني الى مثله . ^(٨) و روى الطبراني عن علي رضي الله عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من سب الأنبياء قتل ، و من سب أمحابي جلد . ^(٩)

و روى أيضا عن ابن عباس مرفوعا " من سب أمحابي فعليه / لعنة الله ١٧٢ والملائكة والناس أجمعين " . ^(١٠)

= (٥) ذكره ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة من ١٢ و مزاه الى الدارقطني . وأخرجه عبد الله بن الحجاج . أحمد في . السنن ج ٢ ص ٥٤٧-٥٤٨ وقال - محقق الكتاب : اسناده ضعيف . وقال الهيتمي : أخرجه الطبراني في - الأوسط وفي اسناده الفضل بن غانم و هو متروك . مجمع الزوائد ج ١٠ ص ٢١-٢٢

(١) أي الدارقطني . (٢) ساقط من أ، ب، ج : والمثبت من المواضع

(٣) ذكرها ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة من ١٢ . وأخرج الحديث ابن أبي حاتم في السنة من ٤٦١ . وقال الألباني : اسناده ضعيف جدا .

(٤) أ : وهذا ، والمثبت من ب و ج والمواضع المحرقة

(٥) ذكرها ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة من ١٢ ، و مزاه السي الدارقطني .

(٦) ساقط من : ب

(٧) ب : اشتراط

(٨) انظر من ٤٠ - ٤١ من كتاب الاشاعة لأشراط الساعة ، وقال البرزنجي : " ثم قال الدارقطني ولهذا الحديث عندنا طرق كثيرة كتبناها في مسند فاطمة رضي الله عنها وتقمينها هناك " . ولم أقف على هذا الكتاب .

(٩) ذكره السيوطي في الجامع المنير ، وقال الألباني : موضوع . انظر : ضعيف الجامع المنير ج ٥ ص ٢٠٣ .

(١٠) ذكره السيوطي في الجامع المنير و مزاه الى الطبراني . وقال الألباني في صحيح الجامع المنير ج ٢ ص ١٠٧٧ : حسن .

هذا كله في عموم المحابة . وأما خصوص الخلفاء فما ورد^(١) في مدحهم وذم مبغضهم شيء كثير لا تسعه بطون الدفاتر .
وقد ورد من أكابر أهل البيت جملة كثيرة منها^(٢) :
(٣) روى ابن مكارم عن أبي الطيب عبيد المنعم بن غلبونة^(٤) المقرئ قال :
فتحت ممورية^(٥) ، ووجدوا على كنيسة من كنائسها مكتوبا بالذهب ثمر
الخلف خلف يشتم السلف ، واحد من السلف خير من ألف من الخلف . يا
صاحب الغار نلت كرامة الاقتدار ، إذ^(٦) أثنى عليك الملك الجبار ، إذ يقول
في كتابه المنزل على نبيّه المرسل " ثاني اثنين إذ هما في الغار " ^(٧) .
يا عمر ما كنت واليا بل كنت والدا . يا عثمان قتلوك^(٨) مقهورا ولم
يزوروك مقهورا . وأنت يا^(٩) عليّ امام الأبرار والذائب من وجه رسول الله
على الله عليه وسلم الكفار . فهذا صاحب الغار ، وأحد الأنبياء ، وهذا
غيث الأمصار ، وهذا امام الأبرار ، فعلى من ينتقمهم لعنة الجبار .
قال : نقلت لماحب له قد سقطت حاجباه على ميني من الكبر منذ
كم هذا على باب كنيسة مكتوبا ؟ قال : من قبل أن يبعث فيكم بألفي
سنة . رواه السيوطي في الخائص الكبرى^(١٠) (:) (١١) .

-
- (١) أ : ود ، والمثبت من : ب و ج (٢) ج : فمنها
(٣) كذا ، ولعل الأصح أن تقط الواو
(٤) في الخائص الكبرى : غلبون
(٥) ممورية : بلد في بلاد الروم ، فتحها الخليفة المعتمد العباسي سنة
٢٢٣ هـ . انظر : معجم البلدان ج ٤ ص ١٥٨
(٦) في : أ = إذا ، والمثبت من الخائص الكبرى
(٧) سورة التوبة : ٤٠ (٨) في أ : فلتوك ، والمثبت من الخائص
الكبرى .
(٩) ساقط من : أ ، والمثبت من الخائص الكبرى .
(١٠) الخائص الكبرى ج ١ ص ٩١ . وقال الدكتور محمد خليل هراس : محقق
كتاب الخائص الكبرى - : هذه قصة تنادى على نفسها بالكذب والافتعال
... " الخائص الكبرى ج ١ ص ١١-١٢ (في الهامش) .
(١١) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج .

فلعن الله و ملائكته و انس و الجن و الخلق أجمعين على من
 أبغضهم أو سبهم أو نقمهم أو كذب عليهم أو افتسرى ، أو أذاهم بأى نوع
 من أنواع الأذى . وويل للرافضة كآل الويل ، أما سمعوا قول الله
 تعالى : " كنتم خيراً أمة أخرجت للناس " الآية ^(١) ، وقوله " لقد
 رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة " الآية ^(٢) ، وقوله تعالى
 " محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم " الى
 آخر السورة ^(٣) . وقوله تعالى " والباقيون الأولون من المهاجرين و
 الأنصار " الآية ^(٤) . وأمثالها مثل قوله تعالى : " رضي الله عنهم ورضوا
 عنه " ^(٥) . في مواضع كثيرة .

وقد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منهم راض . وإذا رضي
 الله عنهم ورسوله فلا يفرهم سخط الرافضة عليهم :

(١) سورة آل عمران : ١١٠

(٢) سورة الفتح : ١٨

(٣) سورة الفتح : ٢٩

(٤) سورة التوبة : ١٠٠

(٥) انظر : سورة المائدة ١١٩ ، سورة التوبة ١٠٠ ، سورة المجادلة ٢٢ ،
 سورة البينة ٨ . وانظر : منهاج السنة النبوية ج ٢ ص ١٨١٧ .
 هذا . ولواقصر البرزنجي في ذكر فضل الصحابة وذكّر سائرهم على مثل
 هذه الآيات القرآنية البينة والأحاديث النبوية الصحيحة كقوله صلى الله
 عليه وسلم " لا تسبوا أصحابي (وفي رواية مسلم عن أبي سعيد الخدري :
 لا تسبوا أصحابي لا تسبوا أصحابي) " فوالفدى نفسي بيده لو أنّ أحدكم
 أنفق مثل أحد ذهباً ما أدرك مد أحدهم ولا نفيقه " . رواه البخاري في
 صحيحه (مع الفتح) ج ٧ ص ٢١ ، مسلم ج ٤ ص ١٩٦٦-١٩٦٧ ، أحمد في المسند
 ج ٣ ص ١١ ، ابن أبي حاتم في السنة ص ٤٦٤ ، الترمذي ج ٥ ص ٦٥٢ ، ابن
 ماجه ج ١ ص ٥٧ ، أبو داود رقم ٤٦٥٨ ، البيهقي في الامتداد ص ٢٠٧ ، لكناه
 من ذكر تلك الأحاديث الضعيفة والحكاية الموضومة ، فالصحابه لا يزيدهم
 فضلاً و منقبة بذكر تلك الأحاديث الضعيفة والحكاية الموضومة ، والرافضة
 ان لم تزجرهم مثل هذه الأدلة الواضحة من الآيات القرآنية والأحاديث
 النبوية الصحيحة من سب الصحابة و نقمهم فمن باب الأولي أن لا ينزجروا
 بذكر مثل تلك الأحاديث الضعيفة والحكايات الموضومة . والله أعلم .

قال الشاعر / : فيا ليت ما بيني وبينك عامر * وبين العالمين خراب^(٢) ب
 وقال الآخر : اذا رضيت مني كرام عشيرتي * فلا زال فغبانا على لثامها^(٣) .
 ولتكتف بهذا القدر من هذا الباب ، فانها كثيرة لا تنحصر^(٤) .
 فأخزاهم^(٥) الله تعالى ، وأماننا الله وماننا مما ابتلاهم به ، آمين .
 وبالله التوفيق .

(١) ب : و بيني رب

(٢) انظر : ديوان أبي فراس الحمداني من ٢٧

(٣) لم أقف على قائل هذا البيت ولا على مصدره

(٤) أي مباحث الباب ومطالبها كثيرة لا تنحصر، أو أن الآيات والأحاديث في ذكر فضائل الصحابة وندم سابهم ومبغضهم كثيرة لا تنحصر . وقد أنهردها بعض العلماء بتأليف خاصة كالامام أحمد والنسائي والشوكاني . وانظر مقدمة محقق كتاب فضائل الصحابة للامام أحمد (ج ١٧ - ٢٠) فقد ذكر فيها عفا الكتب المنعفة في الصحابة وفضائلهم .
 (٥) أي الراضة .

((المطلب التاسع : دعواهم انحصار الخلفاء في اثني عشر
كلهم بالنسب والايماة ممن قبله . (١)(٢))

أقول :

ومن هفواتهم العظيمة دعواهم انحصار الخلفاء في اثني عشر وأنهم
كلهم بالنسب والايماة ممن قبله . (١)(٢)

(١) الأصول من الكافي ج ١ ص ٥٢٥-٥٢٨ ، كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٨٨ ، ٣١٤ ، مقائد الامامية ص ٦٢-٦٣ . مختصر التحفة الاثني عشرية ص ١٩٣

(٢) في هامش ب : قف على دعواهم في انحصار اثني عشر .

وأما الامامية فانهم يعتقدون الامامة من جعفر الصادق عليه السلام فسي
موسى الكاظم ، وهو حملة (كذا) الزبير معه الى (كذا) المدينة النبوية
الشريفة الى بغداد مقيدا ثم أطلقه بعد ذلك ، وهو أخو اسماعيل . هذا ، وان
اسماعيل المذكور مات - رحمة الله عليه - في حياة أبيه جعفر الصادق عليه
السلام فانقطعت الامامة عنه و من ولده ، و بقيت في علي الرضا بن موسى الكاظم
لموت أبيه . ثم اعتقدوا بعده قوما من ولده وأن محمدا القائم الموعود بظهوره
من نسله (كذا وردت العبارة بنمها) ، وأنه ولد وهو يحجب نفسه الى وقت ظهوره ،
وانتهت عدتهم اثني عشر اماما ، ثم قطعوا بذلك وهم في انتظاره ، وأن مقامه
بجردا يما مرا من بلاد المشرق يواصل من فواكه الجنة بما يغذوه . ولهذا
الامام عندهم المولود على هذه الصفة اليوم ما يقرب من خمسة سبعة (كذا وردت
العبارة) وهو باق في قيد الحياة بمكانه المذكور ، وأنه لا يظهر حتى يكفر
الناس كلهم ، فيخرج اليهم عند نزول المسيح عليه السلام الى الدنيا .
ويقال ان قوما منهم محبوا أميرا من أمراء الأتراك يقال له باغر ، ولما
اتملت به منهم سألهم عنها بعد التعجب منها فهاشروا له بها (كذا وردت العبارة)
فقال : ما تجدون لهذا الامام الرجل الجيد الذي يملأ الدنيا عدلا خيرا مني لخدمت
بنفسي و عشيرتي وأجادي ، وألزمهم الحضور معه الى السرداب ، وخيم عليه و -
أدخل السرداب جماعة يدمعون هذا الامام ، ويقولون قد أباح الله لك من يقدم
بخدمتك و يباليخ في امانتك ، وكرر هذا آيا ما ، فلم يجدوا فيه أحدا الا مسا
تعقر من الوطواط . فلما طال عليه الامر جاء بنخسه الى السرداب و وقف على
بابه و قال : قد جئتك بنفسي أخطبك بلساني وأقوم كذا (كذا) بما أقول من
تأبيبة دموتك و تبمرتك . و كرر هذا القول فيه فلم يكلمه أحد ، فخنق و ضرب
باب السرداب بدبوس كان في يده فكسر منه حجرا ، واستخف بالقوم ، فرحل . =

ولما لزمهم^(١) اشكال على أصلهم الفاسد و هو أنّ نمب الامام واجب على الله تعالى و لا يجوز على الله أن يخلي الزمان من الامام و يحرم عليه^(٢) - تعالى الله عما يقول الظالمون - و رأوا أنّ الاثني عشر الذين مينوهم - للإمامة قد انقرضوا قبل ثلاثمائة سنة^(٣) ، والدنيا لم تنقرض^(٤) ولزمهم^(٥) أنّ الله تعالى قد ترك ما هو واجب عليه ، التجأوا^(٦) الى كذب عظيم ، وقالوا أنّ الامام الثاني عشر طال عمره الى آخر الدهر .

ف قيل لهم : أين هو حتى يأمر الأمة ، فانه يجب عليه أن يقوم بما أقامه فيه . فالتجأوا الى كذب آخر وقالوا : انه اختفى بسرّاب بمرمر^(٧) ، ف قيل لهم : وأى فائدة في امام مختفٍ عاجز^(٨) لا يقدر على دفع الظلم مع

= فوق لبعض الشعراء من مفهوم هذا الافتقاد أن هذا القائم المختفي لا يظهر حتى يكفر الناس كلهم ، وأن شيعة الامامية هم المؤمنون و ايمانهم من مرائع ظهوره ، فأشار عليهم بالكفر ليظهر فقال :

يا شيعة القائم القعود الى كم تطيلون وقت غيبته
قد كفر الناس كلهم و بقي أن يكفر الأئمان دولته
نعبطوا اذا فالشيخ منتظر صلاحه في فساد شيعته .

و يقولون ان القائم المذكور لا يزال حيا أبدا الى أن يبعث الله المسيح ميسى بن مريم عليه السلام و ينزل الى الأرض ، فيجتمع بهذا محمد القائم ، فيقول لعيسى عليه السلام : تقدم يا روح الله . فيقول له المسيح : بل تقدم أنت يا حجة الله . فتقدم و يكون المسيح تابعا .

(١) ب : ومهم

(٢) كشف المراد شرح تجريد الافتقاد ص ٢٨٤ . مقائد الامامية ص ٤١ - ٥٠

(٣) أى من هجرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ، حيث غاب قائمهم و اختفى سرّ السرداب - حسب زعمهم - سنة ٢٦٠ هـ . انظر : الغيبة الصغرى ص ٣٤٥ .

(٤) ب : تنقرض (٥) ب : الزمهم

(٦) ب : التجأوا

(٧) و يقال أيضا ممرأه و هي مدينة كانت بين بغداد و تكريت و هي شرقي دجلة .

بناها المعتصم و نزلها سنة ٢٦١ هـ . انظر : معجم البلدان ج ٢ ص ١٧٢-١٧٤

(٨) ب : بما جز

أن زمان الأئمة الذين قبله كان أقرب إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد
ظهروا ، فهذا الزمان أحوج إلى ظهور الإمام فيه لبعده عن عصر النبوة وزيادة
الجور فيه (١)

فجبلوا من قولهم هذا ، و صاروا يجمعون و يقف منهم كل يوم ألف هللى
باب السرداب فينادون " اخرج يا مولانا ، اخرج يا مولانا " ، و يرجعون آخر النهار
خائبين ، حتى انهم صاروا ضحكة للعقلاء . فقال فيهم بعض الشعراء :

ما آن للسرداب أن يلد الذي × ضيعتموه بجهلكم ما آنا

فعلى مقولكم الغفاء فانكم × ثلثتم العنقاء والغيلانا . (٢)

بل أخبرني (٣) جمع من ثقات أهل بلاد دالاران (٤) (في بلادهم و غيرها) (٥)

هيثوا في كل مرحلة للإمام الغائب المنتظر منازل و فرشاً و أطعمة

ودواب ، فاذا أصبحوا / لم يجدوا شيئاً ، فخابوا و خسروا .

و هكذا لعب إبليس بمقولهم الزائفة .

و قد بسطنا الكلام على قصة المهدي و زمانه ، و مولده ، و حليته ، و سيرته ،

واسمه ، و نسبه ، و وقائعه (٦) و أنصاره ، و أمارات قرب خروجه ، و مهاجرة

و مبايعه ، و بيان غلط الرافضة في (أمره أتم) (٧) البسط في كتابنا (٨) -

الاشاعة لأشراط الساعة . (٩)

(١) انظر : منهاج السنة النبوية ج ٤ ص ٨٧ - ٩١ .

(٢) المنار المنيف ص ١١٠ - ١١١ ، المواقيت المحرقة ص ٣٢٧ .

(٣) أي البرزنجي

(٤) لم أشر على ترجمة هذا البلد ، إلا أن يكون فيه تحريف من : دارا و هي
بلدة في لحاف جبل بين نصيبين و ماردين . انظر معجم البلدان ج ٢ ص ٤١٨ ،
أو من : دنان و هي قرية قرب دمار من أرض اليمن . انظر : معجم البلدان
ج ٢ ص ٤٦٠ . والله أعلم .

(٥) كذا ، و لعل فيه سقط ، و تمام الجملة : أنهم في بلادهم و غيرها

(٦) ب : دقائقه (٧) ب : أمر باسم

(٨) ب و ج : في كتاب

(٩) انظر ص : ٨٧ - ٩١ من كتاب الاشاعة لأشراط الساعة .

ثم^(١) نرجع ونقول :

قال نصيرهم في التجريد^(٢) : " والنقل المتواتر دلّ على^(٣) الأحد
منز لوجوب العممة ".^(٤)

قال الشارح القوشجي^(٥) : " إنّ الإمامية يدمون أنه ثبت بالتواتر نقل كلّ
من السابقين على من بعده ، ويروون عن النبي صلى الله عليه وسلم أنّه
قال للحسين : (إمام)^(٦) ابن^(٧) إمام ، أخو إمام ، أبوائمة تسعة تاسمهم^(٨)
قائمهم " .^(٩) وعن مسروق^(١٠) عن ابن مسعود قال : إنّ النبي صلى الله

(١) أ : نم ، والمثبتين : ب و ج

(٢) أي نصير الدين الطوسي صاحب كتاب تجريد الاعتقاد . xx

(٣) أ : على أنّ . والمثبت من ب و ج و من التجريد .

(٤) انظر ص ٢١٤ من كتاب كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد .

(٥) هو ملاء الدين علي بن محمد القوشجي ، من فقهاء الحنفية ، علم بالفلك

والرياضة ، أصله من سمرقند ، له مؤلف في شرح التجريد للطوسي ، توفي

سنة ٨٧٩ . انظر : البدر الطالع ج ١ ص ٤٩٥ . الفوائد البهية

ص ٢١٤ . هدية العارفين ج ١ ص ٦٢٧ .

(٦) كذا في : أ ، ب ، ج . وفي تجريد الاعتقاد : هذا ابني ، إمام

(٧) ج : اني

(٨) ب : تابعهم

(٩) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢١٤ . وقد أدهى الطوسي إمام

الحسين بنقل رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابه منهاج الكرامة .

انظر : منهاج السنة النبوية ج ٤ ص ٦

(١٠) هو مسروق بن الأعدع بن مالك الهمداني الكوفي ، ثقة عابد فاضل ، محضر ،

توفي سنة اثنتين ومائة . انظر : تزيين النذهب ص ٥٢٨ .

عليه وسلم هذا لينا أن يكون اثني عشر خليفة بعدد نبياء بني اسرائيل ،
انتهى . (١)

و لنشرع في الجواب عن شبهتهم هذه .

والكلام هنا في ابطال الأمرين جميعا : الوصية من كل امام (الممن
بعده) (٢) . والاحصار في اثني عشر اماما في هؤلاء الاثني عشر الذين
ممنهم بزعمهم الفاسد ، وان راج (٣) هذا الكلام في موقعه الكاسد .
أما الأول ،

فقد مر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوص الى علي بالاجماع (٤) ،
وباعتراف علي نفسه (٥) .

و مر أيضا أن عليا لم يوص الى الحسن وقال " لم يستخلف رسول الله
فأستخلفه ، ولكن ان يرد الله بهم خيرا فسيجمعهم على خيرهم ، كما جمعهم
بعد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (٦) على خيرهم " . (٧)
وقد علم يقينا أن الحسن لم يوص الى الحسين بل نهاه عن ذلك وقال " لا
يستخفئك سفهاء أهل العراق ، فانه لا يجمع الله فينا الخلافة والنبوة " (٨) .
ولم يجمع الناس على الحسن والحسين ، ولم يبايعه (٩) الا شرذمة من
أهل العراق .

(١) انظر شرح التجريد للقوشجي ق ٢٦٨ ب ، و كشف المراد شرح تجريد
الافتقاد ص ٢١٤ . و حديث ابن مسعود في المسند للإمام أحمد ج ١ ص ٢٦٨

(٢) أ : امام ، والمثبت من : ب و ج

(٣) ب : دراج

(٤) انظر ص : ١٠ ،

(٥) انظر ص : ١١٠ - ١١١ ، ١٢٤

(٦) انظر ص : ١٢٤

(٧) ما بين القوسين ما قبل من : أ ، والمثبت من : ب و ج

(٨) أورده السهودي في جواهر العقدين ج ٢ ص ٣٦٣ ، وانظر : ذخائر العقبين

ص : ١٤٢

(٩) أي الحسن .

و قتل الحسين قتلا ولم يوص الى زين العابدين (عليه) ^(١) ابنه بشهادة
 عمر الأشرف بن زين العابدين و جميع بني علي ^(٢) ، فانه لم يقتل أحد منهم
 ذلك ممن كان في عصر زين العابدين ^(٣) ، وفي زمان الباقر والمصدق و هلم
 جرّا ، فإنّ فبي عصر كلّ واحد منهم قام رجل من أهل البيت و ادعى الامامة ^(٤) ،
 و لو كان عندهم امام موسى اليه لما فعلوا ذلك . /

٧٣ ب

و ما زعموه من قول النبي للحسين ، لم يثبت ، بل لم يروه أحد ممن
 يعبأ به ، و انه كذب على رسول الله (صلى الله) ^(٥) عليه وسلم .
 و بغرض ثبوته ، فلا يدلّ لخصوص من مئنتوه ، و قد ادعى الامامة من أولاد -
 الحسن و الحسين جمع . ^(٦)

و هؤلاء لم يدموها ^(٧) بل ^(٨) تبرأوا منها كما دلت عليه أخبارهم ، فلم لا -
 لا يجوز أن يكون الاثنى عشر من أولئك الذين ادموها دون هؤلاء الذين ذكرتم .
 روى الدارقطني من فضيل بن مرزوق ^(٩) أنه قال " قلت لعمر بن علي بن
 الحسين بن علي رضي الله عنهم أجمعين : أفيكم امام تغترض ^(١٠) طاعته تعرفون
 ذلك (له لمن) ^(١١) لم يعرف ذلك له فمات (مات) ^(١٢) ميتة جاهلية ؟ " .
 فقال : لا والله ، ما ذلك فينا ، من قال هذا فهو كاذب . فقلت : انهم
 يقولون أنّ هذه المنزلة كانت لعلي رضي الله عنه ، وأن رسول الله صلى الله

(١) ما قُط من : أ ، و المثبت من : ب و ج

(٢) سيأتي ذكر الأثر قريبا (في نفس هذه الصفحة) .

(٣) في أ : زين العابدين و آلهم ادعوا الخلافة لهم . و المثبت من : ب و ج

(٥) ما قُط من : أ ، و المثبت من : ب و ج

(٤) انظر : فرق الشيعة للنوختي ص ٢٦ - ٦٦ . فقد قام أبو هاشم بن محمد
 ابن الحنفية الامامة في زمن علي زين العابدين ، و ادعى عبد الله بن معاوية
 ابن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الامامة في زمن الباقر ، و قام زيد بن
 علي و ادعى الامامة في زمن جعفر المصدق ثم ادعى محمد بن عبد الله بن الحسن
 الامامة في زمن جعفر المصدق أيضا .

(٦) انظر المرجع السابق ، و انظر أيضا : منهاج السنة النبوية ج ١ ص ١٨٧

(٧) أي علي زين العابدين و محمد الباقر و جعفر المصدق . و تقدم تبرأهم

من دعوى الامامة في ص ١٥٥ ، ١٥٦

عليه وسلم أوصى إليه، ثم كانت للحسن بن علي وأن علياً أوصى إليه، ثم كانت للحسين بن علي وأن الحسن أوصى إليه، ثم كانت لعلي بن الحسين وأن الحسين أوصى إليه، ثم كانت لمحمد الباقر (أخي عمر المذكور) ^(١) وأن علياً أوصى إليه . فقال عمر بن علي بن الحسين : (هو الله) ^(٢) ما أوصى أبي بحرنيين اثنين (أي في أمر الإمامة) ^(٣) فقاتلهم الله، لو أن رجلاً أوصى في ماله وولده وما يترك بعده، ويلهم ما هذا من الدين، والله ما هؤلاء إلا متآكلون بنا . ^(٤)

و روى الدارقطني أيضاً من عبد الجبار الهمداني أن جعفر العادق رضي الله عنه أتاهم وهم يريدون أن يرتحلوا من المدينة فقال : انكم ان شاء الله من مالهسي أهل مصركم، فأبلغوهم مني : من زعم أنني إمام مفترض الطاعة فأنا (منه برى) ^(٥)، ومن زعم أنني أبرأ من أبي بكر وعمر، فأنا مننه برى . ^(٦) (٧)

= (٨) ج : أو

(٩) هو فضيل بن مرزوق الأثر الرقاشي الكوفي، صدوق بهم، رمي بالشيعة، من السابعة . انظر : تقريب التهذيب ص ٤٤٨ .
(١٠) ب : تفريغ
(١١) ب و ج : بمن لم
(١٢) ما قط من : ج

(١) ما بين القوسين ليس من رواية الدارقطني .

(٢) كذا في أ، ب، ج، وفي المواضع المحرقة . وفي الدارقطني : والله لمات أبي، فوالله .
(٣) ما بين القوسين ليس من رواية الدارقطني .

(٤) فضائل الصحابة للدارقطني ق ٢٢ ب، تاريخ مدينة دمشق ج ١٢ ص ٤٤-٤٥ ، المواضع المحرقة ص ٨٤-٨٣ .

(٥) ب : برى منه . ج : برى

(٦) تقدم ذكر الأثر في ص ١٠٠

(٧) في هامش ب : قد على قول جعفر " من زعم أنني أبرأ من أبي بكر

و عمر فاني منه برى .

و قد دعا حسن بن حسن - وهو معاصر لزين العابدين - الى نفسه ،
فبلغ ذلك الوليد بن عبد الملك ، فهم بقتله ، فنجاه الله منه ، ولو
لم الحسن أن زين العابدين موصى اليه لما دعا الى نفسه .

فقد روى ابن أبي الدنيا عن عبد الملك بن عمير ^(١) قال : كتب الوليد بن
عبد الملك الى عثمان بن حيان المصري (أى و كان أميره على المدينة) ^(٢)
أن انظر الحسن بن الحسن فاجلده مائة جلدة وأوقفه للناس يوماً ، ولا
أراني إلا قاتله . فبعث اليه عثمان ، فجيء / به ، والخصوم (أى الدين ٧٤ أ
شهدوا عليه) ^(٣) بين يديه ، فقام اليه علي بن الحسين (أى زين العابدين) ^(٤)
فقال : يا أخى تكلم بكلمات الفرج يفرج الله عنك : لا اله إلا الله الحليم
الكريم ^(٥) ، سبحن الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، الحمد لله رب
العالمين . فقالها فانفجرت الخصوم ، فرآه عثمان فقال : أرى وجه رجل
قد قرفت عليه كذبة ، خلوا سبيله . ^(٦)

و دعا زيد بن علي الى نفسه في زمن أخيه الباقر ، و خرج فقتل . ^(٧)
ثم دعا ابنه يحيى ، ثم دعا محمد النفس الزكية بن عبد الله المحض بنى
زمان العادق و كذلك أخوه إبراهيم بن عبد الله ، فقتلا . ^(٨)
ثم دعا في كل مصر منهم داع : كأبي عبد الله الداعي بطبرستان ،
و الناصر الأطروش ، و الهادي ، و القاسم و غيرهم ^(٩) مما لا يحصى .
وسأتي ذكر جماعة منهم . ^(١١)

(١) هو عبد الملك بن عمير بن سويد اللخمي الكوفي ، ثقة فميج عالم ، تغير
خطه وربما دلى ٥٠ مات سنة ست وثلاثين ومائة . انظر : تقريب
التهذيب ص ٢٦٤ .

- (٢) ، (٣) ، (٤) ما بين القوسين ليس من رواية ابن أبي الدنيا .
(٥) ب : الحكيم
(٦) انظر : تهذيب تاريخ دمشق ج ٤ - ١٦٤ . و ذكر السيوطي هذا الأثر و عزاه
الى ابن أبي الدنيا في " الفرج " ، و قال الألباني في صحيح الجامع المنسبر
ج ٢ ص ٨٢٩ : صحيح . و الأثر عن كلمات الفرج المذكور رواه السائي في
الخصائص ص ٥٢ ، و قال محققه : صحيح بمتابعتة و شاهدته المرتفعين .
(٧) انظر : مروج الذهب ج ٢ ص ٢١٧ - ٢١١ ، مقاتل الطالبين ص ١٣٥ - ١٤٤
(٨) ج : فقتله . و عن خروجهما انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٢٦ - ١٢٧ ، ١٤٩ .
(٩) ب : الناظر .
(١٠) انظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٥٤ - ١٦٦
(١١) انظر ص : ٤٠٧

و هذا كله يدل على أنهم علموا يقينا أن لا وصية لأحد من أهل البيت النبوي، وإنما هذا دعوى كاذبة من الرافضة . قاتلهم الله أتى يؤفكون .
وأما الثاني :

فلأن الأحاديث التي فيها ذكر اثني عشر خليفة ليس فيها ذكر كسر
الانحصار في اثني عشر بحيث يكون نصا . و لا تنطبق على هؤلاء الذين
عينهم هؤلاء الخذلة .

فقد روى (١) أبو القاسم البغوي بسند حسن عن عبد الله بن عمر رضي
الله عنه يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (٢) : يكون خلفي
اثنا عشر خليفة، أبويكر لا يلبث إلا قليلا . (٣)

فهذا الحديث يدل على أن أول اثني عشر هو أبويكر، و هو حجة عليهم
لا لهم، فإنهم يخفون خلافته .

و روى الشيخان وغيرهما معنى صدر هذا الحديث من طرق عديدة و هو
مجمع على صحته . و من جملة طرقه : " لا يزال هذا الأمر مزيئا (٤) ينصرون
على من ناوأهم عليه إلى اثني (٥) عشر خليفة كلهم من قريش " . (٦) رواه عبد الله

(١) مكرر في : أ

(٢) ما قسط من أ ، و المثبت من ب و ج و الصواعق المحرقة ص ٣٣

(٣) تقدم ذكر هذا الحديث في ص ١١٢

(٤) ب : مزاية

(٥) ب : الاثني

(٦) البخاري في صحيحه (مع الفتح) ج ١٣ ص ٢١١ ، مسلم في صحيحه ج ٣

ص ١٤٥٣ . و الامام أحمد في المسند ج ٥ ص ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ . ولفظه

من جابر بن سمرة السوائي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

في حجة الوداع : ان هذا الدين لن يزال ظاهرا على من ناوأهم ، لا يفتره

مخالف و لا مفارق حتى يمضي من أمتي اثنا عشر خليفة . قال ثم تكلم

رسول الله صلى الله عليه وسلم بنبي لم أفهمه فقلت لأبي ما قال ؟ قال :

كلهم من قريش . (المسند للامام أحمد ج ٥ ص ٨٨)

ابن أحمد بسند صحيح (١).

ومنها بلفظ : لا يزال هذا الأمر مالحا (٢) (ومنها بلفظ : لا يزال هذا الأمر ماضيا الى اثني عشر خليفة" رواها أحمد (٣) (٤).

ومنها : لا يزال أمر الناس ماضيا ما (٥) (تولاهم (٦) اثنا عشر رجلا" (٧).

ومنها : ان هذا الأمر لا ينقضي حتى يمضي (فيهم) (٨) اثنا عشر خليفة (٩).

ومنها لا يزال الاسلام عزيزا منيعا الى اثني عشر خليفة . رواها مسلم في صحيحه (١٠).

(ومنها لا يزال أمر أمي قائما حتى يمضي اثنا عشر خليفة كلهم / من ٧٤ ب قريش . رواه البزار (١١).

ومنها : لا يزال أمر أمي قائما بنحوه . زاد (١٢) فلما رجع الى منزله (١٣).

(١) قاله ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة ص ٢٣ - وانظر زوائد المسند ج ٥ ص ٩٨ .

(٢) (٤) رواها الامام أحمد في المسند ج ٥ ص ١٠٧، ١٠١ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ج

(٥) ب : لا ما

(٦) ساقط من : ج

(٧) (٩) (١٠) مسلم في صحيحه ج ٣ ص ١٤٥٢-١٤٥٣

(٨) ساقط من : ج

(١١) ذكره ابن حجر الهيتمي في المواضع المحرقة ص ٢٤ ، ومزه السب

البزار . ومزه اليه ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ج ١٣ ص ٢١١

(١٢) ساقط من ب و ج ، وفي المواضع المحرقة ص ٢٤ : زاد أبو داود

(١٣) في المواضع المحرقة : ومنها للبزار : لا يزال أمر أمي قائما حتى

يمضي اثنا عشر خليفة كلهم من قريش . زاد أبو داود : فلما رجع

الى منزله . . . انظر : المواضع المحرقة ص ٢٤ .

ورواية أبي داود في الحسن رقم ٤٢٨١ .

أنته قريش فقالوا : ثم يكون ماذا ؟ قال : ثم يكون الهرج . رواه -
أبو داود . (١)

ومنها : لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة
كلهم تجتمع عليه الأمة . رواه أبو داود . (٢)

وعن ابن مسعود بسند حسن أنه سئل : كم تملك هذه الأمة من خليفة ؟
فقال سألتنا منها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : اثنا عشر كعسدة
نقباء بني إسرائيل . رواه (٣)

فهذه الأحاديث دللت على أن قوة الدين و عزة الاسلام والنصرة على
الأعداء ، واستقامة أمور الأمة ، يكون في زمن اثني عشر خليفة موصوفين
بوصفين أحدهما كونهم من قريش ، و ثانيهما كونهم تجمع عليهم الأمة كلها .
ولم يرد في حديث أنهم يكونون من بني هاشم ، أو من (٤) بني علي ، أو من (٥)
بني فاطمة ، وإنما المذكور فيها كونهم من مطلق قريش ، فهي مطابقة لما
رواه أبو بكر حين البيعة محتجا به على الأثمار من قوله : الأمة من
قريش (٦) .

فاختلف العلماء في تأويلها ، فقال بعضهم : هم الخلفاء الأربعة بدليل
أن أبا بكر مدّ منهم ، ثم معاوية فانه قرشي أجمعت (٧) عليه الأمة عندما

(١) وانظر : صحيح سنن أبي داود ج ٢ ص ٢٠٧ . و رواه الامام أحمد في
المسند ج ٥ ص ٩٢

(٢) أبو داود في السنن برقم ٤٣٧٩ . وانظر صحيح سنن أبي داود ج ٢ ص .
٢٠٧ . وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع الصغير ج ٢ ص ١٢٧٤ .

(٣) كذا في أ ، ب ، ج بدون ذكر اسم الراوي . وكذلك في المواضع المحرقة
ص ٢٤ بدون ذكر الراوي . والحديث رواه الامام أحمد في المسند
ج ١ ص ٣٩٨ . والملاحظ أن البرزنجي نقل الأحاديث المروية في هذا
الباب (بدأ من نقله رواية أبي القاسم البغوي الى هذا الحد) مسن
كتاب المواضع المحرقة لابن حجر الهيتمي . وانظر سلسلة الأحاديث المحيطة
للألباني ج ١ ص ٦٤١ - ٦٥٢ ، فقد ذكر فيه الشيخ طرق الحديث وألفاظه .

نزل له الحسن من الخلافة (ثم عبد الله بن الزبير فانه اجتمعت عليه الناس)^(١) بعد موت يزيد ، لا بعض بني أمية ، حتى ان مروان بن الحكم هم بالقدوم عليه ليبايعه فمنعه أقاربه وبلدعه^(٢) ، ثم عبد الملك بن مروان بعد قتل ابن الزبير اجتمع عليه الناس ، ثم أولاده الأربعة ، و تخلل بينهم ممر بن عبد العزيز . فهؤلاء أحد عشر ، (والثاني)^(٣) عشر الوليد بن يزيد ابن عبد الملك اجتمعوا عليه لما مات معه همام ، فولي نحو أربع سنين . ثم قاموا عليه فقتلوه ، ثم لم تتفق الكلمة بعده أبدا الى يومنا هذا لوقوع الفتن بين من بقي من بني أمية وبني العباس ، حتى خرج المغرب الأقصى من طاعة بني العباس لتغلب المروانيين على الأندلس الى أن نسوا بالخلافة ، وانفبط الأمر ، ثم استولى العبيديون على المغرب و مصر ، واختلفت كلمة بني العباس واستضعفوا / ولم يبق لهم من الخلافة إلا الاسم . وهذا الوجه ذكره القاضي مياض^(٤) وغيره ، وارتفاه (أيضا)^(٥) الحافظ ابن حجر في فتح الباري^(٦) . ولكن قدّوا مكان ابن الزبير يزيد ابن معاوية بناء على أن أباه قد مهد اليه .

(٥) ما قط من : ب

= (٤) ما قط من : ب

(٦) انظر : الحديث رواه الامام أحمد ج ٣

ص ١٢١ ، ١٨٣ . وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٥ ص ١١٢ : رواه -

الطبراني في الكبير ورجاله ثقات . وصح الألباني الحديث في

صحيح الجامع الصغير ج ١ ص ٥٣٥ .

(٧) ب و ج : اجتمعت .

(١) ما بين القوسين ما قط من : ب

(٢) انظر : البداية والنهاية (تحقيق د. أحمد أبوالمحم) ج ٨ ص ٢٤٣

(٣) ب : ثم الثاني

(٤) ذكره ابن حجر الهيثمي في المواهب المحرقة ص ٢٤ .

(٥) ما قط من : ب و ج

(٦) انظر فتح الباري ج ١٣ ص ٢١٢ .

وفندى^(١) ان هذا ليس بشيء، لأن الأمة لم تجتمع عليه، ولا بايعه
أكابر الصحابة كابن عمر، وابن الزبير، وعبد الرحمن بن أبي بكر، وابن
عباس، والحسين بن علي وأهله وأقاربه^(٢)، فبفرض أن لا ينظر إلى
فسق يزيد وظلمه وجهله وشره للخمر وعدم أهليته للخلافة، وسائر
قبائح التي تفضل معها عهد أبيه بالكلية^(٣)، فأين اجتماع الأمة عليه
الذي هو أحد الوصفين^(٤) الاعتبارين في الاثني عشر خليفة الذي يعمد
الاسلام في زمنهم، مع أن الاسلام لم يكتب في زمن يزيد الا الذل الذي
ليس بعده ذل^(٥) - هامله الله بعمله - . فالأولى أن يعد مكانه ابن
الزبير - كما ذكرنا - .

ولا ينافي هذا كون^(٦) بعض أولئك متلبسا بالظلم
والفسق، لأن المراد أن الاسلام في أيام أولئك يكون عزيزا غالبا أهله
على أهل ملل^(٧) الكفر، يغزونهم ويستفتحون بلادهم، وكلمة المسلمين
واحدة . وقد ورد في معنى هذا قوله صلى الله عليه وسلم "ان الله يؤيد
هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم"^(٨) . وفي رواية "ان الله يؤيد هذا الدين
بالرجل الفاجر"^(٩) .

(١) أي عند البرزنجي

(٢) تقدم في ص ١٠٦ وأن ذلك في عهد خلافة معاوية . وأما بعد وفاته
فقد امتنع عبد الله بن الزبير والحسين بن علي من مبايعة يزيد .
ولما طاعت البيعة من الأمصار، بايع ابن عمر مع الناس، وكذلك ابن
عباس ومحمد بن الحنفية . انظر : البداية والنهاية ج ٨ ص ١٦٠-١٥٩ .
وأما عبد الرحمن بن أبي بكر فلم يدرك ولاية يزيد، فقد توفي في زمن
معاوية وذلك سنة ٥٧ . انظر : البداية والنهاية ج ٨ ص ٩٥-٩٧ .

(٣) فيه المبالغة في التجريح على يزيد، وهي قدح على اجتهاد معاوية في
تعيينه خليفة بعده . وانظر : البداية والنهاية ج ٨ ص ٨٦-٨٧، ٢٥١ .
(٤) قال ابن حجر العسقلاني : أن المراد بالاجتماع (أي في قوله صلى الله عليه
سلم : كلهم يجتمع عليه الناس) انقيادهم لبيعتة . فتح الباري ج ١٣ ص ٢١٤ .

(٥) وقع في زمن يزيد ما وقع مما عيب عليه، ومع ذلك وقع في أيامه بعض الفتح
والغزوات على بلاد الكفر كخوارزم و سمرقند وأرض الروم . انظر : تاريخ
خليفة بن خياط ص ٢٣١، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٥١، ٢٥٤ . كما وقع في أيامه توسعة نهر
المسمن بيزيد، وكان جدولا مغيرا فوسعه أغصاف ما كان يجري فيه الماء .
انظر : البداية والنهاية ج ٨ ص ٢٥٥ .

وهذا القدر من عز الدين حاصل في زمن أولئك كلهم ، كما هو ظاهر لمن
مارس كتب التاريخ والسير .

وقال بعضهم : المراد وجود اثني عشر خليفة كاملين^(١) في وصف
الخلافة في جميع نمدة الاسلام ، من لدن ولادة النبي صلى الله عليه وسلم الى
يوم القيامة ، يعملون بالحق وان لم يتوالوا .^(٢) ويؤيده ما في رواية
" كلهم يعمل بالهدى ودين الحق ، (منهم)^(٣) رجلان من آل محمد " .^(٤)
فعلى هذا يكون الخلفاء الأربعة والحسن بن علي - ان فرض اجتماع الناس
من أهل الحل والعقد عليه - ، و معاوية ، وابن الزبير ، وعمر بن عبد
العزیز ، والمهتدي العباسي - لأنه في العباسيين كعمر بن عبد العزيز في
الأمويين -^(٥) ، والظاهر^(٦) العباسي^(٧) أيضا بفرض اجتماع الناس
عليها ، وبقي الاثنان المنتظران أحدهما المهدي .^(٨)

(٦) ب : الزمان
(٧) أ : الملك ، والمثبت من ب و ج
(٨) رواء البخاري في صحيحه (مع الفتح) ج ٦ ص ١٧١
(٩) رواء البخاري في صحيحه (مع الفتح) ج ٧ ص ٤٧١ ، و مسلم ج ١ ص ١٠٥
والدارمي ج ٢ ص ٢٤١ .

(١) ب و ج : كاملة
(٢) ب و ج : يتووا
(٣) فتح الباري ج ١٣ ص ٢١٣ ، المواقع المحرقة م . ٣٥ . (٢) ساقط من : ب
(٤) قـــــــــــــــــ في فتح الباري ج ١٣ ص ٢١٣ : أخرجه مسدد في مسنده الكبير
من طريق أبي بحر عن أبي الجعد . وانظر : المواقع
المحرقة م . ٣٥
(٥) هو : المهتدي بالله بن الواثق ، الخليفة العباسي الصالح . كان
ورعا متعبدا ، عادلا قويا في أمر الله . توفي سنة ٢٥٦ هـ . انظر :
تاريخ الخلفاء م . ٣٦١ - ٣٦٣ .
(٦) ب و ج : الظاهر ، والمثبت من : أ و المواقع المحرقة
(٧) هو : الظاهر بأمر الله بن الناصر لدين الله ، وهو الذي أبطل المكيور
وأزال المظالم ، و نرق الأموال وأظهر العدل والاحسان . توفي سنة
٦٢٣ . انظر : تاريخ الخلفاء م . ٤٥٨ - ٤٦٠ .
(٨) (٨) المواقع المحرقة م . ٣٥ .

قلت^(١) : الحسن^(٢) لم يجمع عليه الأئمة . / (لا يقال)^(٣) إنما تخلف عنه ب ٧٥
 البغاة ولا اعتداد لهم^(٤) ، لأننا نقول : لفظ الحديث [كلهم من]^(٥) تجمعت^(٦)
 عليه الأئمة . واسم الأئمة^(٧) يشمل البغاة وأهل العدل، وكذلك العباسيون .
 لا يـــــــقال أن كل من بايع عليا بايع حنينا فيلزم أن لا تكون
 الأئمة اجتمعت^(٨) على علي أيضا . قلت : غلط، بل اجتمعت^(٩) الأئمة
 عليه، ثم لما عزل معاوية من الشام وعمر بن العاص من مصر^(١٠)، خالفنا^(١١)
 وطلحة والزبير ومن معهم بايعوه ثم ناكثوا^(١٢) . فعلي (رضي الله عنه)^(١٣)
 قد اجتمعت عليه الأئمة، بخلاف الحسن .
 وفي شرح المقامد^(١٤) من بعضهم : أن وجه انعقاد الاجماع على علي (رضي

(١) أي البرزنجي

(٢) مكرري : أ

(٣) ج : لا يقال واسم الأئمة لا يقال

(٤) ب : ولا اعتدادهم . ج : اعتداد بهم

(٥) ج : كما مر

(٦) ب : تجمع

(٧) ب : للأئمة

(٨) ب : أجمعت

(٩) ب : أجمعت

(١٠) لم يعزل علي عمرو بن العاص من مصر، بل عثمان بن عفان رضي الله عنه

هو الذي عزل منه . انظر البداية والنهاية ج ٧ ص ١٨٦ .

(١١) وأما سبب مخالفتها لعلي فهما اجتهد معاوية في أمر الطلب بدم

عثمان واتباع عمرو بن العاص معاوية في هذا الأمر . وانظر ص : ٢٧٥

(١٢) لم يكن طلحة والزبير وعائشة يخرجون إلا لأجل الملح بين المسلمين

والطلب بدم عثمان، وليسوا ناكثين . وانظر ص : ٢٦٦ ، ٢٧٤

(١٣) ما بين القوسين ماقط من : ب و ج

(١٤) هو كتاب شرح مقاصد الطالبين في علم أصول الدين لمعمود بن عمر التفتازاني

المتوفى سنة ٧٩١ هـ . انظر : كشف الظنون ج ٢ ص ١٧٨٠ - ١٧٨١ .

و من كلام التفتازاني انظر : شرح المقاصد ج ٢ ص ١٥١

دليل من كتاب ولا من سنة^(١) ولا من اجماع ولا من قياس^(٢).
 ودمواهم التواتر في ذلك باطلة، بل دموى نبوته^(٣) باطلة، ولم يقل
 به أحد، ولم يروه أحد، وانما هو كذب صوره^(٤) لأنفسهم وتوكلوا^(٥)
 بذلك الى هوى^(٦) أنفسهم الأماره بالسوء^(٧) ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم^(٨).

(١) ب : فيبلغوا . والمبارة غير واضحة المعنى

(١٠) ما قط من : ب

(١١) أى القاضي مياض .

(١) ج : ولا سنة

(٢) انظر : منهاج السنة النبوية ج ٢ ص ٢٨١ - ٢٨٥

(٣) أى ثبوت الحديث في انحرار الأمة في اثني عشر اماما على حسب ما

ادعاه الرافضة .

(٤) ب : صوره

(٥) ب و ج : توكلوا

(٦) أ : هو . والمثبت من : ب و ج

(٧) ما بين القوسين ما قط من أ، والمثبت من : ب و ج

(تنبيهه^(١)) مما يناسب المقام و يلتئم به هاية الانتظام : ذكر فسر

الامامية واختلافهم في تعيين الأئمة . فان كل من نظر ذلك قطع بأنهم

ليسوا على شيء .

قال الامام فخر الرازي في المحصل^(٢) : مسألة الشيعة جبر تحت أربعة

أنواع : الامامية ، والكيمانية ، والزيدية ، والغلاة^(٣)

فأما الامامية فالذي استقر عليه رأيهم أن الامام بعد الرسول عليه

السلام عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه ، ثم ولده الحسن ، ثم أخوه

الحسين ، ثم ابنه علي ، ثم ابنه محمد الباقر ، ثم ابنه جعفر الصادق ،

ثم ابنه موسى الكاظم ، ثم ابنه علي الرضا ، ثم ابنه محمد التقي ، ثم ابنه

علي النقي ، ثم ابنه الحسن الزكي ، ثم ابنه محمد وهو القائم المنتظر

رضي الله عنهم^(٤)

وقد كان لهم في (كل واحد من هذه) المراتب الاختلافات ، فلنبينها^(٥) -

فنقول : القائلون بالنسب الجليّ عليّ عليّ بن أبي طالب اتفقوا على أنه

كان متعيّناً / للإمامة . وعن فرقة من الامامية أنهم قالوا : الأمر بعد

النبي عليه السلام الى عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه ، يفعل في الامامة

ما أحبّ ان شاء جعلها لنفسه وان شاء ولأهل بيته .

وزعمت الكاملية أصحاب أبي كامل معاذ بن الحسين التيهاني أن المعابة

كفرت لمخالفتهم النسب الجليّ ، وأن علياً كفر لترك القتال معهم .

وأما الأكثرون ، فاتفقوا على أنه كان متعيّناً للإمامة ، وأنه كان محقّقاً

(١) هذا التنبيه ماقط من : ب و ج . وجل هذا التنبيه منقول من المحصل .

(٢) هو محمد بن عمر أبو عبد الله فخر الدين الرازي ، من مؤلفاته : محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والملتكلمين . توفي الرازي سنة ٦٠٦ . طبقات الشافعية ج ٥ ص ٣٣ ، البداية والنهاية ج ١٣ ص ٣٣

(٣) في المحصل : الغلاة الامامية . (٤) في المحصل : رضوان الله عليهم أجمعين .

(٥) ما بين القوسين ليس من المحصل المطبوع الا أن يكون في النسخة الأخرى .

(٦) ليس من المحصل المطبوع الا أن يكون في النسخة الأخرى

في ترك القتال للتقية .

ثم اختلفوا بعد موته .

فزمت السبائية أمحباب عبد الله بن مباح أنه لم يموت وأنه في
السوات، وأن الرعد موته والبرق سوطه، وأنه ينزل إلى الأرض بعد
حين، فيقتل أعداءه . فاذا سمع هؤلاء صوت الرعد قالوا : عليك السلام -
يا أمير المؤمنين .

وأما الباقيون فقطعوا بموته، ثم اختلفوا : فمنهم من قال : لأمام
بعده محمد بن الحنفية، وهو قول بعض الكيمانية على ما سيأتي تفصيل
قولهم في فصل مفرد^(١)، والأكثرون قالوا : الإمام بعده الحسن . ثم
اختلفوا بعد موته : فمنهم من ساق الإمامة إلى ولده الحسن وهو الملقب
بالرضا من آل محمد، ومنه^(٢) إلى ولده عبد الله، ثم إلى ولده محمد
وهو النفس الزكية، ثم إلى أخيه إبراهيم .

والأكثرون ساقوها من الحسن إلى الحسين . ثم اختلفوا بعد قتله^(٣)، فمنهم
من ساقها^(٤) إلى أخيه محمد بن الحنفية وهو قول أكثر الكيمانية،
والأكثرون ساقوها إلى ولده علي بن الحسين زين العابدين .

ثم اختلفوا بعد موته^(٥) فالزيدية ساقوها إلى ولده زيد بن علي .
كما سيأتي في أحوال الزيدية في فصل مفرد^(٦) والإمامية ساقوها إلى
محمد الباقر . واختلفوا بعد موته : فمنهم من قال أنه لم يموت،
فينتظرونه . ومنهم من قطع بموته وهم الأكثرون .

(١) انظر ص : ٢٤٩

(٢) في أ : ومنهم من ساق . والمثبت من المحصل

(٣) أي الحسين

(٤) في : أ : ساق ، والمثبت من المحصل

(٥) أي علي زين العابدين

(٦) انظر ص : ٢٥٢

ثم اختلفوا : فمنهم من ساقها الى غير ولده . وهم فريقان : أحدهما
الذين ساقوها الى محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن^(١) وهو قول
أصحاب المغيرة بن سعيد المجلي . و ثانيهما الذين ساقوها الى أبي
منصور المجلي، على ما سيأتي شرح هاتين الفرقتين في فصل الخلافة .^(٢)
وأما الذين ساقوها الى ولده جعفر المادق فقد / اختلفوا بعد موته ١٧٧
الى قولين : أحدهما الذين قطعوا بأنه لم يمت ولن يموت حتى يظهر^(٣)
أمره وهو القائم المهدي . وروو عنه أنه قال : لو رأيتم رأسي
مدمدا عليكم من الجبل^(٤) فلا تصدقوا ، فاني صاحبكم الذي بيده السيف .
ثم اختلفوا هؤلاء : فقالت الناوسية بغيثته ، وقال آخرون انه لم
ينجب^(٥) وان أوليائه يرونه في بعض الأوقات، وانه يعدم ويمنيهم ،
ولكن ما عين لهم وقتا للخروج .
و ثانيهما الذين قطعوا بموته ، وهؤلاء اختلفوا على أربعة أوجه :
أحدها : الذين زعموا أن جعفر المادق مات ولا إمام بعده ، وسيرجع
الى الدنيا فيملأها عدلا كما ملئت جورا ، وهم الناوسية .
و ثانيهما الذين ساقوا الامامة الى غير ولده .
و ثالثها : الذين ساقوها الى ولده .
ورابعها : الذين جوزوا الأمرين .
أما الذين ساقوها الى ولده ، فاعلم أنه كان له من الأبناء المعتمدين
أربعة : عبد الله و محمد واسماعيل وموسى . أما القائلون بامامة
عبد الله فيقال لهم القطعية^(٦) لأن عبد الله كان أفضح ، ويقال لهم

(١) في المحصل : بن الحسين . وهو خطأ .

(٢) انظر ص : ٣٤٤، ٣٤٣ ، ولم يعقد لهم الرازي فصلا خاصا .

(٣) في أ : يظهر ، والمثبت من المحصل

(٤) في أ : الخيل ، والمثبت من المحصل

(٥) في المحصل : لم يمت .

(٦) في فرق الشيعة ص : ٧٨ : القطعية .

العمارية لآبائهم الى واحد من أكابرهم يقال له صمد . وأما القائلون بامامة محمد فيقال لهم السطية . وأما القائلون بامامة اسماعيل فهم الاسماعيلية . وأما القائلون بامامة موسى فيقال لهم الفظلية ، وهنا قول آخر وهو أنّ الامامة كانت في أولاده ^(١) الأربعة و هو قول الفظلية أصحاب فضل بن سويد الطحان .

وأما الذين ساقوا الامامة من جعفر الى غير أولاده فقد اختلفوا على خمسة أقوال :

أحدها : الطبرية أصحاب موسى بن الحسن الطبري ، زعموا أنّ العادق - أوصى الامامة اليه . وثانيها البريعية وهم أصحاب يريع بن موسى الحائلي، زعموا أنّ العادق أوصى الامامة اليه . وثالثها : الأقمية أصحاب معاذ بن عمر الأقمي الفتوى، زعموا أنّ العادق أوصى بها اليه . ورابعها : التيمية أصحاب عبد الله بن سعيد التيمي . وخامسها الجهدية أصحاب أبي جعدة من الكوفة .

وأما الذين اتفقوا ^(٢) في سوق الامامة الى ولده وغير ولده، فهم / ٧٧ ب اليغفورية . أصحاب أبي يعفور، فانهم جوزوا كلا الأمرين .

ثم اختلف ^(٣) القائلون بامامة موسى بن جعفر بعد موته . فمنهم من توقف في موته فقال : لا أدري مات أو لم يموت . ويقال لهم : الممطورة لأنّ يونس بن عبد الرحمن وهو من علماء الشيعة ^(٤) قال لهم : ما أنتم إلا كلاب ممطورة ^(٥) . ومنهم من قطع بأنه لم يموت وأنه حيّ ، ثم

(١) أي أولاد جعفر العادق

(٢) في المعصل : توقفوا

(٣) في أ : اختلفت، وهو خطأ

(٤) في المعصل : السبعية

(٥) في فرق الشيعة للتوحيدي ص ٨١-٨٢ : أن علي بن اسماعيل الميثمي و يونس ابن عبد الرحمن ناظرا بعضهم ، فقال له اسماعيل وقد اشتدّ الكلام بينهم : ما أنتم إلا كلاب ممطورة

اختلفوا ، فزعم البشرية أمعاب محمد بن بشر أن موسى حي لم يموت ، و لا يموت الى الوقت المعلوم ، وأنه (أوصى بالامامة اليه)^(١) . وزعمت القرمطية^(٢) أن موسى أوصى بها اليه .^(٣)

وأما القاطعون بموته ، فمنهم من ساقها الى ولده أحمد بن موسى .
والأكثر (ساقوها)^(٤) الى ولده علي بن موسى الرضا . ثم القائلون بامامته اختلفوا بعد موته . فمنهم من لم يقل بامامته ولده محمد التقي لمغرة و عدم علمه في ذلك الوقت ، فانه لما مات الرضا كان سن التقي أربعة ، ومنهم من قال ثمانية .^(٥)

وأما الأكثرون فقالوا بامامته ، ثم اختلفوا ، فقال قوم : لا يبعد أن يخلق الله تعالى فيه العلوم بكل الدين أصوله وفروعه وان كان صغيرا كما في حق عيسى عليه الصلاة والسلام . وقال الآخرون انه كان اماما على معنى أن الأمر له دون سائر الناس ، ولكن لا يجوز أن يكون اماما في المطوات^(٦) مفتيا في الحوادث ، وانما المفتي كان بعض أمعابه الى أن صار بالغاً .

ثم القائلون بامامة التقي اختلفوا بعد موته ، فمنهم من ساقها الى ولده موسى . والأكثر ساقوها الى علي التقي . ثم اختلفوا بعد موته ، فزعم بعضهم أنه حي وهو المنتظر ، ومنهم من ساقها الى ولده جعفر . والأكثر ساقوها الى ولده الحسن (العكري)^(٧) . ثم اختلفوا

(١) في أ : أولى بالامامة . والمثبت من المحصل

(٢) في المحصل : القرامطة

(٣) أي الى حمدان قرمط زعيم الفرقة .

(٤) في أ : ساقوا . والمثبت من : المحصل

(٥) انظر أيضا : فرق الشيعة ص ٨٥ ، ٨٧ .

(٦) في أ : الصلاة . والمثبت من المحصل

(٧) في المحصل : بن علي .

ثم اختلفوا بعد موت الحسن على اثني عشر قولا :

الأول : انه لم يموت، لأنه لو مات وليس له ولد ظاهر لخلال الزمان عين الامام المغموم، وانه غير جائز .

الثاني : انه مات لكن سيجي^(١) وهو المغني بكونه قائما أي يقوم بعد .

الثالث : انه مات ولا يجي^(٢)، لكنه أوصى بالامامة الى أخيه، جعفر .

الرابع : / انه أوصى^(٣) الى أخيه محمد .

الخامس : انه لما مات في غير عقب، علمنا أنه ما كان اماما، وان الامام كان جعفرا .

السادس : بل ظهر أن الامام كان محمدا لأن جعفر كان مجاهرا بالفسق، والحسن كان فاسقا في الخفية^(٤)، فتعين محمد للامامة .

السابع : ان الحسن خلف ابنا ولد قبل موته بميتين اسمه محمد، لكنه استتر خوفا من عمه جعفر وغيره من الأعداء، وهو المنتظر .

الثامن : ان له ابنا ولد بعد موته ثمانية أشهر .

التاسع : لما مات الامام ولا ولد له، ولا يجوز أن تنتقل الامامة منه الى غيره، بقي الزمان خاليا عن الامام، وارتفعت التكاليف .

العاشر : يجوز أن يكون الامام (لا من ذلك النسل، بل من نسل آخر من العلوية)^(٥)

(١) في أ : يحيى ، والمثبت من المحصل

(٢) في أ : يحيى ، والمثبت من المحصل

(٣) في المحصل : اوصى

(٤) في أ : في الحقيقة، والمثبت من المحصل .

(٥) في أ : في نسل آخر غيره من العلوية . والمثبت من المحصل .

و من دموى الرافضة في وجود ابن الحسن العسكري وأنه هو المهدي، انظر قول الطوسي في منهاج الكرامة و رد الامام ابن تيمية عليه في منهاج السنة النبوية ج ٤ ص ٨٦ - ٨١ .

الحادي عشر : لمآلم يجوز انتقال الإمامة من ذلك النسل الى نسل آخر ، ولا يجوز خلّو الزمان عن الإمام ، علمنا أنه بقي في نسله ابن ، وان (كذا)^(١) لا نعرفه بعينه . فنحن على ولايته الى أن يظهر .
 الثاني عشر : أمر الإمامة معلوم الى علي الرضا ، وبعده مختلف ، فيتوقف في الكل .^(٢)

واعلم أن هذا الخلاف العظيم من أدلّ الدلائل على عدم النسخ الجسّي المتواتر على هؤلاء الاثنى عشر .^(٣)

(وَأما)^(٤) فرق الكيمانية فهم أصحاب كيمان موسى أمير المؤمنين علي رضي الله عنه . اعتقدوا فيه^(٥) الاعتقاد العظيم ، وأنه أخذ علم التأويل والباطن ، والآفاق والأفنى من ابن الحنفية^(٦) وانتهى الأمر بهم الى رفض الشرائع وانكار القيامة ، والقول بالطول والتنازع .
 وكان المختار بن أبي عبيد الشقي^(٧) الكوفي ، القائم بثأر الحسين رضي الله عنه خارجيا أولا ، وزيريا ثانيا ، وشيعيا ثالثا^(٨) ويقال أن عليا كان يسمي المختار بكيمان . فهذه الفرقة يقال لها الكيمانية وهم المتفكرون على إمامة محمد بن الحنفية . ثم اختلفوا : فذهب الحنانية أصحاب حيان بن زيد السراج الى أنه كان إماما بعد علي ابن أبي طالب ، واحتجوا عليه بأن عليا دفع اليه الراية يوم الجمل وقال له : اطعن بها طعن أبيك محمد لا خير في الحرب اذا لم توقد .^(٩)
 وهذا يدل على أن عليا أقامه مقام نفسه ، وهو موجب / لإمامته .

٧٨ ب

(١) في أ : كان ، والمثبت من المحمل .

(٢) و من اختلاف الشيعة في تعيين أئمتهم انظر أيضا : فرق الشيعة للنوختي فقد ذكر فيه اختلافهم منذ وفاة إمامهم الأول - كما زعموا - الى الإمام الثاني عشر .

(٣) انظر : منهاج السنة النبوية ج ٤ / ١٧ ، ج ١ / ٤٩٩ - ٥٠٤

(٤) في المحمل : فصل في شرح

(٥) أي في كيمان . وانظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٩١ .

(٦) أي محمد بن علي بن أبي طالب أو المعروف بمحمد بن الحنفية .

والأكثرون أثبتوا امامته بعد قتل الحسين رضي الله عنه ، واحتجوا عليه
بوجهين :

الأول : الحسين لما هزم على الكوفة أوصى بالامامة اليه .

الثاني : الذي بقي من ولد الحسين هو حسين العابدین ، كان مبيّاً ،^(١)

ولم يكن أهلاً للامامة ، فتعيّن محمد لها .

ثم أنّ المختار دعا الناس إلى ابن الحنفية ، وزعم أنه من دعائه ،

ثم تبناه^(٢) . فلما عرف محمد ذلك تسبّراً منه .

ثم ان مصعب بن الزبير لما قتل المختار ، استولى خراسان

والمراق والحجاز واليمن لعبد الله بن الزبير ، فدعا ابن الحنفية إلى

طاغته ، فهرب إلى عبد الملك بن مروان ، وكره عبد الملك كونه بالشام

وأمره بالرجوع إلى اليمن ، فخرج إلى اليمن ، فمات في طريقه .^(٣)

ثم اختلفت الكيمانية ، فمنهم من قال انه حي في جبل رضوى ، وانه بين

أسد ونمر يحفظانه ، وعنده عينان نفاختان تجريان بماء و عسل ،

ويعود بعد الغيبة ، فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً ، وهو المهدي

المنتظر ، وانما عوقب بالحبس هناك لخروجه إلى عبد الملك وميله إلى

يزيد بن معاوية .

= (٧) في المحصل : المختار بن أبي عبيد الله الشقي ، وهو خطأ .

(٨) في المحصل : ورابعاً سنياً . ولم أقف على مستند هذا القول ، فقد

قتل وكان يدعي المهدية في محمد بن الحنفية وأنه نائب المهدي ،

ودعا الناس إلى هذه الضلالة . انظر : اعتقادات فرق المسلمين

والمشركين ص ٦٢ ، البداية والنهاية ج ٨ ص ٢١٤-٢١٤٠ الفرق بين الفرق ص ٤٣

(١) أي إلى محمد بن الحنفية .

(١٠) انظر : الفرق بين الفرق ص ٣٩ ، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٢ .

(١) ذكر الحافظ ابن كثير ان علي بن الحسين كان مع أبيه بكرلاء فاستبقى

لمفره ، وقيل لمرضه فانه كان ابن ثلاث وعشرين سنة ، وقيل أكثر . البداية

والنهاية ج ١ ص ١١٦ . وقال المسعودي : انه قبض سنة خمس وتسعين . ويقال

انه قبض سنة أربع وتسعين وهو ابن سبع وخمسين سنة . مروج الذهب ج ٣ -

ص ١٦١ . وعلى هذا فعلي بن الحسين ولد سنة ٣٨ أو ٣٧ ، وبذلك لم يكن

حين قتل أبوه في كربلاء سنة ٦١ مبياً ، فهو ابن ثلاث وعشرين أو أربع

وعشرين .

وهذا قول الكربية^(١) أتباع أبي كرب الضرير . وكان السيد الحميري
على هذا المذهب وهو يقول :

ألا قل للومي فدتك نفسي * أطلت بذلك الجيل^(٢) مقاما
في أبيات^(٣).

و منهم من أقر بموته ، واختلفوا على قولين : الأول الذين ساقوا
الامامة بعده إلى زين العابدين . الثاني الذين ساقوها إلى أبي هاشم
عبد الله بن محمد بن الحنفية ، وهم الأكثرون من الكيمانية . وزعموا
أن محمدا أفضى إليه الأسرار من علم التأويل والباطن .
واختلفوا بعد موت أبي هاشم على ستة^(٤) أوجه :

الأول : الامام بعده زين العابدين

الثاني : أن أبا هاشم مات منصرفا من^(٥) الشام بأرض الحراة^(٦) وأوصى

= (٢) أ : تبلى ، والمثبت من المحصل

(٣) ذكر الحافظ ابن كثير في البداية والنهاية ج ١ ص ٤٢-٤٣ أن عبد
الملك بن مروان لما بلغه ومول محمد بن الحنفية أرض أيلة كتب إليه
" أن تبأيعني أو تخرج من أرضي . فكتب إليه ابن الحنفية : أبأيعك
على أن تؤمن أصحابي . ولعل هذا الذي دفع سفهاء الكيمانية إلى القول
بسبب حبسه في جبل رضوى . انظر المحصل ص ٢٤٥ ، مقالات الإسلاميين ج ١
ص ١٣ . ثم إن محمد بن الحنفية لم يمت في طريقه إلى اليمن فليس
الصورة التي ذكرها الرازي ، فقد توفي في المدينة بعد تلك الحادثة
بسنين . انظر : البداية والنهاية ج ١ ص ٤٣ . والله أعلم .

(١) في المحصل : الكرابية وهو خطأ

(٢) أ : الجيل ، والمثبت من المحصل والفرق بين الفرق .

(٣) انظر أيضا : الفرق بين الفرق ص ٤٢ - ٤٣ ، البداية والنهاية ج ١ ص ٤٣

(٤) في المحصل : سبعة ، والمصحح ما ذكره البرزنجي ، فلم يذكر الرازي

في المحصل إلا ستة أوجه . والله أعلم .

(٥) في المحصل : إلى

(٦) مقع ببلاد الشام بين دمشق والمدينة المنورة . وفي بعض نواحيه

القرية المعروفة بالحيممة التي كان يسكنها ولد علي بن عبد الله بن

عباس في أيام بني مروان . انظر : معجم البلدان ج ٥ ص ٢٤٧ .

الامامة الى علي بن عبد الله بن (عباس) ^(١)، ثم أوصى علي الى ابنه محمد،
وأوصى محمد الى ابنه ابراهيم المقتول بحران ^(٢). ثم ان القائلين
بهذه المقالة ظهروا بخراسان، ودموا الناس اليها فقبل ^(٣) أبو مسلم
صاحب الدولة ^(٤) / ودموا الناس الى ابراهيم ^(٥)، ولما عرف مروان بن
محمد أن الدولة اليه ^(٦) أخذه وجسه، فتحيرت الشيعة، فقال لهم
بقطين بن موسى وهو أحد قدماء الدولة : اني رأيت ابراهيم الامام نفسي
جس مروان، فقلت له : الى من تكلنا ^(٨) ؟ . فقال : الى ابن الحارثية .
أراد أخاه أبا العباس السفاح ^(٩) ويقال ان أبا مسلم جلس كيمانيا واقتبس
من دعاتهم ^(١٠) علومهم، وطمع ^(١١) على أن تلك العلوم مستودعة في أهل البيت

(١) في أ : محمد، وهو خطأ، والمثبت من المحصل

(٢) حران : مدينة عظيمة بينها وبين الرها يوم، وبين الرقة يومان، وهي

طريق الموصل والشام والروم . معجم البلدان ج ٢ ص ٢٣٥ .

(٣) أ : نقتلهم، والمثبت من المحصل

(٤) في المحصل : صاحب الدولة . وأبو مسلم هو عبد الرحمن بن مسلم، و

قيل : عثمان، الخراساني، وهو القائم بالدعوة الى العباسيين وكانت

له اليد الطولى في اقامة دولة العباسيين، وقتله أبو جعفر المنصور سنة

سبع وثلاثين ومائة . انظر : البداية والنهاية ج ١٠ ص ٦٣، ٦٧ .

(٥) هو ابراهيم بن محمد بن علي، زعيم وامام الدعوة العباسية قبل ظهورها،

مات سنة ١٢١ في حبس مروان بن محمد . انظر : البداية والنهاية

ج ١٠ ص ٢٩ - ٤٠ . مروج الذهب ج ٣ ص ٢٥٩ - ٢٦٠ .

(٦) وهو آخر خلفاء الدولة الأموية، ويقال له مروان الجعدي نسبة الى رأى

الجعد بن درهم، مات سنة ١٣٢ . البداية والنهاية ج ١٠ ص ٤٦ - ٤٧ .

(٧) أي الى ابراهيم الامام

(٨) في المحصل : تكلني

(٩) هو عبد الله بن محمد أبو العباس السفاح، وهو أول خلفاء بني العباس،

مات سنة ١٣٦ هـ . البداية والنهاية ج ١٠ ص ٥٨ - ٦١ . تاريخ خليفة،

ابن خياط ص ٤١٢ .

(١٠) في المحصل : دعاتهم

(١١) في المحصل : طمى أن

فكان يطلب المستقر فيه ، فبعث الى المادق " اني قد دعوت الناس من موالاة بني أمية الى موالاة أهل البيت، فان رغبت فيها فلا مزيد عليك"، فكتب اليه المادق : ما أنت رجالي ولا الزمان زمانني"، فمال الى بني^(١) العباس الثالث : ان أبا هاشم أوصى بالامامة الى ابن أخيه الحسن بن علي بن محمد بن الحنفية، فلما هلك فلم يخلف (فرجموا عنه)^(٢) الى الوقوف على ابن الحنفية، وهم أصحاب عبد الكريم بن عمر البزار .

الرابع : لا بل أوصى بها الى البنان بن سمعان الهندي^(٣) الغالي .

الخامس : لا بل أوصى الى عبد الله بن (مرو بن حرب)^(٤) الكندي .

السادس : لا بل أوصى الى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب .

فهذه الاختلافات الكثيرة تحكمات محضة لا طائل فيها .

(و أما)^(٥) فرق الزيدية ، فالذي يجمعهم : أن الامام بعد الرسول عليه السلام علي بن أبي طالب بالنسبة الخفي (ثم الحسن)^(٦) ثم الحسين، ثم كل فاطمي (مستجمع لشرائط الامامة)^(٧) دعا الخلق الى نفسه، شاعرا سيفه على الظلمة .

واختلفوا : فقال بعضهم الرسول نسي علي والحسن والحسين .

(١) في المحمل : أبي

(٢) في المحمل : فرجع عنده

(٣) كذا في أ، وفي المحمل ص ٢٤٦، وفي امتقادات فرق المسلمين والمشركون للرازي ص ٥٢ . وفي الملل والنحل ج ١ ص ١٥٢ : بيان بن سمعان الهندي وفي مقالات الاسلاميين : بيان بن سمعان التميمي (ج ١ ص ٦٦) كذلك في الفرق بين الفرق ص ٢٣٦ .

(٤) في أ : مرو بن خرف، وفي المحمل : عمرو بن حارث (ص ٢٤٦)، - والمثبت من مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٦-١٧، والفرق بين الفرق ص ٢٤٣ .

(٥) في المحمل : فصل في شرح

(٦) ما بين القوسين ليس من المحمل، والصحيح ما ذكره البرزنجي . وانظر : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٤١، الفرق بين الفرق ص ٣٠ .

(٧) في المحمل : مستحق لشرائط الامامة (ص ٢٤٦)

والآخرون أن الرسول نطق على عليّ، وهو نطق على الحسن، والحسن نطق على الحسين . وفرقهم ثلاث (١)

الجارودية : أصحاب أبي جارود بن (زياد بن منقذ) (٢) العبدى، زعم أن الرسول عليه السلام نطق على عليّ بالوصف دون التسمية، والناس قنعوا حيث لم يتعرفوا الوصف . وإنما نصبوا أبا بكر باختيارهم، ففسقوا . والطيمانية أصحاب سليمان بن جرير، زعموا أن البيعة طريق الإمامة (٣)، وأنبتوا إمامة الشيخين بالبيعة أمرا اجتهاديا، ثم تارة يمتصون ذلك الاجتهاد، وتارة يخطئونه . لكنهم يقولون الخطأ فيه لا يبلغ الفسق / ٧٩ ب و طعنوا في عثمان، وكفروه . وكفروا عائشة وطلحة والزبير ومعاوية لقتالهم عليا رضي الله عنهم .

والمالعية : أصحاب الحسن بن (مالج) (٤) بن حي الفقيه . كان يثبت إمامة أبي بكر و عمر، ويفضل علي بن أبي طالب على سائر المحابة، إلا أنه توقف في عثمان، وقال : إذا رأينا أحداثه التي وقعت عليه، وجب الحكم

(١) في المحمل : ثلاثة .

اختلف العلماء في تحديد عدد فرق الزيدية . فالبيخداري في الفرق بين الفرق ص ٢١، والأفراييني في التبصير في الدين ص ١٦، والرازي في اعتقادات فرق المسلمين والمشرّكين (وفي المحمل) ص ٥٢-٥٣، قالوا أنهم ثلاث فرق . وأما أبو الحسن الأشعري فقال إن عدد فرقهم ست (انظر مقالات الإسلاميين ج ١ ص ١٤٠ والمطلي في التنبيه والرد جعل مسدد فرقهم أربعة . (التنبيه والرد ص ٢٨)، والنوختي قسمهم إلى الضعفاء من الزيدية وهم العجليّة والبترية، والزيدية الأقوياء وهم أصحاب أبي جارود وأصحاب أبي خالد الواسطي وفضل الرمان ومنصور بن أبي الأسود، والزيدية المسمون بالحسينية . (انظر فرق الشيعة ص ٥٧-٥٨)، وأما المسمودى فذكرهم في ثمانية فرق . انظر مروج الذهب ج ٢ ص ٢٢٠ . وانظر : السفاريني في لوا مع الأثوار البهية ج ١ ص ٨٥ فقد جعلهم خمس ثلاث فرق أيضا، والياضي في ذكر مذاهب الفرق اثنتين وسبعين ص ٧٢-٧٣.

(٢) في المحمل : زاد بن منعد . ومعظم كتاب الفرق كالأشعري، والبيخداري، والنوختي، والشهرستاني (في الملل والنحل ج ١ ص ٢١٢) والسفاريني لم يذكروا اسم الرجل كاملا، بل اكتفوا بذكر كنيته : أبي جارود . وذكر المسمودى في مروج الذهب ج ٢ ص ٢٢٠، والياضي في ذكر مذاهب =

بفسقه، فتحيرنا في أمره، وفوضناه الى الله تعالى .
 وقول هؤلاء في الأصول قريب من مذهب المعتزلة . (١)
 (وبالله التوفيق) (٢) .

= مذاهب الفرق م: ٧٣ (خلافا لما ذكره الرازي في المحمل أو البرزنجي)
 أن اسمه هو : أبو الجارود زياد بن المنذر العبدى . قال عنه الحافظ
 ابن حجر في تقريب التهذيب : زياد بن المنذر ، أبو الجارود الأقمسى ،
 الكوفي، رافضى كذبه يحيى بن معين . (تقريب التهذيب م: ٢٢١) .
 (٣) في المحصل : الامامية ، وهو خطأ .

(٤) في المحصل : الحسن بن علي ، وهو خطأ ، وانظر : مروج الذهب ج ٣
 م: ٢٢٠ ، الفرق بين الفرق م: ٣٣ . قال عنه الحافظ ابن حجر العسقلاني
 الحسن بن صالح بن صالح بن حي الهمداني الثوري، ثقة فقيه رمى
 بالشيعة . مات سنة ١٦٩ . انظر تقريب التهذيب م: ١٦١ .

-
- (١) ما بين القوسين (أى مبحث : التنبيه ١٠٠٠ ، بدأ من م: ٣٤٣ - الس
 هذا الحد) ساقط من : ب و ج . وانظر نقول البرزنجي من المحمل م: ٢٤١ -
 ٢٤٧ .
 (٢) ما بين القوسين ساقط من : أ ، والمثبت من : ب و ج

((المطلب العاشر : دموهم العممة للأئمة الاثنى عشر))

ومن هفواتهم : ايظيهم العممة للأئمة الاثنى عشر، بناء على أن -
العممة عندهم شرط الامامة .

وهذا لا يحتاج الى اثباته ، فانه من أصول مذهبهم .^(١)

أقول :

قال في التجريد : الامام لطفه ، فيجب نصبه على الله تحضيرا
للغرض .^(٢)

قال شارحه^(٤) : اختلفوا في أن الامام هل يجب أن يكون معموما أم لا .
فذهب الامامية والاسماعيلية الى وجوه . والباقون بخلافه .^(٥) ثم
قال^(٦) في المتن : وامتناع التسلل يوجب عممة الامام ، ولأنه
حافظ للشرع ، ولوجوب الانكار لو أقدم على المعصية فيضاد أمر الطاعة
ويغوّث الغرض من نصبه ، ولاخطا ط درجته^(٧) عن أقلّ العوام " انتهى .^(٨)
احتجّ لذلك بوجوه^(٩) :

الأول : أنه لو لم يجب^(١٠) عممة الامام لزم التسلل . وجه اللزوم^(١١)

(١) في النواقيض للروافض ق ٩٥ ب . وانظر : قول الحلي في منهاج الكرامة
ورد الامام ابنتيمية عليه في منهاج السنة (ج ٢ ص ٤٥٢-٤٥٤ ج ٦ ص ٣٨٢
وانظر أيضا : عقائد الامامية ص ٥١ .

(٢) أي الطوسي

(٣) هذا القول وقع في متن كتاب كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٨٤

(٤) أي ابن المطهر الحلي ، وهو أحد شراح الكتاب وأشهرهم .

(٥) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٨٤ - ٢٨٥

(٦) أي الطوسي في متن كتاب كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد

(٧) ب : درجة

(٨) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٨٦ .

(٩) أي الطوسي

(١٠) ب : يوجب

(١١) ب : الملزوم .

أنّ المحوج الى الامام جواز^(١) الخطأ على الأئمة^(٢) في العلم والعمل،
ولو جاز الخطأ على الامام أيضا لوجب له امام آخر ويتسلسل .^(٣)

والجواب :

انا لانطم أن الحاجة الى الامام لما ذكرتم، بل لما ذكرنا من
اقامة الحدود و سد الثغور، وتجهيز الجيوش للجهاد، والامراف من
الظالم، ونصرة المظلوم، وقسم المدقات والغني والغنائم، وجايسة
الخراج و^(٤) دفع اللصوص وقطاع الطويق، واقامة الحج والجمعة
والأمياد والجماعات وبناء المساجد ونحوها، ونصب القضاة، وتوزيع
الأيام، وحفظ أموال اليتامى الى غير ذلك من الأمور المتعلقة بحفظ
النظام وحماية بيضة الاسلام، وكل ذلك لا يحتاج الى العممة .
الثاني^(٥) : أن الامام حافظ للشرعة، فلو جاز الخطأ عليه، لم يكن
حافظا^(٦)

والجواب : أن حفظه للشرع ليس بذاته، بل باتباعه للكتاب والسنة
واجماع الأئمة واجتهاده^(٧) الصحيح . فان أخطأ في الاجتهاد فالمجتهدون
يردونه، والآخرين بالمعروف يمدونه^(٨) . روى الحاكم / وصححه ورواه . -
أ ٨٠
غيره من أمير المؤمنين (عليه السلام)^(٩) رضي الله عنه أنه قال في خطبته : ألا وائي
لست بنبي ولا يوحى اليّ، ولكني أعمل بكتاب الله (وسنة رسول الله
على الله عليه وسلم)^(١٠) ما استطعت، فما أمرتكم بطاعة الله فحق عليكم

(١) أ : جواز ، والمثبت من : ب وج

(٢) ب : الامام

(٣) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد م ٢٨٦ ، قاله الحلبي في منهاج الكرامة
ورد عليه الامام ابن تيمية في منهاج السنة (ج ٦ م ٣٨٣ ، ٤٠٨)
(٤) ماقط من : أ ، والمثبت من : ب وج

(٥) أي الوجه الثاني من وجوه ايجاب العممة على الأئمة حسبزم الرافعة .

(٦) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد م ٢٨٦ . ذكره الحلبي في منهاج الكرامة
ورد عليه الامام ابن تيمية في منهاج السنة (ج ٦ م ٤٥٧ - ٤٦٥)
(٧) ب : فاجتهاده (٨) كذا ، ولعل الصحيح : يمدونه

(٩) ب وج : وسنة رسوله .

(١٠) ماقط من : ب

طاعني فيما أحببتم أم كرهتم، وما أمرتكم بمعصية الله أنا أو غيري سلا طاعة لأحد في معصية الله تعالى، إنما الطاعة في المعروف". (١)

فهذا هو، قد تبين لك أنّ علياً لم يثبت لنفسه العصمة (٢)، بل جوّز على نفسه الأمر بالمعصية .

و روى أبوذر الهروي في كتاب السنة له عن عمرو بن يوسف الثقفي قال لما فرغ عليّ من الجمل قال : أيها (٣) الناس إنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعهد إلينا في الأمانة، ولكنه شيء رأيناه من قبل أنفسنا، فإن يكن موافقاً فمن الله عزّ وجلّ، وإن يكن خطأً فمن قبلنا، وليس أبو بكر فقام واستقام، ثم ولي عمر فقام واستقام (٤). الحديث وله طرق كثيرة. (٥)

و روى الحافظ الذهبي من أسامة بن علية وصححه من قيس بن عباد قال : قلت لعلي " أخبرني من ميمرك هذا، أ عهد هذه اليك النبي صلى الله عليه وسلم أم رأى رأيته ؟ قال : ما عهد النبي رسول الله، ولكن رأى رأيته. وأبلغ من هذا، أنّ علياً صدر منه التحكيم، وأنّ الشيعة يرون خطأ (٦).

(١) لم أقف على هذا الاثر في المستدرک للحاكم . و ورد حديث صحيح من علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا طاعة لبشر في معصية الله إنما الطاعة في المعروف " . رواه البخاري في صحيحه مع الفتح ج ١٣ ص ٢٠٣، مسلم ج ٣ ص ١٤٦٦، أحمد ج ١ ص ٩٤، أبو داود رقم ٢٦٢٥ . وأخرجه الحاكم من عمران بن حصين والحكم بن عمرو الغفاري، وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي (المستدرک ج ٣ ص ٤٤٣) . و ورد في نهج البلاغة ما يفيد اعتراف علي بعدم عصمته . انظر شرح نهج البلاغة ج ٢ ص ١٨٧، ج ٢ ص ٨٢ .

(٢) في حاشية ب : قف على أنّ (كذا) ، ولعله : على أن علياً لم يثبت لنفسه العصمة .

(٣) ب : يا أيها .

(٤) مر ذكر الحديث في ص ١٢٤ .

(٥) انظر ص ١٢٤ .

(٦) مر ذكر الحديث في ص ١٢٤-١٢٥ .

(٧) انظر : مروج الذهب ج ٢ ص ٤٠٠ - ٤٠٢، ٤٠٥ . شرح نهج البلاغة ج ٢ ص ١٨٧ .

الثالث ، أنه لو أقدم الامام على المعصية ، لوجب انكاره ، و هو يضاد وجوب طاعته الثابت بقوله تعالى " أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم " (١) و يفوت الغرض من نميه . (٢)

والجواب : أن وجوب الطاعة انما هو فيما يوافق الشرع ، وأما ما يخالفه فلا طاعة (٣) فيه كما مرّ آنفاً من عليّ نفسه ، من أنه لا طاعة لأحد في معصية الله ، انما الطاعة في المعروف . (٤) وقد بلغ هذا حد التواتر المعنوي . (٥)

فالرد والانكار من وجه ، و وجوب الطاعة من وجه آخر . فلا تضاد . فان مجز عن الانكار و سكوت فيكون السكوت من حيث الانظرار ، على أن هؤلاء قد أوجبوا (٦) التقية ، فأوجبوا على الأمة أن لا يأمرؤا بالمعروف و لا ينهؤا من المنكر ، وتركها معصية (٧) فقد أوجبوا عليهم ارتكاب المعاصي ، فكيف يكونون معصومين . فجمعوا لهم بين (٨) و وجوب العمّة و وجوب المعصية و النفاق ، و هو جمع بين النقيضين ، و هو خروج من العقل و الشرع معا . الرابع (٩) أنه لو أقدم على المعصية لكان أقلّ درجة من العوام ، لأنه / ٨٠ ب
أعرف بمطالب المعاصي و مناقب الطاعات ، فمدور المعصية منه أقبح من العوام ، فيلزم انحطاط درجته من أقلّ العوام . (١٠)

(١) سورة النساء : ٥٩

(٢) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٨٦ .

(٣) ب و ج : فلا طاعته

(٤) انظر ص ٣٥٨

(٥) ذكر الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة رقم ١٨٠ ، ١٨١ ، طرق و رواة هذا الحديث الصحيح ، و لم يعرّج بتواتره المعنوي .

(٦) ب : أوجب

(٧) أي ترك التقية - على حسب زعم الرافضة - .

(٨) ما بين القومين ساقط من : ج

(٩) و هو الوجه الخامس من الأوجه التي ذكرها الحلبي في كشف المراد .

(١٠) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٨٧ .

والجواب : أنه لا يلزم ذلك، لأن الإنسان العالم قد يقدم على معصية ،
ويحصل في نفسه أنواع من الطامات، وبالعكس فإنه إذا عمل معصية فعلم
أنه معصية فيحتقر نفسه، وهذا ^(١) طامة . وينظر إلى نفسه ماقنأ لها ^(٢)
وهذا طامة أخرى ^(٣)، ويخاف ^(٤) من الله، وهذه طامة أخرى، ويعلم أن
الله قادر عليه، وهذه طامة أخرى، ويرجو عفو الله، وهذه طامة أخرى،
ويعلم أنه مغلوب قدر الله، وهي طامة أخرى، ويرى الناس خيرا منه،
وهذه طامة أخرى، ويندم على فعله، وهذه طامة أخرى . ويستغفر الله،
وهذه طامة أخرى . إلى غير ذلك من وجوه الخير .

وقد يعمل البطل طامة فيتمصف بأضداد تلك الطامات من العجب واحتقار
الناس وغيرهما من أضداد ما مرّ . فيحصل له في ضمن تلك الطامة الواحدة
معاصي كثيرة ولا يفتن لها ليتوب منها ^(٥) . فذلك العالم المعاصي خيس
مند الله من هذا البطل المطيع ^(٦) .

فلا يلزم انحطاط درجته من أقلّ العوام .

الخامس ^(٧) : قالوا : قوله صلى الله عليه وسلم في حديث السدير

" وأدر الحق معه " ^(٨) .

(١) ب : هو

(٢) مكررة في : ج

(٣) ب : فتابها

(٤) أ : يخاف، والمثبت من : ب و ج

(٥) ب : عندها

(٦) وليس الأمر على هذا الإطلاق، إذ على المرء المسلم طاعة الله ورسوله فيما
أمره واجتناب ما نهى عنه سواء في ذلك الجاهل والعالم . وتكون
المفاضلة بينهما بالتقوى، فخيرهما عند الله هو أتقاهما .

(٧) لم يذكر الحلبي هذا الوجه في كتابه كشف المراد شرح تجريد الاستقاد .

(٨) ب و ج : وأدر الحق معه حيث دار .

أخرج الحاكم في المستدرک ج ٣ ص ١٢٤-١٢٥ قول رسول الله صلى الله عليه
وسلم : رحم الله عليا، اللهم أدر الحق معه حيث دار . وقال الحاكم
صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . ووافقه الذهبي .

وفي حديث آخر : عليّ يدور مع الحق حيث دار .^(١)

والجواب : أنه لا يلزم من دوران الحق معه العممة . فقد روى -

الحارث والطبراني وابن شاهين^(٢) عن معاذ : أن النبي صلى الله

عليه وسلم قال " أن الله يكره فوق سمائه أن (يخطيء) " ^(٣) أبو بكر

ورجاله ثقات . (٤) (٥)

وروى أبو نذر الهروي في كتاب السنة عن ابن عباس رضي الله عنهما^(٦) من

أخيه الفضل بن عباس^(٧) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " ممر

معي وأنا مع ممر ، والحق مع ممر " .^(٨)

وروى الدارقطني عن سويد بن غفلة^(٩) أنه سمع عليا في خطبته في

وصف ممر : " ضرب الله بالحق على لسانه ، وجعل الصدق من شأنه ، حتى كتب

نظن أن ملكا ينطق على لسانه " .^(١٠)

وقد صحّ كما مرّ^(١١) : اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر (و ممر)

(١) أورد الحلي هذا الحديث في منهاج الكرامة . ورد عليه الامام ابن تيمية وقال : من أعظم الكلام كذبا و جهلا ، فان هذا الحديث لم يروه أحد من النبي صلى الله عليه وسلم لا باسناد صحيح ولا ضعيف . . . انظر : منهاج المنسقة النبوية ج ٤ ص ٢٣٨ - ٢٣٩ . وقال الدكتور محمد رفاد سالم : لم أجد هذا الحديث لا في كتب الأحاديث الصحيحة ولا في كتب الموضوعات .

(٢) هو عمر بن أحمد بن عثمان بن شاهين ، أحد حفاظ الحديث ، توفي سنة ٣٨٥ . انظر تاريخ بغداد ج ١١ ص ٢٦٥ .

(٣) نساقت من : ب

(٤) ذكره الشوكاني في درر السحابة ص ١٤٦ ، وقال : رجاله ثقات ، وقسسي بعضهم خلاف . وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات ج ١ ص ٢١١ . وذكره السيوطي في الجامع الصغير و مزاه الى هؤلاء الرواة ، وقال الألباني في ضعيف الجامع الصغير ج ٢ ص ١٢٧ : موضوع

(٥) في حاشية ب : قف على مدح النبي للمحابة .

(٦) ب و ج : عنه

(٧) هو الفضل بن العباس بن عبد المطلب ، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأكبر ولد العباس ، استشهد في خلافة ممر . تقريب التهذيب ص ٤٤٦ .

(٨) لم أقف على هذا الكتاب . وفهمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أن الله جعل الحق على لسان ممر و قلبه . رواه أحمد ج ٢ ص ٥٢ ، والحاكم ج ٣ ص ٨٧ و صححه و وافقه الذهبي ، وضعه الألباني في صحيح الجامع الصغير ج ١ ص ٢٥٨

(٩) هو سويد بن غفلة الجعفي ، من كبار التابعين ، مات سنة ٨٠ ، تقريب التهذيب ص ٢٦٠

(١٠) لم أقف على من خرج هذا الأثر . (١١) انظر ص ١١٢

ولا يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاعتداء الآبىء^(١) يكون / مع ٨١ أ
الحق وعلى الحق .

ومرأته^(٢) قال : وتممكوا بهدى عمار، وصدقوا ما يقول لكم ابن
معمود .^(٣) ولم يوجب أحد العممة لهؤلاء المذكورين .

ثم ان أرادوا بالعممة ما يثبت للأبىاء من العممة بالدلائل العقلية
حتى يستحيل صدور الخطأ منهم^(٤) فهذا لا يكون لغير الأبىاء كما تحرر
وتقرر في كتب الكلام .^(٥)

وان أرادوا بذلك الحفظ من الله تعالى من الخطأ بأن لا يخلق الله
فيهم فعله مع القدرة والاختيار، فهذا لا يختص بالأئمة، بل جاز
الوقوع لأحاد المؤمنين فضلاً عن خواص الأولياء، فضلاً عن الأئمة
والخلفاء . فلا وجه لهذا الاشتراط .

ثم ان هذا مبني على تحكيم العقل في الأحكام الشرعية، وانبيات
الحسن والقبح العقليين^(٦)، وهو باطل كما بينوه في الكتب الكاثمية .
وقد حررناه أتم التحرير في رسالة سميناه " فلق الصبح في بيان
الحسن والقبح "^(٧)، لم نعبق الى مثله .

ثم ان أرادوا العممة من الخطأ، فيجب أن لا يصدر من نوابهم
ولا ولائهم وقفاتهم، ولم يقع اتفاقاً . فان علينا وآل جماعة مواضع

(١) ب : لمن

(٢) ب : مراده

(٣) انظر ص : ١١٣

(٤) أى من الأئمة

(٥) وانظر : منهاج السنة النبوية ج ٣ ص ٣٧٢-٣٧٤ .

(٦) انظر : منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٤٤٨ - ٤٥١

(٧) لم أقف على هذا الكتاب .

فهربوا بمال تلك المواضع الى معاوية منهم ابن حكيم (١) ولاة ميسان (٢)

فاحتمل مالها ولحق بمعاوية .

فان قالوا : ان تلك النواب اذا أخطأوا نبههم الامام . قلنا : كذلك

الامام اذا أخطأ نبهه علماء الأمة ، فيرجع الى النواب ، لأن عدالته مسع

اسلامه يحمله على ذلك (٣)

وان قالوا : نوابهم (٤) أيضا معصومون . فقد تركوا مذهبهم (٥)

وأما قوله تعالى : " انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس " (٦) الآية .

فلا يدل على عدم وقوع الرجس ، بل يدل على وقومه ، لأن الانذاب فرع

الوجود ، اذ لا معنى لانذاب المعدوم (٧) كيف والمثابذة قافية بوقوع

الكبائر من كثير من أهل البيت (٨)

ثم ان أهل البيت عام في الأزواج وفي الذرية الى يوم القيامة (٩)

ودموى العممة للجميع باطلة بالحق . وتخصيص بعضهم بذلك بالعقل

تعكم وترجيح بلا مرجح .

فظهر أن ايجاب العممة لأئمتهم من أكتابهم واقتراحاتهم ، لم يرد

(١) لم أقف على ترجمته ، ولم أقف على مصدر للمادثة التي ذكرها

البرزنجي . وقد وقع هروب بعض نواب عليّ المال ولحقهم الى معاوية ،

كمقلة بن هبيرة الشيباني - انظر : نهج البلاغة بشرح محمد عبده ج ٢

ص ٦٨ ، مروج الذهب ج ٢ ص ٤١١ ، البداية والنهاية ج ٧ ص ٨٢٢ .

والأخشف بن قيس ، انظر : الامامة والرد على الراعية ص ٢٢١ وخلاصة

المنذر بن البارود العبدى في بعض ما ولاة من الأعمال . انظر : نهج البلاغة

بشرح محمد عبده ج ٢ ص ١٢٢ . وانظر هروب بعض رجال عليّ الى معاوية

أو طلبهم الى عليّ المال وكتاب عليّ عليهم من نهج البلاغة ج ٢ ص ١٢١ ،

ج ٢ ص ٢٢٦ .

(٢) ميسان : اسم كورة واسعة كثيرة القرى والنخل بين البصرة واسط .

معجم البلدان ج ٥ ص ٢٤٢ .

(٤) ب : أنوابهم

(٣) ب : الى

به دليل لا من الكتاب ولا من السنة ولا من / الاجماع ولا من القياس ٨١ ب
ولا من العقل . قاتلهم الله أنتى يؤنكون .
(وبالله التوفيق) (١)

« (٥) قال الامام ابن تيمية : الوجه السادس : أن يقال : هذا المعصوم يكون
وحده معصوماً أو كل من نوابه معصوماً ؟ . وهم لا يقولون بالثاني ،
والقول به مكابرة ، فان نواب النبي صلى الله عليه وسلم لم يكونوا -
معصومين ، ولا نواب علي ، بل كان في بعضهم من الشرّ والمعصية ما لم
يكن مثله في نواب معاوية لأمرهم ، فأين العصمة ؟ . منهاج السنة
ج ٦ ص ٤٠٠ .

- (٦) سورة الأحزاب : ٢٣ ، وانظر : منهاج السنة النبوية ج ٤ ص ١١
(٧) انظر : روح المعاني ج ٢٢ ص ١٨
(٨) لعل البرزنجي يريد بهم غير أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأهل الكساء ، والله أعلم .
(٩) انظر : الاقتاد للبيهقي ص ٢١٠ - ٢١٢ ، روح المعاني ج ٢٢ ص ١٢-١٥

((المطلب الحادي عشر : تفضيلهم الأئمة الاثني عشر على الأئبياء))

و من هفواتهم (العظيمة) (١) تفضيلهم الأئمة الاثني عشر على الأئبياء (٢)

وهذه (٣) من فروع الرذيلة التي قبلها (٤) أو تلك من فروع هذه (٤)

وقد ضرحوا بذلك في كتبهم المطولة والمختصرة . قال ابن المطهر الحلي : أجمعت الامامية على أنّ عليا بعد نبينا أفضل من الأئبياء غير أولي العزم . وفي تفضيله عليهم خلاف . قال (٥) : وأنا من المتوقفين في ذلك . وكذلك الأئمة من آله (٦) .

هذا كلامه ، و هو كفر لما (٧) شرح المقام (٨) والمواقف (٩) ، و شرح العقائد النسفية (١٠) ، و شرح العقائد العفدية و غيرها (١١) نقل الاجماع على أنّ كلّ نبي أفضل من كل ولي .

و في كثير من كتب الفقه من المذاهب الأربعة التمرّج بكفر مفضل ولي ما على نبي ما ، بل بكفر مدعي المساواة . انتهى ملخصا (١٢) .

(١) ماقط من : ب

(٢) في هامش ب : قف على تغفله (كذا ، ولعل الموأب : تغفيله) الأئمة على الأئبياء .

(٣) ب : هذا

(٤) أي رذيلة ايجابهم العصمة على الأئمة .

(٥) أي ابن المطهر الحلي

(٦) أي في هل الأئمة الآخرون أفضل من الأئبياء غير أولي العزم منهم

(٧) ماقط من : ب

(٨) أي شرح مقاصد الطالبين للتفتازاني ج ٢ ص ١٥١

(٩) المواقف في علم الكلام لالجي

(١٠) انظر : شرح العقائد النسفية للتفتازاني ج ١ ص ٢٠٣

(١١) ب و ج : من

(١٢) انظر : النواقض لظهور الروافضق ١٣ ب .

أقول :

أما المساواة فقد ادعاها الطوسي في تجريده حيث قال في مقعد الإمامة :
 « وعليّ أفضل المحابة لكثرة جهاده ... إلى أن قال : و ظهور المعجزات
 منه واختصاصه بالقرابة والأخوة ، وجوب المحبة والنعمة ، ومساواة
 الأنبياء . انتهى (١) »

قال الشارح : ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم " من أراد أن ينظر إلى
 آدم في علمه ، وإلى نوح في تقواه ، وإلى إبراهيم في حلمه ، وإلى موسى في
 هيبته ، وإلى عيسى في مبادئه ، فلينظر إلى علي بن أبي طالب " (٢) فإنه
 أوجب مساواته للأنبياء في صفاتهم ، والأنبياء أفضل من المحابة ، فكان
 عليّ أفضل من (باقي) (٣) المحابة لأن المساوى للأفضل أفضل " انتهى (٤) .
 والجواب : أنّ هذا باطل من وجوه :

الأول : أنّ هذا مغالطة ، لأنه لا يلزم من مشاركته لهم في بعض الصفات أن
 يكون مساوياً لهم في (٥) كل وجه لأنه لم يساو كل واحد (٦) من الأنبياء الآخر
 في خلق واحد . ولا شك أنّ لكل واحد منهم أخلاقاً أخرى غير المشتركة فيه ،
 منها النبوة ، فإذا انضمت النبوة إلى جميع الأخلاق التي منها المشتركة فيه
 كان النبي صلى الله عليه وسلم أفضل بكثير ، وكذلك (كل) (٧) واحد منهم .

(١) انظر : كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٢٠٠ - ٢١٠

(٢) قال ابن الجوزي في الموضوعات ج ١ ص ٣٧٠ : هذا حديث موضوع .

وانظر : الفوائد المجموعة ص ٣٦٢ - ٣٦٨

(٣) ما قسط من : أ ، والمثبت من : ب و ج

(٤) كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ٣١٠ - ٣١١

(٥) ب و ج : من

(٦) ج : أحد

(٧) ما قسط من : ب

الثاني : أنه لو لزم المساواة بمجرد الاشتراك في / خلق واحد لزم ٨٢ أ
مساواة علي الخمسة من الأنبياء وهم آدم ونوح وإبراهيم وموسى وهيمس .
والمساوي للخمسة معا يكون أفضل من كل واحد (١) منهم فترجع المساواة
إلى الأنفلية ، وهو تناقض .

الثالث : أن ما من مؤمن إلا وفيه خلق من أخلاق الله التي تتمف
بها الأنبياء . وإذا كانت المشاركة في خلق واحد موجبة للمساواة لزم
أن يكون جميع المؤمنين مساوين للأنبياء .

الرابع : أن النبي صلى الله عليه وسلم قد شبه أبا بكر بإبراهيم ،
وشبه عمر بنوح (٢) ، فيلزم أن يكون الشيخان مساوين للأنبياء . والأنبياء
أفضل من غيرهم ، والمساوي للأفضل أفضل (٣) ، فلزم (٤) أن يكون أفضل من
علي ، وهم لا يقولون بذلك (٥) .

الخامس : أنه يلزم من دعواهم العممة للأئمة أن يكونوا مساوين للأنبياء
بمعين هذا (لأنهم شاركوا بزمهم - الأنبياء في خلق العممة ، وقد التزموا
أن المشاركة في خلق واحد موجبة للمساواة) (٦) للمطلقة ، ولعل بهذا -
التوهم قال بتغفيل الأئمة على الأنبياء كما نقله ابن المطهر الحلي :
السادس : روى ابن أبي الدنيا عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال
" خصال الخير ثلاث وسبعون ، وفي رواية : ثلاثمائة وستون خلة ، إذا

(١) مكرر في : ١

(٢) لم أقف على من خرج هذا الحديث

(٣) ما بين القوسين مكرر في : ج

(٤) ب : فيلزم

(٥) ج : يقولان

(٦) ما بين القوسين ساقط من : ج

أراد الله بعبد خيرا جعل فيه خلة منها، بها يدخل الجنة . فقال
أبو بكر رضي الله عنه : يا رسول الله أقتني من ذلك ؟ قال : كلها
فيك . فغنيما لك يا أبا بكر .^(١)

فإذا كان فيه جميع أخلاق أهل الجنة ، ولأنك أنها أخلاق الأنبياء ، فهو
أحق بالماواة من علي بناء علو الأصل الذي آملوه ، و يرجع إلى
الانزام الأول .

السابع : قد صح أنه صلى الله عليه وسلم قال : " ما طلعت الشمس و لا
غربت على أحد بعد الأنبياء والمرسلين أفضل من أبي بكر " ^(٢) . وقال
(مثل ذلك) ^(٣) في عصر أيضا . ^(٤) ^(٥)

وقد جعل رتبتهما بعد الأنبياء والمرسلين ، فليما بما ويصين للأنبياء بالنسبة
وقد تواتر من علي أنها خير منه ، وهو معصوم عندهم ومحفوظ عندنا فلا
يكذب ، (فعلي بعد من رتبة بعد الأنبياء في الرتبة) ^(٦) فليس بما و باحترافه
لمن هو بعد الأنبياء رتبة بالنسبة ^(٧) الذي لا يقبل التأويل . فيطلب ^(٨)
دموى مساواته ^(٩) للأنبياء .

وان قد بطلت المساواة / فبالأولى أن تبطل الأفضلية ، بل لا يلزم من

(١) ذكره محب الطبري في الرياض النضرة ج ١ ص ١٦٢ و مزاه إلى ابن
أبي الدنيا .

(٢) ذكره الشوكاني في درر البحابة ص ١٤٥ ، و مزاه إلى ابن عسكرو أبي
نعيم وابن النجار والطبراني في الكبير وقال : إسناده ثقات

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ج

(٤) أخرجه الحاكم ج ٣ ص ١٩٠ وقال : صحيح الإسناد . وتعقبه الذهبي بقوله :
... والحديث شبه موضوع . وقال الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة ج ٢ ص ٥٣٢

(٥) في هامش ب : قف على تغجيل علي أبو بكر (كذا ، والصحيح : أبو بكر)
و عمر

(٦) كذا في : أ ، ب ، ج :

(٧) ب : بالنمر (٨) أ : بطل ، والمثبت من : ج

(٩) ب : مساواة

الحديث المذكور تفخيله على المعابة فضلا من الأنبياء، كيف وقد
تواتر من علي رضي الله عنه تفخيله الشيخين على نفسه، وقد مرّ جملة
منها فراجع (١).

وإذا تواتر منه ذلك، وقد قلتم أنه معصوم، فيجب أن لا يقول إلا الحق
في الرضى والغضب، وأن لا يكتف (٢) الحق كما هو شأن المعصوم، و
أن لا يخاف في الله لومة لائم. ومن ثم قال عبد الرزاق وهو من
الشيعة (٣) : أني أفضل أبا بكر وعمر بتفضيل عليّ أياهما على نفسه،
ولو لم يغفلهما عليّ ما فقلت لهما، كنن بيا زدرأ أن أجنب عليا ثم أخالف
قوله (٤).

قال الشريف نور الدين السهوي (٥) : والأخبار على كونهما أفضل
الأئمة طرق كثيرة (ليس) (٦) هذا محل استقصائها، وقيل روى من عليّ
رضي الله عنه نيف وثمانون نكاحا، قال الحافظ الذهبي : قد تواتر من
علي رضي الله عنه أنه قال : خير هذه الأمة بعد نبيها أبي بكر وعمر.
قال ذلك في خلافته وفي كرسي مملكته، وبين الجَم الغفير من شيعته.
فقبّح الله الراضة ما أجملهم (٧).

(١) انظر ص ٣٥

(٢) ب : يكتف

(٣) هو عبد الرواق بن همام بن نافع الحميري مولاهم، أبو بكر الضعاني :
ثقة حافظ معنى شهير، وكان يتشيع - أي بالمعنى المعروف في ذلك
العصر وليس بالمعنى المتداول مؤخرا من تفضيل علي وبخس أبي بكر
وعمر - توفي رحمه الله سنة ٢١١ هـ . انظر : تقريب التهذيب ص ٣٥٤
شذرات الذهب ج ٢ ص ٢٧ .

(٤) انظر : تهذيب التهذيب ج ٦ ص ٣١٣ . وما أشبه ذلك بقول شريك بن
عبد الله بن أبي نمر و هو من الشيعة في تفخيله أبا بكر على عليّ .
انظر : تثبيت دلائل النبوة ج ١ ص ٥٤١، ومنها ج السنة النبوية ج ١ ص ١٣-١٤

(٥) ب و ج : علي السهوي (٦) ماقط من : ب

(٧) سبق ذكر هذا القول في ص : ١٢٦

أقول^(١) : وقاله لخالص^(٢) محبيه في خلوته ، كما مرّ أنّ الدارقطني روى عن أبي جعيفة أنّ عليا استعمله على بيت المال لقمة ذكرها^(٣) . قال أبو جعيفة : كنت أرى أنّ عليا أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسمعت قوماً يقولون أبا بكر وعمر ، فدخلني لذلك كآبة حتى أبصر ذلك عليّ منّي ، فأخذ بيدي ، فأدخلني بيتا فقال : يا أبا جعيفة ما هذه الكآبة التي ظهرت عليك ؟ قلت : والله يا أمير المؤمنين لم أكن أرى أحدا من المسلمين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل منك ، فسمعت أقواما يقولون - يعني أبا بكر وعمر - ، قال : أو^(٤) لهذا اكتأبت يا أبا جعيفة ؟ قلت : نعم . قال : أفلا أحدثك يا أبا جعيفة بأفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : بلى فديتك . فقال : أبا بكر . فازددت كآبة ، فقال : ما لي أراك كأنك ازددت كآبة ؟ قلت : أجل . قال : أفلا أخبرك بخير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٥) ؟ أبي بكر ؟ قلت : بلى فديتك . قال : عمر : فازددت كآبة . قال لي : أراك تزداد كآبة ، قلت : أجل^(٦) . والله . لقد ازددت كآبة . قال : أفلا أخبرك بخير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت : بلى جعلني الله فداك . فسكت . قال أبو جعيفة : فأعطيت الله مهذا أن لا أكتم هذا الحديث بعد مشافهة عليّ / أي ما بقيت .^(٧)

(١) أي البرزنجي

(٢) ب : الخالص

(٣) ب : تنهى

(٤) ج : و

(٥) ما قط من : ج

(٦) أ : أحل ، والمثبت من : ب و ج

(٧) تقدم ذكر هذا الأثر في ص ١٤٨

(قال العلماء)^(١) : فكيف يجمع المتممك بحبل ولاية^(٢) علي رضي الله عنه أن يخالف (قوله)^(٣) رضي الله عنه ويحمله على التقيسة مع ذكره ذلك في الخلا والملا وبعدهما أنضت اليه الخلافة^(٤) و^(٥) بعد موت أبي بكر وعمر بدهر، ولا سيما مع مثل أبي جعيفة الذي يكتسب لذلك^(٥) غاية الاكتساب . فاعتبروا يا أولي الأبواب . وانظروا يعين الانصاف ليتبين لكم الخطأ^(٦) والصواب^(٧) .
وبالله التوفيق ، والى الله المصير والمآب ، وموعد الخصوم يوم الحشر والحساب .

(١) ما بين القوسين حاقط من : ب

(٢) أ : ولاية ، والمثبت من : ب و ج

(٣) أ : قول علي . والمثبت من : ب و ج

(٤) حاقط من : ب

(٥) ب : كذلك

(٦) ب و ج : من

(٧) و هو قول السهوي في جواهر المقدين ج ١ ص ١٠٤ ، ج ٢ ص ٤٣٧ .

((المطلب الثاني عشر : زعمهم بانقراض نسل الحسن رضي الله عنه))

أقول :

ومن هفواتهم العظيمة ، وشرائهم الجسيمة ، أنهم قالوا : إن البيط الأكبر ، وخامس الخلفاء الراشدين الذين بهم^(١) تمت مدة الخلافة النبي حذها النبي صلى الله عليه وسلم بثلاثين سنة^(٢) ، أباً محمد أمير المؤمنين الحسن بن علي رضي الله عنهما ، لم يعقب . وإن عقبه انقراض ، وأنه لم يبق من نسله الذكور .

وهذا القول شائع فيهم ، وهم مجمعون عليه ، ولا يحتاج إلى إثباته .^(٤) ومنهم من يدعي أن الحجاج^(٥) قتلهم كلهم . وتوطلوا بذلك إلى أن يحصر الإمامة في أولاد الحسين ، ومنهم في اثني عشر . وأن يبطلوا مائة من قام بالدموة من آل الحسن ، مع فضلهم وجلالتهم وإتقانهم بشروط الإمامة ، ومبايعة التار لهم ، وصحة نسبهم ، وفور علمهم بحيث أنهم كلهم بلغوا درجة الاجتهاد المطلق^(٦) . فقاتلهم الله أنى يؤفكون . وقد ردنا عليهم^(٧) في كتابنا " الاثاعة لأشراط الساعة " بما فيه الكفاية^(٨) . ولنبيط هنا في ردهم القول ليكون كتابنا كافياً في^(٩) كشف مجرمهم وبجرهم^(١٠) وقطع ساقهم ، وقلع شجرهم ، وليغصوا إذا ألقناهم^(١١) .

الحجر بحجرهم .

(١) ب : هم . وفي هامش ب : قف على الحسن (كذا ، ولعل المصواب : على قولهم أن الحسن) ليس له عاقب .

(٢) إشارة إلى حديث سفينة وقد تقدم ذكره في ص ١٢٠ .

(٣) ب و ج : أبو . وفي حاشية أ : مطلب قول الرافضة قاتلهم الله أن الحسن

(٤) وانظره في : الأدلة الواضحة على المثالب الفاضحة في يعقوب .

(٥) أي الحجاج بن يوسف الثقفي ، انظر ترجمته في تقريب التهذيب ص ٥٢ .

(٦) إنما بلغ درجة الاجتهاد المطلق من تمكن فيها واجتمعت لديه شروطها . ولم يشترط أن كل من قام بالدموة من آل الحسن يبلغ هذه المنزلة .

(٧) ب و ج : نللك عليهم (٨) انظر ص ٨٨ من كتاب الاثاعة .

واعلم أنّ هذا القول منهم أذى^(١) لرسول الله صلى الله عليه وسلم،
ولأمير المؤمنين عليّ، وللسيدة فاطمة البتول، وللامام الحسين رضي الله
عنهم أجمعين، لأنّه تنزيل لأولادهم من رتبة استحقاق الإمامة، ونفي لنسب
عترتهم الطاهرة، وإبطالهم لجلالتهم الظاهرة .

بل واني اظلمت منهم على أنهم يبغضون الامام الحسن^(٢) رضي الله عنه
وينقصونه، ويقولون انه أخطأ في نزوله من الخلافة لماوية^(٣) وانه
ظلم أخاه الحسين حيث أخذ حقه وأعطاه لماوية واذا لم يردّها
لنفسه كان ينبغي أن يعطيها لمستحقها بعده وهو أخوه الحسين، الى غير
ذلك من الترهات - لعنهم الله - .

ولا يدرون أنّ ذلك من فضائله، حيث حقن دماء المسلمين، وجمع ثملهم،
وظهرت بذلك سيادته . فكان ممداق قول جدّه صلى الله عليه وسلم : " إنّ
ابني هذا سيّد، و سيملج الله به بين فئتين عظيمتين / من المسلمين " .^(٤) ٨٣ ب
ولا سيما وقد بلغه قوله صلى الله عليه وسلم " لن يخلب معاوية أبدا " ^(٥)،

= (٩) ماقط من : ب

(١٠) مجرم وبجرهم أى ميوبهم وأخزائهم، وما أبدوا وما أخفوا . انظر
قاموس المحيط ج ٢ ص ٨٨ . لسان العرب ج ٤ ص ٥٤٢ .
(١١) ب : القويهم

(١) ب : ايذاء

(٢) في حاشية ب : قف على أنهم يبغضون الحسن بن علي رضي الله عنه .

(٣) انظر : مروج الذهب ج ٢ ص ٤٣١، تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢١٥ . وانظر
كتاب " الشيعة وأهل البيت لاحسان الهي ظهير من ٢٧٨-٢٧٩ فقد ذكر فيه
اهانتهم للحسن منقولة من كتبهم .

(٤) البخارى في صحيحه (مع الفتح) ج ٥ ص ٢٠٧، ج ٧ ص ٩٤، النجاشي في فضائل
المحابة ص ٢٠، الامام أحمد في المسند ج ٥ ص ٣٧ وفي فضائل المحبة
ج ٢ ص ٧٦٨ وقال محققه : اسناده صحيح . ورواه الحاكم في المستدرک ج
٣ ص ١٧٥ .

(٥) رواه ابن عساكر في تاريخه ج ١٦ ص ٦٨٨ . وقال العافظ ابن حجر
في فتح الباري ج ٧ ص ١٠٤ : وقد ورد في فضائل معاوية أحاديث كثيرة لكن
ليس فيها ما يمج من طريق الاسناد وبذلك جزم اسحاق بن راهويه والنجاشي
وغرهما، والله أعلم .

ولهذا قال أمير المؤمنين علي رضي الله عنه " لو كنت تذكرت هذا الحديث ما قاتلت معاوية " (١).

وقد نصح الحسن أخاه الحسين في طلب الخلافة وقال " ان الله لا يجمع فينا النبوة والملك " وقال : اياك وغناء الكوفة لا يستغفرك " (٢). فكان الحسن أغزر علما وأكثر علما وأكبر علما من أخيه الحسين رضي الله عنهما .

وكذلك ينسبون الى ظلم كل من ادعى الامامة من أولاد الحسن . وقد أخبرني رجل من أشرف مكة وهو السيد حسن بن أحمد بن حراز (٣)، وكان بيننا وبينه مودة أنه كان يزور السيد الامام محمد بن عبد الله ابن الحسن بن الحسن الملقب بالنفس الزكية (٤)، فلاقاه في بعض المزمار رجل من علماء رافضة المدينة ممّي سليم (٥) فقال له : لا تزر هذا ولا تسه بالامامة، فانه غاصب ظالم - وحائث - . قال : فقلت : لماذا؟ قال " لأنه ظالم بخروجه ودمواه الامامة، فأت الامام في زمنه كان جفيس المادق، وكان يجب عليه أن يبايعه، فلم يفعل وادعى الامامة لنفسه . قال : فهمت أن أوقع به لكن صبرت (٦)، وطرده من (٧) مجلي . قال : وكان يتردد اليّ، وكان (٨) يتهويني - والعيان بالله - . ولتلفت الى ردهم، فنقول : هذا (٩) باطل من وجوه :

(١) رواه ابن ماسك في تاريخه ج ١٦ ص ٦٨٨، وذكره البرزنجي في كتابه الامامة لأشراط الساعة ص ١٨ .

وانظر قول ابن حجر في فتح الباري ج ٧ ص ١٠٤ .

(٢) ذكره محب الطبري في ذخائر العقبين ص ١٤٢، وذكره البرزنجي في كتابه الامامة في أشراط الساعة ص ٢٤ .

(٣) انظر : الأدلة الواضحة على المثالب الفاضلة ق ٢٦٢ . ولم أقف على ترجمة المذكور .

(٤) لم أقف على ترجمته .

(٥) هو الذي بايعه أهل البيت بالخلافة وخرج أيام المنصور العباسي، فقتل بالمدينة سنة ١٤٥ . انظر : مقاتل الطالبين ص ٢٢٢ .

(٦) أ : حيرت، والمثبت من ب و ج (٧) ب و ج : هن .

(٨) أ : كاد، والمثبت من ب و ج (٩) أي ادعى الرافضة بانقرضت الحسن

الأول : العمدة ^(١) في ذلك علماء ^(٢) الأثاب . وقد أجمع ^(٣) كتب أنساب الطالبية أن نسله ^(٤) رضي الله عنه ملؤ الأرض . فقد قال الشريف ابن عتبة في عمدة الطالب ^(٥) وغيره ^(٦) : " ولد أبي محمد الحسن - في رواية الشيخ الشرف العبدلي - ^(٧) ستة عشر ولدا ، منهم خمس بنات وأحد عشر ذكرا ، هم : زيد ، والحسن المثنى ، والحسين الأثرم ، وطلحة ، واسماعيل ، ومبد الله ، وحمزة ، ويعقوب ، ومبد الرحمن ، وأبو بكر وممر ، وقيل أبو بكر كنيته مبد الله ، والسادس عشر ^(٨) هو القاسم .
وأما البنات فعن (أم الحسن و أم الحسين) ^(٩) وفاطمة ، وأم سلمة ، وأم مبد الله ، وزاد بعضهم ^(١٠) رقية .
نفي رواية هذا البعض ^(١١) تكون أولاد الحسن سبعة عشر .

(١) ج : ان العمدة

(٢) ب : على

(٣) في : أ ، ب ، ج : أجمع ، وهو تمحيص

(٤) أي نسل الحسن رضي الله عنه

(٥) هو أحمد بن علي بن حسين ، ابن عتبة الداودي الحمصي ، مؤرخ نسابية ،

من مؤلفاته : كتاب عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب ، مطبوع حقيقته

د . نزار رضا . توفي ابن عتبة سنة ٨٢٨ . كشف الظنون ج ٢ ص ١١٦٧

(وفيه : ابن عتبة ، وهو تمحيص) ، وهدية العارفين ج ١ ص ١٢٣ (و

فيه : ابن عتبة ، وهو كذلك تمحيص) . وانظر : الأعلام ج ١ ص ١٧٧

(٦) انظر : معجب الطبري في ذخائر العقبي من ١٤٣ .

و يبدأ البرزنجي في النقل من عمدة الطالب مختصرا من ص ١٥٥ إلى ١٥٧

(٧) لم أقف على ترجمته

(٨) انظر : عمدة الطالب ص ٥٥

(٩) ب و ج : أم الحسين و أم الحسن . وفي عمدة الطالب : أم الحسين

رملية و أم الحسن (ص ٥٥) .

(١٠) في عمدة الطالب : وزاد الموضح النسابية (ص ٥٥)

(١١) أي الموضح النسابية . ولم أقف على ترجمته

وقال أبو نصر البخاري^(١) : ولد (الحسن)^(٢) ثلاثة عشر ذكرا ،

وسنت بنات ، فأعقب من ولد الحسن أربعة ، زيد ، والحسن المثنى ،

والحسين الأثرم وممر (الآن الحسين الأثرم وممر)^(٣) انقرضا سريعا .

وبقي عقبه من زيد والحسن المثنى .

فأما الزيد - وكان يكنى (أبا الحسن)^(٤) ، وكان يتولى صدقات رسول الله

صلى الله عليه وسلم ، فيتخلف من ماله الحسين ولم يخرج معه إلى العراق ،

وبدع بعد قتله^(٥) عبد الله بن الزبير لأن أخته لأمه وأبيه / كانت

تحت (ابن)^(٦) النوير . فلما قتل أخذ زيد بيد أخته ورجع إلى

المدينة ، وكان جوادا ممدوحا ، عاش مائة سنة ، وقيل خمسا وتسعين ،

وقيل تسعين . مات بين مكة والمد (مدينة بمو)^(٧) - سفع يقال له الحاجز^(٨)

والعقب منه في ابنه الحسن بن زيد ، وكنى أبا محمد . وكان أمير -

المدينة من قبل المنصور العباسي^(٩) ، وكان مطاهرا لبني العباس ، عاش

ثمانين سنة . وأدرك زمن الرشيد ، ولا عقب لزيد إلا منه .

وكانت لزيد ابنة تسمى نفيسة ، خرجت إلى الوليد بن عبد الملك فولدت

له ، وماتت بمصر ، قبرها يزار (ويتبرك به)^(١٠) ، وكان الوليد يكرم أباها

(١) هو سهل بن عبد الله بن داود ، كان حيا سنة ٣٤١ . انظر : كتاب الامام
المهاجر ص ٩٩ .

(٢) في عمدة الطالب : الحسين بن علي (م ٥٥) وأظنه تمحيص

(٣) ب : لأن الحسين الأثرم . أي أن عقب الحسين الأثرم وممر ...

(٤) في عمدة الطالب : أبا الحسن ، وقال الموضح النجاشي : أبا الحسن (م ٥٦)

(٥) أي بعد قتل الحسين

(٦) حاقط من : ج

(٧) ما بين القوسين سوانا في أ ، والمثبت من : ب وج و عمدة الطالب

(٨) كذا ، وسيأتي أنه : حائر

(٩) في عمدة الطالب : الدوانيقي (م ٥٦)

(١٠) ما بين القوسين ليس من عمدة الطالب (م ٥٧)

ويطسه على سريرته (١).

وأعقب الحسن^(٢) بن زيد من سبعة رجال : القاسم ، وعلي الشديداً ،

وابراهيم ، وعبد الله ، واسحاق ، واسماعيل ، وزيد ...

قال الشيخ تاج الدين^(٣) : ثلاثة منهم مكثرون : القاسم و فيه العدد

والبيت ، واسماعيل وعلي الشديداً . وأربعة منهم مقلون وهم^(٤) اسحاق

وزيد ، وعبد الله ، وابراهيم .

فأما القاسم فأعقب من ثلاثة : عبد الرحمن الشجري ، ومحمد البطحاني ،

وحمزة .

فأما محمد البطحاني - وكان فقيهاً - فأعقب من سبعة رجال وهم : القاسم

الرئيس ، وابراهيم ، وموسى ، وعيسى ، و هارون ، وعلي ، وعبد الرحمن .

فأما علي^(٥) فكان له خمسة بنين : القاسم له أعقب بطبرستان^(٦) ، والحسن

الأطروش وله أعقب بجرجان^(٧) ، ومحمد وله أعقب بطبرستان .

= قوله : وكانت لزيد ابنة تسمى نفيسة ... فيه اشكال :
أولاً : نفيسة هذه والتي توفيت بمصر وقبرها يزار ليست بنتاً لزيد ، وإنما
هي ابنة الحسن بن زيد بن الحسن بن علي .

ثانياً : ومن المرجح أنها لم تلق الوليد بن عبد الملك فضلاً عن أن يتزوج
منها . فالوليد توفي سنة ٩٦ هـ . ونفيسة توفيت سنة ٢٠٨ هـ .

ثالثاً : قوله قبرها يزار ويتبرك به . لاشك أن زيارة القبور بالطريقة
والكيفية المشروعة سنة سنّها رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وأما التبرك بالقبر فهذا مما نهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) رابعاً : وهذا الذي يكرمه الوليد (ولاسيما عبد الملك بن مروان) هو الحسن
ابن الحسن بن علي . انظر : البداية والنهاية ج ١٠ ص ٢٦٢ ، ج ٩ ص ١٩١

(١) عمدة الطالب ص ٥٨

(٢) ج : الحسين

(٣) لم أقف على ترجمته

(٤) ب : وهما

(٥) أي علي الشديداً بن الحسن بن زيد بن الحسن بن الحسن . انظر : عمدة الطالب
ص ٥٨ .

(٦) طبرستان : هي بلاد ما بين الرى وقومس والبشر والديلم والجيل . انظر :
معجم البلدان ج ٤ ص ١٣ .

(٧) جرجان : مدينة مشهورة بين طبرستان وخراسان . معجم البلدان ج ٢ ص ١١٦ .

وأما هارون^(١) فولده حمزة رجال وهم : محمد، وعلي، والحسن،
والحسين والقاسم .

وأما محمد^(٢) فكان سيّدا بالمدينة، ومن ولده داود الأصغر .
ابن محمد بن هارون له ولد بدينور^(٣) والحسن بن محمد ولده
بالمدينة، وحمزة بن محمد ولده بالرى^(٤) وطبرستان .
وقال ابن طباطبا^(٥) : ومن ولد هارون^(٦) الشريف أجمد بن
الحسين بن هارون المذكور، كان كثير العلم، له منافع في الفقه والكلام،
بويج له بالديلم^(٧) ولقب بالحيّد المؤيّد . وأخوه أبو طالب يحيى^(٨)
ابن الحسين كان عالما فاضلا له منافع في الكلام، بويج له أيضا، ولقب^(٩)
بالسيد الناطق بالحق . ولهما أعقاب .

-
- (١) أى هارون بن محمد البطحاني بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن
ابن الحسن بن علي بن أبي طالب .
- (٢) أى محمد بن هارون بن محمد السطحاني .
- (٣) دينور : مدينة قريبة من قرمسين، بينها وبين همذان نيف وعشرون
فرسخا . معجم البلدان ج ٢ ص ٥٤٥ .
- (٤) الرى : مدينة مشهورة من أعلام المدن، بينها وبين نيسابور مائة
وستون فرسخا . معجم البلدان ج ٣ ص ١١٦ .
- (٥) هو يحيى بن محمد بن القاسم بن طباطبا الحنفي، نسابه، نقل ابن
حجر العسقلاني أنه انتهت إليه معرفة أنساب الطالبين في وقته . مات
سنة ٤٧٨ . انظر : لسان الميزان ج ٦ ص ٢٧٦-٢٧٧ هدية الغارفين ج ٢ ص ١٩٥
- (٦) جاقط من : ب
- (٧) نسب نقل ياقوت الحموي أن الديلم في الاقليم الرابع، ذولها خمس
وسبعون درجة، و عرضها ست وثلاثون درجة و عشر دقائق . انظر : معجم
البلدان ج ٢ ص ٥٤٤ .
- (٨) أ : أخو، والمثبت من ب و ج وعمدة الطالب ص ٦٠ .
- (٩) ب : لقب له

ثم ذكر ابن فنية بقية أولاد البطحاني (١) وأن (٢) منهم بالكوفة ،
وبالري (٣) وبطبرستان ، وبخجند (٤) ، ونيسابور (٥) ، وبخراسان (٦) وبلخ (٧)
وبقم (٨) ، ويراوند (٩) ، وبمصر ، وبخارى (١٠) ، وبالسند (١١) وبهمدان (١٢)

(١) أي محمد البطحاني بن القاسم بن الحسن بن زيد بن الحسن بن الحسن .
انظر : عمدة الطالب ص ٦٠ - ٧٤ .

(٢) ب : أنهم .

(٣) سبقترجمتها في ص ٣٧٨

(٤) خجند : بلدة مشهورة بما وراء النهر على شاطئ سيحون ، بينها وبين
سمرقند عشرة أيام شرقا . معجم البلدان ج ٢ ص ٢٤٧ .

(٥) نيسابور : مدينة عظيمة ، بينها وبين الري مائة وستون فرسخا ،
ومنها إلى سرخس أربعون فرسخا . معجم البلدان ج ٥ ص ٣٣١

(٦) خراسان : بلاد واسعة ، أول حدودها مما يلي المراق أزاغوار قمبة جوين
وبيهق ، وآخر حدودها مما يلي الهند وطخارستان وغزنة وسجستان ،
وكرمان ، تشتمل على أمهات البلاد منها نيسابور وهرات ومرو . -
معجم البلدان ج ٢ ص ٣٥٠ .

(٧) بلخ : مدينة مشهورة بخراسان وهي من أجل مدن خراسان ، بينها وبين
ترمذ اثنا عشر فرسخا . معجم البلدان ج ١ ص ٤٧٩ - ٤٨٠ .

(٨) قم : مدينة تذكر مع قاشان ، وهي مدينة متحذثة اسلامية لا أثر
للأحاجم فيها . وأول من مصرها طلحة بن الأخوص الأشعري . انظر : معجم
البلدان ج ٤ ص ٣٩٧ .

(٩) راوند (وفي معجم البلدان : راون) بلدية من نواحي طخارستان شرقي
بلخ ، ليست بالكبيرة . معجم البلدان ج ٣ ص ٢٠

(١٠) بخارى : من أعظم مدن ما وراء النهر وأجلها ، يعبر اليها من آمل الشط ،
بينها وبين جيحون يومان من هذا الوجه . وبينها وبين مرو اثنتا
عشر مرحلة ، وبينها وبين سمرقند سبعة وثلاثون فرسخا . معجم البلدان
ج ١ ص ٣٥٣

(١١) السند : بلاد بين بلاد الهند وكرمان وسجستان . معجم البلدان ج ٣ ص ٢٦٧
(١٢) نقل ياقوت الحموي أن همذان في الاقليم الرابع ، وطولها من جهة المغرب
ثلاث وسبعون درجة ، وعرضها ست وثلاثون درجة . معجم البلدان ج ٥
ص ٤١٠ .

و ببغداد، و بقزوين^(١) و بالكوفة، و بنميبين^(٢) و ببلاد الكوفة،
وبديار بكر^(٣) و بالمشهد الغزوي^(٤).

و من ذرية زيد بن الحسن المذكور بنو بنفشة، و بنو فطائل و بنو
الحداد . و منهم الداعي أبو محمد الحسن بن القاسم . و منهم أبو
محمد الداعي / الملقب بالمهدي لدين الله القائم^(٥) بحق الله . و منهم
أبو عبد الله المعتزلي، و منهم أبو الحسين الأطروعي الرئيس، و منهم
مجد الدين عباد شري بشاه^(٦) . و منهم الوزير ناصر بن مهدي، و خلق لا
يحصون .

و أما عقب أبي محمد الحسن المثنى بن الحسن البيط - و كان يتولى
صدقات أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه،^(٧) أراد الحاج بن يوسف
أن يشرك معه عمر بن علي بن أبي طالب، فخطب الحسن إلى عبد الملك^(٨)
و نكأ إليه الحجاج، فكتب عبد الملك إلى الحجاج كتابا أن لا يعارض^(٩)
الحسن بن الحسن^(١٠) و كان الحسن هذا شهد الطف^(١١) مع عمه الحسين و أئمن

(١) سبقت ترجمته في ص ١٦٦

(٢) نميبين : مدينة عاصمة من بلاد الجزيرة على جادة القوافل من الموصل
إلى الشام، بينها و بين سنجار تسعة فراسخ، و بينها و بين الموصل تسعة
أيام . معجم البلدان ج ٥ ص ٢٨٨

(٣) ديار بكر : بلاد كبيرة واسعة انتسب إلى بكر بن وائل، و حدّها ما غرب
من دجلة إلى بلاد الجبل المطل على نميبين إلى دجلة . معجم البلدان
ج ٢ ص ٤٩٤

(٤) لم أقف على ترجمته

(٥) ب و ج : و منهم القائم

(٦) ج : شرفاه

(٧) ساقط من : ب

(٨) أي عبد الملك بن مروان الأموي

(٩) أ : تعارض، و المثبت من ب و ج

(١٠) مدة الطالب من ٨٠، و انظر البداية و النهاية ج ١ ص ١٦١

(١١) الطف : أرض من فاحية الكوفة في طريق البرية، فيها قتل الحسين بن علي
معجم البلدان ج ٤ ص ٣٦

فلما أرادوا أخذ الرؤوس وجدوا به رمقا . فقال أسماء بن خارجة
 الفزاري : دمه لي " فتركوه . - (وأعقب الحسن من خمسة)^(١)
 رجل : عبد الله المحض ، وإبراهيم النمر ، والحسن المثلث وأمه فاطمة
 بنت الحسين بن علي رضي الله عنهم ، وداود ، وجعفر وأمه أم ولد^(٢)
 رومية تدعى حبيبة .

وأما عبد الله المحض - وصي به إليه تمحض فيه نسب البطين ،
 وكان يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان شيخ بني هاشم في زمانه ،
 مات في حبس أبي جعفر المنصور مخنوقا ، عن خمس وسبعين سنة . وكان -
 يتولى صدقات أمير المؤمنين بعد أبيه الحسن .^(٣) -
 (وأعقب عبد الله المحض من ستة^(٤) رجل : محمد النفس الزكية ،
 وإبراهيم قتيل باخري^(٥) ، وموسى الجون ، ويحيى صاحب الديلم ، وسليمان
 وأدريس .

فأما محمد النفس الزكية - ويكنى أبا عبد الله - فقام^(٦) في
 زمن المنصور العباسي ودعا إلى نفسه ، وبايعه أهل المدينة وغيرهم . فأرسل
 المنصور إليه جيشا فقاتلوه^(٧) ، فقتل بأحجار الزيت .^(٨)

(١) كذا في أ ، ب ، ج : ولعل المواب : لمن خمسة ، وهي جواب أما ، في
 قوله : وأما عقب الحسن ...

(٢) ب : أم البد

(٣) مدة الطالب م : ٨٣

(٤) كذا في أ ، ب ، ج : ولعل المواب : فعقبه ، وهي جواب : أما ، في قوله
 : وأما عبد الله المحض .

(٥) باخري : موضع بين الكوفة واسط وهو إلى الكوفة أقرب ، معجم البلدان
 ج ١ ص ٣١٦

(٦) ب : فقال (٧) ب : فقاتلوا

(٨) أحجار الزيت : موضع بالمدينة قريب من الزوراء . معجم البلدان ج ١
 ص ١٠٩ . وانظر : مدة الطالب م ٨٤ - ٨٥ .

وأعقب^(١) من عبد الله الأثر الكابلي وحده، وكان قد^(٢) هرب بعد قتل أبيه إلى النسند، فقتل بكابل^(٣) . وأعقب من ولده محمد بن عبد الله الأثر . وأعقب محمد من ابنه الحسن الأمور الجواد . وأعقب الحسن الجواد من أربعة رجال وهم : أبو جعفر محمد نقيب الكوفة، وأبو عبد الله الحسين نقيب الكوفة^(٤) أيضا، وأبو محمد عبد الله، والقاسم .

وأما أبو جعفر فله بقية بواسط^(٥) منهم : أبو الملا عبد الله، وأبو الحرايا الحسن، وأبو البركات محمد . ومنهم السيد العالم المحدث أبو طالب علي بن الحسين بهمدان . وأما أبو عبد الله فكان له عقب بالكوفة إلى المائة السادسة ثم انقرضوا .

وأما أبو محمد عبد الله^(٦) بن الحسن الأمور فله عقب بخراسان، وآمد^(٧) واستراباذ^(٨) . وكان من ولده ناصر بن علي بن محمد بن علي بن عبد الله المذكور بجرجان^(٩)، وله بها ولد .

(١) أي محمد بن عبد الله النفس الزكية .

(٢) ساقط من : ب

(٣) كابل : ولاية ذات مروج كبيرة بين هند و غزنة . معجم البلدان ج ٤ ص ٤٢٦ .

(٤) ما بين القوسين ساقط من : ج

(٥) واسط : مدينة متوسطة بين البصرة والكوفة، عمرها الحجاج بن يوسف الثقفي . معجم البلدان ج ٥ ص ٢٤٧ .

(٦) أ : محمد محمد أبو عبد الله . والمثبت من ب و ج

(٧) آمد : أشهر مدن ديار بكر وأجلها قدرا وأشهرها ذكرا . معجم البلدان ج ١ ص ٥٦ .

(٨) استراباذ : بلدة مشهورة من أعمال طبرستان بين مارية وجرجان . معجم البلدان ج ١ ص ١٧٤ .

(٩) سبقت ترجمتها في ص : ٣٧٧

وكان عبد الله بن الجواد أعقب من ثلاثة رجال : علي ، والقاسم ، وأحمد .
 وأما علي^(١) ، فله عقب بجرجان ، ونيسابور / وطبرستان .
 وأما (القاسم بن) ^(٢) الحسن الأفور ، فولده بجرجان ، وقيل انقرض .
 وأما إبراهيم قتيل باغمرى بن عبد الله المحض ، فكان عالما في فنون
 كثيرة ، وكان يرى مذهب الاعتزال ، وكان شديد القوة .^(٣) وقد خرج بعد أخيه
 النفس الزكية ، وعظم أمره ، وتلقب بأمير المؤمنين ، ثم جاءه سهم
 فوقع على جبهته فقال : الحمد لله ، أردنا أمرا ، وأراد الله غيره . فكان
 ما أراد الله دون ما أردنا .^(٤)
 قلت^(٥) : وفي (هذا اعتراف)^(٦) منه بالقدر وبارادة الله للشروع ، فإن
 قتله من الشرور لاشك .
 وأعقب إبراهيم^(٧) من ابنه الحسن وحده .
 وأعقب الحسن بن إبراهيم من^(٨) عبد الله وحده .
 وأعقب عبد الله من رجلين : إبراهيم الأزرق ، ومحمد الأرماني .
 أما إبراهيم الأزرق فولده بنسج^(٩) يقال لهم : بنو الأزرق . وأعقب
 من رجلين : أبي علي أحمد وأبي حنظلة داود . ولهما عقب منتشر .

(١) أي علي بن عبد الله بن الجواد

(٢) ما بين القوسين سواد في أ ، والمثبت من : ب و ج و عمدة الطالب م . ٨٧

(٣) عمدة الطالب م . ٨٨

(٤) نفس المصدر ، الصفحة ٨٩

(٥) أي البرزنجي

(٦) ب : هذه الاعتراف

(٧) أي إبراهيم بن عبد الله المحض

(٨) أ : بن ، والمثبت من : ب و ج

(٩) في أ : نيسج ، ج : ينبع . والمثبت من : عمدة الطالب م . ٩٠

ونسج : موضع حماه رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده ،

وهو مدر وادى العقيق بالمدينة . معجم البلدان ج ٥ ص ٢٨٤ .

و عقب أحمد بن الأرق (يرجع الى) ^(١) أبي الحسين محمد النساب
صاحب الخاتمة .

و عقب داود يرجع الى أبي سليمان الملقب حويمات ^(٢) ، والحسن
ابني داود .

و قال ابن عتبة : و من بني ابراهيم بن عبد الله ^(٣) بقية ^(٤) بنسج
والعراق، و خراسان، و ما وراء النهر . ^(٥)

و أما موسى الجون بن عبد الله المحض - و يكنى أبا الحسن، و قيل
أبا عبد الله، عاش الى أيام الرشيد، و مات بسوق ^(٦) ، و في ولده الممدد
والامرة ^(٧) بالحجاز - (و عقب) ^(٨) من رجلين : عبد الله الشيخ الحالج،
و يلقب بالرفض أيضا، و ابراهيم .

أما ابراهيم بن الجون، فأعقب من يوسف الأخضر وحده . و أعقب يوسف
من ثلاثة و هم : الأمير أبو عبد الله صاحب اليمامة ^(٩) ، و أبو الحسن
ابراهيم، و أبو جعفر أحمد . و كان له أولاد آخر منهم الحسن بن يوسف،
ظهر بالحجاز، و قتله بنو العباس ^(١٠) بمكة .

(١) ب : ثم يرجع الى

(٢) ج : جزيماز

(٣) أي : بنو ابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن

(٤) أ : نيسج، ج : ينبج، و المثبت من : عمدة الطالب

(٥) عمدة الطالب ص ١٠

(٦) سوق : موضع قرب المدينة ، يمكنه آل علي بن أبي طالب، و كان من

جملة صدقات علي بن أبي طالب . معجم البلدان ج ٣ ص ٢٨٦

(٧) ب : العدو والامرة . ج : العدد والأمة

(٨) كذا في : أ، ب، ج . و لعمل المواب : فأعقب، جوابا على قوله

: و أما موسى .

(٩) اليمامة : بلدة معدودة من نجد و قاعدتها حجر، و بين اليمامة

و البحرين عشرة أيام . معجم البلدان ج ٥ ص ٤٤٢

(١٠) ب : أبو العباس .

و منهم اسماعيل بن يوسف، ظهر بالحجاز، و غلب على مكة أيام المستعين^(١)
ثم مات فجأة، ثم قام أخوه محمد المذكور، و ذهب إلى اليمامة فملكها،
و ملكها أولاده من بعده، فهم هناك يقال لهم الأخيضيون و بنو يوسف .
و هو^(٢) أيضا أعقب من ثلاثة وهم : يوسف الأمير، و فيه البيت والعدد،
و ابراهيم أبو عبد الله محمد بن محمد قتييل القرامطة قتل هو و بنو أخيه
اسماعيل و ابراهيم و الدريس الأكبر، و الحسين بنو يوسف محمد^(٣) بن يوسف
الأخضر، سنة^(٤) ست عشرة و ثلاثمائة في موضع واحد عام^(٥) بعضهم
بعضا .

و أعقب يوسف الأمير بن محمد بن يوسف الأخضر من ثلاثة رجال وهم :
اسماعيل قتييل القرامطة، و أبو محمد الحسن، و أبو عبد الله الحسين،
عقبه كثير منتشر .

و أعقب أبو محمد الحسن من رجلين / ^(٦) هما أبو جعفر أحمد أمير اليمامة،
و عبد الله المقب فروخا .

و أعقب أبو جعفر أحمد من رجلين هما : أبو عبد الله الأمير، و أبو
المقلد جعفر، وله عقب كثير .^(٧)

و بالجملة فعقب الجون كثير لا يحصون : منهم الأخيضيون، و بنو

(١) أي المستعين العباسي أحمد بن محمد، المتوفى سنة ٢٥٢ هـ .

(٢) أي محمد أخو اسماعيل بن يوسف

(٣) ج : ابن محمد

(٤) ج : ست

(٥) أ : جفس، و المثبت من : ب و ج، و عمدة الطالب (ص ٩٢)

(٦) ساقط من ب و ج

(٧) عمدة الطالب ص ٩٢ .

حميدان، وبنو الدكين، وبنو الالف . (١)

ومن ولد محمد الشهيد صاحب القميدة التي مطلعها :
طرب الفؤاد وهاوت أحزانه (٢)

وله حكاية مع بنت ابن المدثر الوزير . (٣)

ومنهم بنو الفعناك ، وآل حسن ، وبنو هذيم ، والسويقيون ، وآل -

أبي الحمد ، وبنو الخلق ، وآل الفدكي ، وآل المبعوج بالحجاز واليمن ،

والأعمديون وهم عدد كثير أهل سيادة ورياسة ، والغمقيون بالجمعة (٤)

منزل بالبادية ، وهم عدد كثير بالحجاز والمراق .

وبنو المطرفي ، وآل عرفة ، وآل جمار ، وآل سلمة ، وبنو الكشيث ،

وبنو المراج ، وآل العتيد ، وآل حمزة ، والكراميون ، (والمثارفنة ،

والمفاظلة ، وبنو ثابت ، وبنو أسلم ، وآل الليول ، ومنهم ببادية

حول مكة ، ومنهم (٥) الفاتكيون ، وبنو الحجازي ، وآل الزاهي (٦) ،

وآل هطام ، وآل أبي طيب ، وبنو وهاش ، وبنو حان ، وبنو علي ، وبنو

شماخ ، وبنو هضام ، وبنو ميكث (٧) ، وبنو يحيى ، وبنو قاسم وأحمد السؤيد

ابن قاسم . وموسى الثاني ، والموسويون ، وآل طلقمة ، وآل أبي السليل ،

والمالحيون بالحجاز ، وأهل وادي المفراء (٨) ، وآل بدر ، وآل الزبيد

(١) انظر : عمدة الطالب ص ٩٢ - ٩٤

(٢) انظر تكملة البيت في عمدة الطالب ص ٩٤ وقد نبط به صاحبه من حبس المتوكل العباسي .

(٣) انظر القمة في عمدة الطالب ص ٩٤

(٤) ب : المجمع ، ج : المعجمة . وذكر ياقوت الحموي أن المعجماء من

أودية الملا باليمامة . معجم البلدان ج ٤ ص ٨٧

(٥) ما بين القوسين ما قُط من : ج

(٦) ج : الزاهد

(٧) كذا ، وفي عمدة الطالب (ص ١٠١) : مكث

(٨) وادي المفراء : واد بناحية المدينة ، كثير النخل والزرع والخير .

بينه وبين بدر مرحلة . معجم البلدان ج ٣ ص ٤١٢ .

راجح بن قتادة ، وليها بعد أخيه الحسن . ثم وليها ابن أخيه الحسن ابن علي بن قتادة ويكنى أبا سعيد^(١) . ثم ملكها بعده ابنه الأمير نجم الدين محمد أبو نمي بن أبي سعد الحسن بن علي . وفي ولده الامام^(٢) إلى الآن .

وكان أبو نمي في غاية النخوة والبالغة والشجاعة ، شارك أباه في إمارة مكة مبيا ، وذلك أن راجح بن قتادة في بعض حروبه مع أبي سعد الحسن استنجد أخواله من بني الحمين ، فخرجوا لمده في سبعمائة فارس ، ورئيسهم الأمير عيسى الحرون فارس بني حسين في زمانه . وأبو نمي بنسج^(٣) ، فأرسل أبوه إليه يطلبه ، وعمر أبي نمي يومئذ نحو سبع عشرة سنة ، فخرج قاصدا مكة ، فعادف القوم مائرين إليها ، فحمل عليهم وهم مائرون فهزمهم ورجعوا إلى المدينة مغلوبين .^(٤)

فلما قدم على أبيه مكة ، أشركه في ملكها ، فلم يزل حاكما على الحجاز مع أبيه (وبعده)^(٥) . وانفرد به سنة أربع وخمسين وستمائة ، واستمر فيه^(٦) إلى أن مات سنة سبعين وستمائة ، وقد أناف على التسعين ، وقد أخرج من مكة مرارا ، وحارب العساكر المصرية فظفر بهم .^(٧)

ومنهم الأمير عطيفة / وأخوه الأمير حميفة ابنا أبي نمي .

٨٦ ب

(١) أ : أبا سعيد ، والمثبت من : ب و ج و عمدة الطالب ١١٦

(٢) ب : الامامة

(٣) أ : نبيج ، والمثبت من عمدة الطالب ١١٧

(٤) عمدة الطالب من ١١٧

(٥) ما بين القومين ماقط من : ب

(٦) ماقط من : ج

(٧) عمدة الطالب من ١١٧

وكان حميفة نجاما بطلا .

ومنهم الأمير رميثة واسمه منجد، ولقبه أسد الدين، ويكنى أبا
مرارة، ملكها بعد موت أبيه أبي نمي مع مراجعة أخيه حميفة الرآن ان ترد
بالملك من الناصر ملك مصر سنة (١) أربع وثلاثين وسبعائة (٢) وطالت مدته
، وفي سنة أربعين وسبعائة (٣) نزل باختياره لولديه عجلان وثقة،
فلم يوافقهما صاحب مصر (٤)، واستمرّ إلى سنة ست وأربعين وسبعائة،
فتركها لعجلان وحده (٥). قال ابن منبىة : وفي ولده الإمارة التي
الآن دون سائر أولاد أبي نمي . وكان له عدة أولاد . ثم ملكها بعده
رميثة بن عجلان بن رميثة مدة منفردا تارة ومع اخوانه (٦) وأولادهم
أخرى . ثم (٧) تركها لابنه أحمد سنة (٨) سبع وثمانين وسبعائة،
ونازعه فنان بن مقامس بن رميثة، فكثرت الحروب بينهما (٩) إلى سنة
سبع وثمانين، فأمر سلطان مصر بـرقوق (١٠) برفعهما عنها ونصب علي
ابن عجلان .

قال ابن منبىة : ثم سلمها عجلان إلى ابنه شهاب الدين أحمد في حياته،
واعتزل هو السراة مات .

وكان شهاب الدين عادلا سائما شديد الحكومة، تهابه الأشراف
والقواد (١١) وطالت مدته، ومظم أمره، وغانه ملك مصر غممه،

(١) هو الملك الناصر محمد بن قلاوون المتوفى سنة ٧٦٢ هـ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من : أ، والمثبت من : ب و ج وعمدة الطالب

(٣) هو الملك الناصر، ومن ترجمته انظر : ذخرات الذهب ج ٦ ص ١١٦-١١٧ .

(٤) عمدة الطالب ص ١٢٣ (٥) ب، ج : اخوته

(٦) ب : قال (٧) ما بين القوسين ساقطة من أ .

(٨) أ : فيها . والمثبت من : ب، ج

(٩) عمدة الطالب ص ١٢٣ . والطلان بـرقوق هو بـرقوق بن أنس المملوك

الظاهر، أول من ملك مصر من الحراكة، مات سنة ٨٠١ هـ . انظر:

ذخرات الذهب ج ٧ ص ٦ - ٧

(١١) انظر : عمدة الطالب ص ١٢٣

(١٠) ب : ثم

فمات، ثم فتكوا بابنه (١) الذي قام مقامه . (٢)

ثم وليها علي بن عجلان ، ثم وليها الشريف حسن بن عجلان سنة تسع عشرة وثمانمائة من قبل سلطان مصر برسباي^(٣) ، واستمر إلى سنة ثمان وعشرين، ومات .

ثم وليها ابنه بركات سنة ثمان وعشرين وثمانمائة، فاستمر فيها إلى أن عزل بأخيه علي بن حسن، فمات سادس عشر جمادى الأولى سنة خمس وأربعين وثمانمائة .

ثم وليها محمد بن بركات (بعد قتل أخيه علي^(٤)) سنة تسع وخمسين وثمانمائة، واستمر فيها إلى أن مات .

ثم وليها ابنه بركات بن محمد بن بركات^(٥) سنة ثلاث وتسعمائة في أيام السلطان الأشرف جان بولاد^(٦) ، ونازعه هزاع في الملك وأراد مشاركته في مكة ، وكتب السلطان في ذلك على أن يعطيه مائة ألف دينار، فلم يوافق على ذلك . فاستقر^(٧) الأمر لبركات، ثم أشرك معه ولده أبا نسي سنة عشرين وتسعمائة في زمن السلطان قانموه الغوري^(٨)، ثم

(١) ب : بأبناء

(٢) عمدة الطالب ص ١٢٣

(٣) هو الملك الأشرف برسباي الدقماقي ، كان من خيار ملوك الجراكمة ، مات سنة ٨٤١ هـ . انظر : شذرات الذهب ج ٧ ص ٢٣٨ - ٢٤٠ .

وانظر : عمدة الطالب ص ١٢٣ .

(٤) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٥) ما بين القوسين ساقط من : ب و ج

(٦) كذا ، وفي شذرات الذهب ج ٨ ص ٢٨ ، والأقلام ج ٢ ص ١٠٧ : جان بلاط .

وهو الصحيح . وجانبلاط هو الملك الأشرف جان بلاط بن عبد الله أبو النمر، من سلاطين دولة الشراكمة المالكية، مات سنة ست وتسعمائة . انظر شذرات الذهب والأقلام في نفس الجزء والمفحة .

وقول المؤلف نقلا من ابن عتبة في تولي بركات بن محمد بن بركات إمارة مكة سنة ثلاث وتسعمائة في أيام السلطان الأشرف جان بلاط متكمل، إذ إن بلاط لم يل سلطنة مصر إلا سنة ٩٠٥ - ذكر ذلك كتاب شذرات الذهب ج ٨ ص ٢٨ ، والأقلام ج ٢ ص ١٠٧ ، ولعل مقصود المؤلف أن بركات بن محمد بن بركات تولي الإمارة سنة ثلاث وتسعمائة ، وهي عهد السلطان الأشرف جان بلاط نازع هزاع سلطته وكتب السلطان الأشرف في ذلك . والله أعلم .

لما انقضت دولة الغورى المذكور وانقرضت بانقضائها الدولة الجركسية سنة اثنين و عشرين و تسعمائة ، و مار الملك الى السلطان سليم خان العثماني^(١) ، و فتح مصر ، ما فر اليه الشريف أبو نمي بن بركات فقلده جميع ما كان بيده من السلطان الغورى ، و ذلك ملك مكة و المدينة و أعمالهما^(٢) و كان قبله بيد أخيه بركات . (و مات بركات)^(٣) / في سنة احدى و ثلاثين ٨٧٠ و تسعمائة ، فانفرد أبو نمي بالامارة ، ثم وليها ابنه الحسن بن أبي نمي في ظل والده و بعده في زمن السلطان المرحوم السلطان سليمان خان بن السلطان سليم خان المذكور^(٤) الى سنة احدى و ستين و تسعمائة ، ثم تولى بعده^(٥) أولاده الى يومنا هذا^(٦) . أكثر الله منهم و مكرمهم و عظم بهم .

و كان للشريف حسن بن أبي نمي من الأولاد : أبو القاسم ، و الحسين ، و مسعود ، و باز ، و عبد الكريم ، و عقيل ، و أبو طالب ، و عبد المطلب و عبد الله^(٧) ، و عدنان ، و عبد المحسن ، و فهد ، و ادريس ، و شهير^(٨) و عبد

= (٧) ج : فاستمر فاستقر
(٨) قائمونه الغورى هو قائمونه بن عبد الله الظاهري الأشرفي الغورى ، الملقب بالملك الأشرف ، أحد سلاطين الدولة الجركسية بمصر ، مات سنة ٩٢٢ هـ .
شذرات الذهب ج ٨ ص ١١٣-١١٥ .

(١) هو سليم بن بايزيد الثاني ، تاسع سلاطين الخلافة العثمانية ، و هو الذى هزم جيوش الشاه اسماعيل الصفوى في موقعة جالديران ، توفي سنة ٩٢٦ . تاريخ سلاطين آل عثمان ص ٦٢-٧١ . شذرات الذهب ج ٨ ص ١٤٣-١٤٦

(٢) ب و ج : أعمالها

(٣) ما بين القوسين ما قُط من : ب و ج

(٤) هو سليمان بن سليم ، عاشر سلاطين الخلافة العثمانية ، توفي سنة ٩٧٤ .

تاريخ سلاطين آل عثمان ص ٧٢-٧٤ ، شذرات الذهب ج ٨ ص ٣٧٥-٣٧٧ .

(٥) ما قُط من : أ ، و المثبت من : ب و ج

(٦) أى الى أيام البرزنجي

(٧) ب : و عبد الله و عبد المطلب

(٨) ب و ج : شير

العزیز، والمرتضى، وهزاع، و عبد المنعم، و عبد الله، و جود الله،
بركات، و قايتباي، و الحارث، و كلم أو أكثرهم أمقبوا^(١).

و كان للشريف أبي نمي من الأولاد : علي، و هاشم، و حران، و أحمد،
و حسن، و بركات، و راجح، و بخير، و ثقبه، و منصور، و ناصر، و سرور
و عجلان، و قتادة، و مطاعن، و رميثة، و جارا الله، و دخیل الله، و بركات.
و لبركات والد أبي نمي من الأولاد : ثقبه، و حازم، و أبو القاسم،
و علي، و أبو نمي المذكور .

و قد علم أن ساداتنا^(٢) أشراف مكة المعظمة من أولاد موسى الجون بن
عبد الله المحض .^(٣)

فلنسق نسب شريف الوقت أمير مكة المعظمة الآن فنقول :^(٤) هو مولانا
و سيدنا قطب السادة و واسطة القلادة الشريف شهاب الدين أحمد بن زید
بن محسن بن حسين بن الحسن بن بركات بن أبي نمي . بن بركات بن حسن بن
عجلان بن ابن رميثة و اسمه منجد و لقبه أسد الدين بن أبي نمي بن
أبي سعد حسن بن علي بن قتادة بن ادريس بن مطاعن بن عبد الكريم بن عيسى
ابن حسين بن سليمان بن علي بن عبد الله بن محمد بن موسى الثاني بن عبد الله
و اشتهر بالمالح بن موسى الجون و لقبه لسواده، و الجون الأسود،
كانت أمه ترقمه فتقول :

انك أن تكون جونا أنرغا × (أرجو بأن) أشو دم و تبرما^(٥)

ابن عبد الله المحض شيخ بني هاشم في زمانه، و لقب بالمحض لأنه تمحض

(١) ب : أمقبوا

(٢) أي ساداتهم في ذلك الزمان

(٤) أي شريف مكة الذي تولى الامرة في عصر البرزنجي . و في حاشية

ب : قف على نسب أشراف مكة .

(٣) انظر أيضا : جدول أمراء مكة و حكامها من منذ فتحها الى الوقت الحاضر

ص : ٣٥

(٥) في عمدة الطالب ص : ٦٠ : يوشك أن

فيه ولادة الحسين كما مر^(١) ، لأن أمه فاطمة بنت الحسين^(٢) بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، وأبوه^(٣) الحسن المثنى بن الحسن البطر بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى^(٤) عنهم أجمعين .

٨٧ / ولقناة الذي هو أصل أشرف مكة - ومنه استقرت الإمارة علي ولده إلى الآن^(٥) ويكنى أبا فضيلة - حكاية لطيفة ، وهي^(٦) أنه لما بلغ الخليفة الناصر العباسي^(٧) قوة لقناة بن الدرس بن مداهن ونوكته وشجاعته^(٨) ، طلبه أن يأتي إلى العراق ومعه بلوغ الأمان . فصار من مكة إليه . فلما وصل النجف^(٩) ، خرج أهل الكوفة (للقائه)^(١٠) ، وسد جماعة منهم

(١) انظر ص ٣٩١ .

ومن ترجمة أحمد بن زيد المذكور أنظر : خلاصة الأثر ج ١ ص ١٩٠ .

(٢) ج : بنت الحسن

(٣) ب : وابن

(٤) ما قط من : ج

(٥) أي إلى عهد البرزنجي . وفي حاشية أ : قد

(٦) أ : هو . والمثبت من : ب

(٧) هو : الناصر لدين الله أحمد بن المستفيع أمير الله الحسن ، أطول

من يلي الخلافة من الأسرة العباسية . والذي بهيبته أحسن

الخلافة العباسية . مات سنة ٦٢٢ هـ . انظر : تاريخ الخلفاء :

ص ٤٤٨ - ٤٥٢ .

(٨) ب ، ج : شجاعته

(٩) النجف : بلد بظاهر الكوفة . انظر : معجم البلدان

ج ٥ ص ٢٧١

(١٠) ما قط من : ب

أسود في سلاسل ، فلما رأى ذلك قال : لا أدخل أرضاً تذل فيها الأسود .
و كأنه تنأى من ذلك ، فرجع من نوره الى الحجاز ، و كتب الى الخليفة
الناصر العباسي أبيتا وهي هذه :

بلادي وان جارت عليّ مريزة * ولو أنني أعرى بها وأجوع
ولي كذا غرام أصول ببطها * بها أشتري يوم الوغى وأبيع
بعودة لثم الملوك لظمها * وفي بطنها للمجد بين ربيع
وما (١) أنا إلا المسك في غير أرفكم * أضوع وأما عندكم فأضيع (٢)
فهذه نبذة من ذكر عقبة موسى الجون بن عبد الله المحض (٣)

وأما يحيى صاحب الديلم بن عبد الله المحض بن الحسن المثنى ، فهرب
الى بلاد الديلم و ظهر هناك ، واجتمع عليه الناس و بايعه أهل تلك الأقاليم
و عظم أمره ، و قلق الرشيد منه ، ثم آمنوه ، و رجع الى المدينة .
وله حكاية مع عبد الله بن معصم الزبيرى حيث افتري عليه و وثقى (٤)
به الى الرشيد ، فحلف يحيى بيمين أهل البيت ، فمات الزبيرى من يومه ،
و قيل من ساعته .

أعقب يحيى من ابنه محمد الأتشي ، و يقال لولده الأتشيون .
و أعقب محمد من رجلين هما : عبد الله وأحمد . و أعقب أحمد (٥) من
ابنه يحيى ، و أعقب يحيى من ابنه ميسم ، و أعقب ميسم من ابنه علي و سليمان
وله (٦) مقب قليل (٧)

(١) ب : و أما

(٢) ذكره ابن عنبه في عمدة الطالب ص ١١٧

(٣) نقله البرزنجي مختصراً من كتاب عمدة الطالب ص ٨٣ - ١١٧ . و من ترجمة أعقاب
موسى الجون بعد وفاة ابن عنبه انظر كتاب : جدول أمراء مكة و حكامها
للشريف مساعد بن منصور آل عبد الله بن سرور .

(٤) كذا في جميع النسخ . و قد نقل البرزنجي هذه القصة من عمدة الطالب
ص ١٢٥ . و لعل المؤلف وهم في ذكر اسم الشخص الذي وثق يحيى صاحب
الديلم الى الرشيد . فقد ذكر الحافظ ابن كثير أن الشخص الذي وثق يحيى
الى الرشيد هو بكار بن معصم بن ثابت بن عبد الله الزبيرى (٥) البداية
والنهاية ج ١٠ ص ١٧٣) . و أما عبد الله بن معصم بن ثابت الزبيرى ،
فقد ألزمه الرشيد بولاية المدينة ، و أمّا ما اليه نيابة اليمن ، فكان مسن
أعدل الولاة . انظر في ذلك : البداية و النهاية ، تحقيق د . أحمد أبو ملحم ،
ج ١٠ ص ١٩٢ . و من يمين أهل البيت المذكور ، فهو قول يحيى صاحب الديلم
: ان كنت كاذباً فقد برئت من حول الله و قوته ، و وكلني الى حولي و قوتي .
انظر : البداية و النهاية ج ١٠ ص ١٧٣

وأما عبد الله بن محمد للأبتشي ، فأعقب من ثلاثة : محمد و سليمان
وابراهيم .

و (١) أعقب محمد من سبعة : يحيى والحسين و داود و ادريس و صالح (و
علي) (٢) و أحمد ، وأعقبوا .

و سليمان أعقب من سليمان بن سليمان و يكنى أبا القاسم ، و أعقب هو في
أحد عشر رجلا .

و بالجملة فللأبتشي نسب منتشر . (٣)

وأما سليمان بن عبد الله المحضر بن الحسن بن الحسن ، و يكنى أبا محمد ،
فقتل بفخ (٤) ، و هرب ابنه محمد بعد قتله و دخل المغرب الى عمه ادريس ،
و أعقب هناك . (٥)

وأما ادريس بن عبد الله المحضر بن الحسن (بن الحسن) (٦) و يكنى أبا
عبد الله ، فشهد الفخ مع الحسين بن علي العابد صاحب الفخ . فلما قتل

= (٥) ساقط من : ب

(٦) أي لسليمان . انظر : عمدة الطالب من ١٢٦

(٧) عمدة الطالب من ١٢٦ .

(١) أ : ف . و المثبت من : ب و ج

(٢) ما بين القوسين ساقط من أ ، ب ، ج . و المثبت من عمدة الطالب من ١٢٧ ،
و بذكره يكمل عدد عقب محمد بن عبد الله الأبتشي سبعة .

(٣) عمدة الطالب من ١٢٧ - ١٢٨

(٤) فخ : واد بمكة . معجم البلدان من ٢٣٧ .

(٥) عمدة الطالب من ١٢٨

(٦) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٧) أي الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن المثنى بن الحسن السبط بن علي
ابن أبي طالب . من خروجه و دموة الناس اليه انظر : مقاتل الطالبين

من ٢٨٨ - ٣٠٨ .

الحسين الهزم حتى دخل المغرب، فسموه هناك بعد أن ملكه، سمّوه
 سليمان بن جريس الرقي متكلم الزيدية بأمر الرشيد، فمات منه (١)
 وأعقب من ابنه ادريس بن (٢) ادريس وحده . وكان ادريس بن ادريس
 / حين مات أبوه حملاً وأمه أم ولد بربرية فوضع المغاربة التاج ٨٨
 على بطنها فولدت بعد أربعة أشهر (٢).
 قال الشيخ أبو خضر البخاري (٣) ، وقد خفي على الناس خبر ادريس بن
 ادريس لبعده عنهم ، ونسبوه الى الراشد مولى ادريس وليس الأمر كذلك (٤).
 وقال الامام علي الرضا (٥) بن الامام موسى الكاظم : ادريس بن ادريس من
 شعبان أهل البيت، والله ما ترك فينا مثله . (٦).
 وأعقب ادريس بن ادريس من ثمانية رجال : القاسم ، وعيسى ، وعمر ،
 وداود ، ويحيى ، وعبد الله ، وحمزة (٧) ، وقيل أعقب من غير هؤلاء أيضا (٨).
 ولكل منهم ممالك ببلاد المغرب وهم بها ملوك الى الآن (٩) .
 فولد داود بن ادريس بفاس (١٠) وعباسة (١١) وقال الموضح النسابة : هم
 بالنهر الأعظم من المغرب (١٢).

(١) عمدة الطالب ص ١٢٩ .

(٢) ساقط من : أ ، والمثبتين : ب و ج وعمدة الطالب ص ١٢٩

(٣) تقدمت ترجمته في ص

(٤) عمدة الطالب ص ١٢٩

(٥) ب : المرتضى ، وهو خطأ

(٦) عمدة الطالب ص ١٢٩ - ١٣٠ .

(٧) كذا في : أ ، ب ، ج وعمدة الطالب ص ١٣٠ حيث لم تذكر أصلاً أعقب

ادريس بن ادريس الا سبعة .

(٨) عمدة الطالب ص ١٣٠ .

(٩) أي الى مصر ابن حنيفة

(١٠) فاس : مدينة كبيرة على سائر المغرب . معجم البلدان ج ٤ ص ٢٣٠ .

(١١) كذا في أ ، ب ، ج ، وفي عمدة الطالب : عباسة . ولم أقف على ترجمتها .

وفي معجم البلدان : سبتة . وهي بلدة مشهورة من قواعد بلاد المغرب .

(معجم البلدان ج ٢ ص ١٨٢) =

- و ولد حمزة بن ادريس بالسور الأقصى (١).
 و ولد عمر بن ادريس بمدينة الزيتون (٢) و من ولده عيسى بن عمر الذي
 بنى جبل الكوكب و هو مدينة بالمغرب . و منهم حمود، أعقب من رجليه
 القاسم الملقب بالمأمون، و علي الملقب بالناصر لدين الله . ملك
 الأندلس و قلع عنها بني مروان (٣).
 و أعقب الناصر لدين الله يحيى الملقب بالمغيلي (٤) و ادريس الملقب
 بالمتأيد، وليا الخلافة . و أعقب يحيى المغيلي : ادريس الملقب
 بالمعالي (٥)، و الحسن الملقب بالمستنصر، دعي لهما بالمغرب بالذلاقة .
 و أعقب القاسم : المأمون بن أحمد، حمود بن ميمون . و لي بعد أخيه محمد
 الملقب بالمهتدي ملك الجزيرة الخضراء (٦) بالمغرب (٧).
 و ولد يحيى بن ادريس (ببلد رصديه (٨) بالمغرب . و ولد عيسى بن ادريس (٩)
 ببلد ملكانة (١٠) . و ولد القاسم كثير (١١).

= (١٢) عمدة الطالب ص ١٣٠

- (١) السور الأقصى : كورة بالمغرب مدينتها طرقله . معجم البلدان ج ٢ ص
 ٢٨١ .
 (٢) لم أقف على ترجمتها . و قال محقق كتاب عمدة الطالب : مدينة الزيتون
 هي السور الأقصى . انظر : عمدة الطالب ص ١٣٠ هامش رقم ١
 (٣) عمدة الطالب ص ١٣٠
 (٤) ج : بالمغلي
 (٥) ما بين القوسين ساقط من : ب
 (٦) ذكر ياقوت الحموي أن الجزيرة الخضراء مدينة مشهورة بالأندلس ، بينها
 و بين قرطبة خمسة و خمسون فرسخا . معجم البلدان ج ٢ ص ١٢٦
 (٧) عمدة الطالب ص ١٣١
 (٨) كذا في أ و ج ، و في عمدة الطالب : صدقية . و لم أقف على ترجمتها .
 (٩) ما بين القوسين ساقط من : ب
 (١٠) لم أقف على ترجمتها
 (١١) عمدة الطالب ص ١٣١

وأما إبراهيم النمر بن الحسن المثنى بن الحسن بن علي - ولقب
 غمرا لجوده، ويكنى أبا اسماعيل - فكان سيدا شريفا، راويا للحديث،
 وهو صاحب المندوق بالكوفة، يزار قبره^(١) توفي في حبس المنصور
 سنة خمس وأربعين ومائة، وله تسع وستون سنة .
 وكان السفاح^(٢) يكرمه^(٣)، ويروي أن السفاح كان كثير السؤال من ابني
 عبد الله المحض محمد وإبراهيم، فقال له يوما إبراهيم النمر : أكلمك
 كما يكلم الرجل سلطانه أو كما يكلم ابن ممة ؟ . فقال : بل كما يكلم
 ابن ممة . فقال " رأيت ان كان الله قد قدر أن يكون لمحمد وإبراهيم
 (من)^(٤) هذا الأمر شيء أتقدر أنت وجميع من في الأرض على رفع ذلك . فقال
 : لا والله . قال : رأيت ان لم يقدر لهما من ذلك شيء أ يقدران
 ولو أنفق أهل الأرض معهما على شيء منه ؟ قال : ولا والله . قال
 : فما لك تتنقص علي أبيهما النعمة التي تنعمها عليه . فقال السفاح
 " والله لا ذكرتهما أبدا . فلم يذكر شيئا من أمرهما حتى مات .^(٥)
 قلت^(٦) وفي هذا دليل على أنهم كانوا مؤمنين بالقدر . وهو
 دليل على كذب الشيعة على جميع أهل البيت بأنهم ينفون قدر الله :^(٨)
 والله أعلم .

أعقب إبراهيم النمر من ابنه / اسماعيل الديباج وخده، ويكنى
 أبا إبراهيم، ويقال له الشريف الخلاص، تعد فخا . والعقب منه في رجلين

(١) سبق التعليق على مثل هذه الزيارة في ص ٣٧٦ هامش رقم : ١٠ . وانظر

قول الامام ابن كثير في البداية والنهاية ج ١٠ ص ٢٦٢ على مثل هذه الزيارة .

(٢) أي أبو العباس السفاح ، أول خلفاء الدولة العباسية .

(٣) ب : يكره

(٤) ما قطن من : ب

(٥) مدة الطالب ص ١٣٢ .

(٦) أي البرزنجي (٧) أي أئمة أهل البيت

(٨) وانظر : منهاج السنة النبوية ج ٤ ص ١٦ - ١٧ .

الحسن الشيخ، و ابراهيم طباطبا . أما الحسن الشيخ فأعقب من ابنه

الحسن بن الحسن و يلقب بالشيخ وحده، ويقال لولده بنو الشيخ .

و منهم بنو معية بالكوفة، و بنو المناديل، و بنو العجيج . و من بني

الشيخ المهدي و مانكريم، و منهم بالري و برامهرمز^(١) و بالأهواز^(٢)

و بالبصرة^(٣)

و منهم بنو البديوي، و بنو قريش منهم السيد عماد الدين بن قريش، ما فر

الى خراسان ثم منها الى الهند، و استوطن دهلي وله بها عقب^(٤).

و منهم السيد تاج الدين النجاشي شيخ ابن عتبة صاحب العمدة في النسب^(٥)

و أما ابراهيم طباطبا بن اسماعيل الديباج، و لقب به لأن أباه أراد

أن يفصل له ثوبا و هو طفل فخيرته بين قميص و قبا، فقال : طباطبا.

يعني قبا قبا . و قيل انها بالنبطية^(٦) سيد السادات، فأعقب من

ثلاثة رجال : القاسم^(٧) الرسي، و أحمد و الحسن .

و من ولد طباطبا : محمد بن ابراهيم أحد أئمة الزيدية، خرج بالكوفة داعيا

الى الرضى من آل محمد، و خرج معه أبو الرايا السري بن المنصور الشيباني

في أيام المأمون . فغلب على الكوفة، و دعا بالاقاق، و لقب بأمرير

المؤمنين، و عظم أمره، ثم مات فجأة . و انقرض عقبه .^(٨)

(١) رامهرمز : مدينة مشهورة بنواحي خوزستان . معجم البلدان ج ٣ ص ١٧

(٢) الأهواز : قال فيه ياقوت الحموي في معجم البلدان ج ١ ص ٢٨٤ : اسم

عربي تسمى به خوزستان في الاسلام . و خوزستان هي اسمها في أيام الفرس،

و الأهواز اسم للكورة بأسرها، و أما البلد الذي يغلب عليه هذا الاسم عند

العامة فانما هو سوق الأهواز .

(٣) البصرة : مدينة بالعراق بينها وبين دجلة أربعة فراسخ . معجم البلدان

ج ١ ص ٤٣٠ .

(٤) عمدة الطالب ص ١٣٤ (٥) عمدة الطالب ص ١٣٦

(٦) ج : القبطية، و المثبتين : أ، ب، ج و عمدة الطالب ص ١٤١

(٧) ج : القاسم

(٨) عمدة الطالب ص ١٤١

و منهم محمد بن جعفر بن محمد المذكور، قتله الشراة بكرمان^(١) و طلبوه،
فأخذتهم الزلزلة أربعين يوما حتى أنزل من الغيبة، فسكنت الزلزلة^(٢).
و أعقب طباطبا من الثلاثة الأول . أما الحسن بن طباطبا فأعقب
من رجلين فلسي و أحمد .

أما فلسي فأستخلف و هو ابن أربع عشرة سنة، و أولاده يسمون المستطفة،
و هم بمصر خلق كثير، منهم بنو مئونة، و بنو المستجد، و بنو الكركي^(٣)
و أما القاسم الرسي بن ابراهيم طباطبا و يكنى أبا محمد، و كان ينزل
جبل الرس، و كان عفيفا زاهدا، له تمانيف، دعا الى الرضا من آل محمد،
وله عدة أولاد فأعقب من سبعة رجال و هم : يحيى العالم الرئيس، و الحسن
و اسماعيل و سليمان و الحسين^(٤) السيد الجواد أبو عبد الله محمد،
و موسى^(٥).

أما يحيى^(٦) بن الرسي فكان ينزل الى الرملة^(٧)، وله بها عقب .
و أما الحسن بالرسي و كان بالمدينة و كان سيّدا رئيسا، فأعقب من
رجلين، و منهما هندد كثير . و أما اسماعيل بن الرسي فعقبه من رجل،
وله عقب كثير . و أما سليمان بن الرسي فمن عقبه خلق كثير .
و أما أبو عبد الله الحسين بن الرسي / فأعقب من رجلين عظيمين و هما
أبو الحسين يحيى الهادي امام جليل من أئمة الزيدية، و أبو محمد عبد الله

(١) كرمان : ولاية مشهورة و ناحية كبيرة ذات بلاد و قرى و مدن واسعة بين
فارس و مكران و سبستان و خراسان . معجم البلدان ج ٤ ص ٤٥٤

(٢) عمدة الطالب ص ١٤١، و لا يعني ذلك حدوث الزلزال و توقفه لسبب وقوع
تلك الحادثة، و انما هو آية من آيات الله يريها الله كيف يشاء و متى
يشاء .

(٣) عمدة الطالب ص ١٤٣

(٤) ساقط من أ، و المثبت من ب و عمدة الطالب ص ١٤٣

(٥) عمدة الطالب ص ١٤٢ - ١٤٣ (٦) ب : محمد

(٧) الرملة : مدينة بفلسطين بناها سليمان بن عبد الملك . معجم البلدان
ج ٢ ص ٦٩ .

السيد العالم . وكان ظهور يحيى الهادى باليمن أيام المعتضد^(١) سنة ثمانين و مائتين، وتوفي هناك سنة ثمان و تسعين و مائتين ، وهو ابن (ثمان)^(٢) و سبعين سنة، و خطب له بمكة سبع سنين . وأولاده أئمة الزيدية و ملوك اليمن .^(٤)

وأعقب الهادى من ثلاثة وهم : أبو القاسم محمد المرتضى، قام بالأمر بعد أبيه . وأحمد الناصر لدين الله، قام بالأمر بعد أخيه، وكان من أكابر أئمة الزيدية، وأعقب من جماعة، و عقبه بحلب^(٥) و مصر و غيرها، و باليمن و بخوزستان و بالأهواز و واسط . و من أولاده الحسن بن الناصر، قام بالأمر بعد أبيه، و كان يلقب بالمنتجد لدين الله، وله أولاد منهم : يحيى بن ناصر و يلقب بالمنصور بالله، و ولد المنصور بالله^(٦) مدة أولاد منهم : القاسم المختار بن الناصر كان بمعدة^(٧)، أحد أكابر أئمة الزيدية، له أعقاب منهم : محمد المنتصر بن القاسم المختار، وله أولاد منهم : إبراهيم المؤيد و عبد الله^(٨) المعتضد .^(٩)

وأما عبد الله العالم بن الحسن بن الرسي، فله عقب كثير بالبحار

(١) أى المعتضد العباسي أحمد بن الحجة، من أفراد خلفاء بني العباس، مات سنة ٢٨٩ . انظر : تاريخ الخلفاء ص ٣٦٨ - ٣٧٣

(٢) سواد في أ، و المثبت من : ب و ج و عمدة الطالب ص ١٤٥

(٣) ساقط من : ب

(٤) عمدة الطالب ص ١٤٥

(٥) حلب : مدينة واسعة منها إلى قنشرين يوم والى أنطاكية ثلاثة أيام، و إلى الرقة أربعة أيام و إلى حماة ثلاثة أيام، ذكرها ياقوت الحموي في معجم البلدان ج ٢ ص ٢٨٢، ٢٨٤ .

(٦) ب : بن الناصر

(٧) صعدة : مخلاف باليمن بينه وبين صنعاء ستون فرسخاً . معجم البلدان ج ٣ ص ٤٠٦

(٨) ساقط من : أ « و المثبت من ب و ج و عمدة الطالب ص ١٤٦

(٩) عمدة الطالب ص ١٤٦

و منهم بنو حمزة باليمن .

وأما أبو عبد الله بن محمد بن الرسي فأعقب من ثلاثة : إبراهيم
و عبد الله الشيخ، وأبي محمد القاسم الرسي . فإبراهيم له عقب كثير
بشيراز^(١)، ولهم وجهة ورياسة، كان منهم نقباء بشيراز و قفاتها في
حدود ستمائة^(٢) و بعدها ، منهم نقيب^(٣) النقباء بجميع ممالك السلطان أبي
سعيد و قاضي قفاتها قطب الدين أبي زرمة .^(٤)
و منهم الأمير الأجل الجواد المشهور فخر الدين أبو محمد الحسن بن أحمد،
و منهم القاضي شرف الدين محمد بن اسحاق .^(٥)
وأما موسى بن الرسي فأعقب من سبعة رجال بمصر، و كان هو أيضا
بمصر .^(٦)

وأما الحسن المثلث بن الحسن المثنى بن الحسن السبط فله عدة
أولاد منهم : أبو الحسن علي العابد^(٧) ذو الثغفات جسده المنصور فمات
في الحبس و هو ساجد .^(٨)
و من ولد علي العابد الحسين بن علي صاحب الفخ، خرج و معه جماعة من

(١) شيراز : بلد مشهور في وسط بلاد فارس، بينها و بين نيسابور مائتان

و عشرون فرسخا . معجم البلدان ج ٣ ص ٢٨٠

(٢) أي في حدود سنة ستمائة من هجرة المظفر على الله عليه وسلم

(٣) ب : نقيب

(٤) في عمدة الطالب م : ١٤٧ : قطب الدين أبي زرمة محمد بن علي بن حمزة

(٥) عمدة الطالب م : ١٤٧

(٦) نفس المصدر م : ١٤٨

(٧) أ : العابد . والمثبت من : ب و ج و من عمدة الطالب م : ١٤٦

(٨) عمدة الطالب م : ١٤٦ .

من العلويين زمن الهادي العباسي بمكة . فجاء موسى بن ميسر بن علي
ومحمد بن سليمان بن المنصور فقتلهم بغش يوم التروية سنة تسع و
ستين ومائة . وأنكر الهادي ذلك . (١)

قال محمد الجواد بن علي الرضا : لم يكن بعد / الطغاة من فسخ . (٢)
ولم يعقب الحسين هذا ، وإنما عقب المثلث من أخيه الحسن بن
علي زين العابدين . وله عقب منهم ميسر بن علي بن أبي جعفر بن الحسن
المكشوف ، له عقب ببلاد العجم ومصر وغيرهما . (٣)

وأما جعفر بن الحسن المثلث ويكنى أبا الحسن ، وكان أكبر أخوته سناً ،
وكان سيداً فصيحا ، وكان يعد في خطباء بني هاشم ، جمعه المنصور مع
أخوته ثم تخلص وتوفي بالمدينة وله تسعون سنة ، فعقبه من ابنه
الحسن بن جعفر .

وأعقب هو من عبد الله وجعفر الغدار ومحمد السليق . أما محمد (بن
الحسن) (٤) السليق فأولاده يقال لهم السليقيون ببلاد العجم يتفرقون
بقزوين (٥) والمراغة (٦) وهذان (٧) وراوند (٨) ومنهم السيد العالم الفاضل
المحدث الأديب ضياء الدين أبو الرضا فضل الراوندى . ومنهم آل حميصة

(١) مادة الطالب ص ١٤٩

(٢) نفس المرجع ص ١٥٠

(٣) نفس المرجع نفس الصفحة

(٤) ما بين القوسين ما قُط من ج

(٦) مراغة : أعظم وأشهر بلاد أذربيجان . معجم البلدان ج ٥ ص ٩٣

(٥) سبق ترجمتها في ص ١٦٧

(٧) سبق ترجمتها في ص ٢٢

(٨) سبق ترجمتها في ص ٣٧٩

بالجائر^(١) . ومنهم بنو الكشيث وأكثرهم بالشام . ومنهم بنو بافر
بقمّ والبصرة ونصيبين وامغان . ومنهم بنو الحسينية بالبصرة .
ومنهم بنو اللوى أكثرهم بالشام . ومنهم بنو الشجرى لهم بقية بالحلة .
ومنهم جماعة بشيراز^(٢) ، ومنهم جماعة بسفداد ، ومنهم بنو المحلوس بالحلة
وفرغانة^(٣) ، وخجد .

وأما داود بالحسن المثلث ويكنى أبا سليمان ، وكان يلي صدقات -
أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه نيابة من أخيه عبد الله
المحضر ، وكان رضيع جعفر المادق ، حبسه المنصور ، فأفلت منه بالدعاء
الذى علمه جعفر المادق^(٤) ، فبعثه من ابنه سليمان بن داود . وعقب
سليمان من ابنه محمد بن سليمان . وأعتب محمد من أربعة رجال : موسى
وداود واسحاق والحسن ، ولهم مقب كثير يطول ذكرها .^(٥)
ولنكتف بهذا القدر من ذكر نسب الحسن رضي الله عنه . وكفى
بهذا تكذيبا للرافضة الخذلة ، فقد امتلأ منهم ما بين الخافقين بالشرق
والغرب .^(٦) ولقد أحسن من قال :

وليس يمحّ في الآذان شيء × إذا احتاج النهار إلى دليل^(٧)

فهذا الوجه الأول من وجوه بطلان قولهم^(٨)

(١) الجائر : اسم لموضع قبر الحسين بن علي . معجم البلدان ج ٢ ص ٢٠٨

(٢) أ : شراز . والمثبت من ب وج و عمدة الطالب ص ١٥٤

(٣) فرغانة : مدينة و كورة واسعة بما وراء النهر متاخمة لبلاد تركستان ،
بينها وبين سمرقند خمسون فرسخا . ومن ولايتها خجندة . مدجسم
البلدان ج ٤ ص ٢٥٣ .

(٤) عمدة الطالب ص ١٥٥ . ولعل مقمود المؤلف : أن الله أنجاه من
حبس المنصور بعد أن دعاه بالدعاء الذي علمه إياه جعفر المادق .

(٥) عمدة الطالب ص ١٥٥ - ١٥٧ . ونقول البرزنجي من عمدة الطالب بدأت
من ص ١٥٥ إلى ص ١٥٧ (أي من ص ٣٧٥ إلى ص ٤١٥ من صفحات هذه
الرسالة) .

(٦) في حاشية ب : قف على بيان أولاد النبي صلى الله عليه وسلم . =

الوجه الثاني : أنه قد فُسر قوله تعالى " انا أعطيناك الكوثر " (١)

بالذرية الكثيرة . (٢) وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كلّ

نبتي فذريته في ملبه ، وذريتي في صلب علي بن أبي طالب . " (٣)

و معلوم أنّ ذريته الذين في صلب علي هم الذين (٤) من فاطمة . وما

أعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم لابتد وأن يكون ، فلا بدّ أن تكثر

ذرية عليّ من فاطمة ، وليس له من فاطمة من الذكور إلا الحسنان ، فلا بدّ

أن تكثر ذريتهما تصديقاً للآية .

الثالث (٥) : قد صحّ أنه صلى الله عليه وسلم حين أدخل فاطمة على عليّ

رضي الله عنهما دعا لهما فقال : أخرج الله / منكما الكثير الطيب . (٦) ١٩٠

= (٧) وهو قول المثني باختلاف يسير في لفظه ، انظر : ديوان المثني

ص ٣٤٣ ، وفيه : " في الأهمام " بدل " في الأدهان " .

(٨) أي بطلان قول الرافضة .

(١) سورة الكوثر : ١

(٢) لم أقف على مرجع هذا القول . وروى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه فُسر

الآية المذكورة بالخير الكثير ، انظر : الدر المنثور ج ٨ ص ٦٤٨ .

وقال السيوطي : أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وصححه وابن

ماحه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه .

(٣) ذكره الشوكاني في درّ الصحابة ص ٢٠٤ و مزاه إلى الطبراني وقال :

في أسناده يحيى بن العلاء وهو متروك . وأخرجه محب الطبري في

نخاثر المعقب ص ٦٧ ، وفي الرياض النضرة ج ٣ ص ١٢٦ .

(٤) ما قُط من : أ ، والمثبت من : ب و ج

(٥) أي الوجه الثالث

(٦) لم أقف على من خرّج هذا الحديث بهذا اللفظ . وأخرج الدولاب في

الذرية الطاهرة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اللهم بارك فيهما

و بارك عليهما و بارك لهما في نسلهما . " ص ٦٥ .

و لمسي مجمع الزوائد ج ٩ ص ٢٠٩ : رواه الطبراني والبخاري . وقال

ورجلهما رجال الصحيح غير عبد الكريم بن سليط وثقه ابن حبان .

وكل نبيّ مجاب^(١) فلا بدّ من قبول دعائه على الله عليه وسلم ،
فلا بدّ من تكثير نسل يكون منهما معا ، وليس ذلك الا من الحسين ، فوجب
أن يكثر نسلهما ويطيب .

الرابع^(٢) : أنه على الله عليه وسلم قال : "أهل بيتي أمانة
لأهل الأرض ، فإذا ذهب أهل بيتي أتت أهل الأرض ما يومدون " .^(٣) يعنى
من قيام الساعة . فلا بدّ أن يبقى نسل الحسين الى يوم القيامة .
الخامس^(٤) : أنه قد ورد فى بعض الأحاديث الصحيحة أن المهدي
القائم فى آخر الزمان من ذرية الحسن .^(٥) فلا بدّ أن يبقى نسل الحسن
الى خروج المهدي وأن لا ينقرض نسله قبل قيام المهدي .
نائدة :

فى ذكر جماعة من أئمة الامامة من ذرية السبطين :
فمنهم الحسن بن الحسن بن علي ، قام و بايعه خلق فى زمن الحجاج
فانهزم أموانه و توارى بالحجاز و مات بتهمة^(٦) سنة ست و سبعين ، وهو ابن
ثمان ، أو سبع و ثلاثين سنة .
ثم زيد بن علي بن الحسين ، قام ليلة الأسماء لسبع بقين من محرم
سنة اثنين و مشرين و مائة ، و قتل بكناشة^(٧) بالكوفة ليلة الجمعة بهم
وقع فى جهته لخمس بقين من محرم فى هذه السنة ، و المعارف له هشام
بن مبدل الملك .^(٨)

(١) أ : محاب . و المثبت من : ب و ج

(٢) أى الوجه الرابع

(٣) رواه الحاكم و صححه بلغظ : " النجوم أمان لأهل الأرض من الفرق ، و أهل بيتي
أمان لأمتي من الاختلاف " و تعقبه الذهبي و قال : موضوع . انظر : المستدرک
ج ٣ ص ١٤١ .

(٤) أى الوجه الخامس

(٥) انظر الحديث الصحيح رواه أبو داود فى سننه رقم ٤٢٨٢ . و قال الألباني فى
صحيح الجامع الصغير ج ٢ ص ١٣٨ : صحيح . و انظر : المنار المنيف ص ١٤٣ ، ١٥١

(٦) شيعة : بليد فى أطراف الشام ، بين وادى القرى و الشام ، على طريق حاج الشام
و دمشق . معجم البلدان ج ٢ ص ٦٧ . و من خروج الحسن بن الحسن ، انظر :
تهذيب تاريخ دمشق ج ٤ ص ١٦٧ .

(٧) كذا فى أ ، و فى : ب و ج : الكتانة . و لعل المواب : الكتانة و هى محلة
بالكوفة . انظر : معجم البلدان ج ٤ ص ٤٨١ .

(٨) انظر : مقاتل الطالبين ص ١٢٧-١٥١ ، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٥٣

ثم يحيى بن زيد هذا قدام و دما يوم قتل أبيه ، و قتل بالجوزجان ^(١) من أعمال خراسان عشية الجمعة فى شهر رمضان سنة ست و عشرين ومائة ، و هو ابن ثمان و عشرين سنة ، و مشهده بأرغوى ^(٢) من خراسان ، والمعارض له الوليد بن زيد بن عبد الملك .

ثم محمد بن عبد الله المحض الملقب بالنفس الزكية ، قام و دما لليلتين ^(٣) بقيتا من جمادى الآخرة سنة خمس و أربعين و مائة ، و قُتِلَ بالمدينة سنة دهمته . و جرى دمه الى أحجار الزيت ، ^(٤) مشهده بها . ثم أخوه إبراهيم بن عبد الله المحض ، قام يوم العيد غرة شوال سنة خمس و أربعين و مائة ، و قتل ببأخرى من أرض الأهواز فى السنة المذكورة ، و هو ابن ثمانية و ستين ، و مشهده هنالك .

ثم إبراهيم بن الحسن الملقب بالغمر ، خرج بعد قتل ابني أخيه محمد و إبراهيم ، و مات فى شهر ربيع الأول سنة خمس و أربعين و مائة ، والمعارض له و لابني أخيه المنصور العباسي .

ثم ابنه الحسن بن إبراهيم ، قام و دما ، و مات سنة ثمان و ستين ومائة فى البصرة ، و مشهده هنالك ، والمعارض له المهدي العباسي . ثم الحسين صاحب الفخ علي بن الحسن المثلث ، قام و دما ^(٥) بالمدينة ليلة السبت لحدى عشرة مضي من ذى القعدة سنة تسع و ستين و مائة ، و المعارض له الهادي العباسي ، و قتل بفخ من حرم مكة يوم التروية من ذى الحجة فى هذا العام و مشهده هنالك . ^(٦)

(١) الجوزجان : كورة بين مرو الروذ و بلخ . معجم البلدان ج ٢ ص ١٨٢

(٢) لم أقف على ترجمته . و من خروج يحيى انظر : مقاتل الطالببيين ص ١٥٢-١٥٨ ، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٥٣-١٥٤ .

(٣) أ : لليتين . و المثبت من ب و ج

(٤) أحجار الزيت : موضع بالمدينة قريب من الزوراء . معجم البلدان ج ١ ص ١١٩ و من خروج محمد النفس الزكية انظر : مقاتل الطالببيين ص ٢٣٢-٢٤٩ ، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٥٤ .

(٥) ما بين القوسين ما قُطِعَ من : ج

(٦) و من خروج هؤلاء انظر : مقاتل الطالببيين ص ٣١٥-٣٨٦ ، ٤٣١-٤٦٠ ، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٥٤-١٥٥ .

ثم يحيى بن عبد الله، قام ودعا و مات بمسجن / هارون الرشيد
ببغداد سنة نيف و سبعين و مائة . (١)

ثم ادريس بن عبد الله ، وقام و دعا بأرض المغرب و نواحيها سنة
نيف و سبعين و مائة ، و المعارض له هارون الرشيد أيضا .
ثم ادريس بن ادريس ، قام و دعا بأرض المغرب و نواحيها سنة تسع
عشرة و مائتين ، و مشهده بها مع ابيه . (٢)

ثم محمد بن ابراهيم الملقب طباطبا بن الحسن بن الحسن قام و دعا
سنة تسع و تسعين و مائة ، و قتل بالكوفة ، و قبره فيها ، ولم تطل مدته ،
ولكن بلغ منها ما لم يبلغه سواه . و ضايق العباسيين على جر بغداد
الأكبر ، و قتل من مسكرهم مائتي ألفى مدة وقائع . (٣)

ثم محمد بن جعفر المادق ، قام و دعا و مات بجرجان ، و مشهده بها
سنة نيف و مائتين . (٤)

ثم محمد بن سليمان بن داود بن الحسن بن الحسن ، قام و دعا و مات
في المدينة سنة نيف و مائتين .

ثم ابراهيم بن موسى بن جعفر المادق ، خرج الى أرض اليمن ، وله (٥)
تأثيرات عجبة ، و قتل بخراسان سنة نيف و مائتين ، و المعارض لهؤلاء
المأمون العباسي . (٦)

ثم القاسم الرضي بن ابراهيم بن اسماعيل ، قام و دعا و بويح له
البيعة الجامعة سنة ست و أربعين و مائتين ، و المعارض له المعتمد ،
و مات بجبل الرضي ، و مشهده هنالك ، مع مدة من ولده ، وله سبع و ستون .

(١) انظر : مقاتل الطالبين ص ٤٦٣-٤٨٦

(٢) نفس المصدر ص ٤٨٧-٤٩١

(٣) نفس المصدر ص ٥١٨ . وانظر : البداية و النهاية ج ١٠ ص ٢٤٤

(٤) مقاتل الطالبين ص ٥٣٧-٥٤١ .

(٥) ج : لها . و هو خطأ

(٦) البداية و النهاية ج ١٠ ص ٢٤٦ . و أما قوله " وله تأثيرات العجيبة " ،
فلم أقف على من خرج غير البرزنجي . بل قال الامام ابن كثير في البداية
و النهاية ج ١٠ ص ٢٤٦ : يقال له الحزار لكثرة من قتل من أهل اليمن
و أخذ من أموالهم .

ثم محمد بن القاسم بن عمر الأشرق بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب ، صاحب الطالقان ، قتل بواسطاً والكوفة .^(١)

ثم الهادي إلى الحق يحيى الحسين بن القاسم المذكور ، وقام سنة أربع وثمانين و مائتين ، وله خمس وثلاثون سنة ، وابتلى بحرب القرامطة ، فكان له . و معهم ثلاث وسبعون وقعة ، و كان قبل دعوته خرج إلى الديلم وإلى العراق ، و مات مسموماً في معدة سنة ثمان و تسعين و مائتين .

ثم الناصر الأتروث أبو محمد الحسن بن علي من ولد عمر الأشرف بن زين العابدين بن الحسين^(٢) قام ودعا سنة أربع وثمانين و مائتين في آمد^(٣) بطبرستان ، و مشهده فيها سنة أربع و خمسين و ثلاثمائة ، و كان عمره أربعاً (و أربعين)^(٤) سنة ، و قيل اثنين وخمسين .

ثم المرتضى بن الهادي محمد بن يحيى ، بويغ له سنة موت والده ، ثم تنحى لأخيه أحمد بن يحيى لما كان أنهض بالأمير منه ، و مات في معدة ،^(٥) فالمرتضى سنة خمس عشرة و ثلاثمائة ، و أخوه سنة عشرين و ثلاثمائة .

ثم جعفر بن محمد بن الحسن من ذرية عمر الأشرف ، و مات بطبرستان / (سنة)^(٦) خمس وأربعين و ثلاثمائة .

ثم المهدي أبو عبد الله الداعي إلى الله محمد بن الحسن من ولد زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب ، قام ودعا في الجيل^(٧) والديلم سنة ثلاث و خمسين و ثلاثمائة ، و مات بهوس^(٨) سنة ستين و ثلاثمائة .

(١) انظر : مقاتل الطالبين ص ٥٧٧-٥٨١ . مقالات الاسلاميين ج ١ ص ١٥٨ ، البداية والنهاية ج ١٠ ص ٢٨٢ .

(٢) ج : الحسن

(٣) ج : آمل

(٤) ب و ج : و سبعين

(٥) هي مغلاق باليمن بينه وبين منافع ستون فرسخا . معجم البلدان ج ٣ ص ١٠٦ .

(٦) مكرر في أ .

(٧) الجيل : اسم لبلاد كثيرة من وراء بلاد طبرستان . معجم البلدان ج ٢ ص ٢٠١ .

(٨) هوسم : من نواحي بلاد الجيل خلف طبرستان والديلم . معجم البلدان ج ٥ ص ٤٢٠ .

ثم المؤيد بالله أبو الحسن أحمد بن الحسين بن أبي هاشم ، قام . و دعا
سنة إحدى وعشرين وأربعمائة ، و خلافته عشرون سنة .

(ثم) أخوه أبو طالب يحيى بن الحسين ، قام و دعا و (مات)^(١) بطبرستان

سنة أربع وعشرين وأربعمائة .

ثم ما نكديم بلغة الفرس القديم ، و معناه بالعربية القمر الوجه ،
و اسمه أحمد بن الحسين بن أبي هاشم ، من ولد عمر الأقرع من ولد الحسين ،
قام و دعا سنة سبع وعشرة وأربعمائة ، و مات بالرى سنة ثيف و عشرين
و أربعمائة .

ثم يوسف الداهي بن المنصور يحيى بن الناصر أحمد بن السهادى من
القاسم الرسى ، قام سنة ثمان و ستين و ثلاثمائة ، و مات بصعدة ، و دثن الى
جنب أبيه سنة ثمان و تسعين و ثلاثمائة .

ثم القاسم بن علي بن عبد الله بن محمد بن القاسم الرسى ، قام سنة
ثمان و ثمانين و ثلاثمائة ، و مات سنة تسع و ثمانين و ثلاثمائة .
و خلق آخرون فى كل مصر منهم جمع .^(٢)

و كل هؤلاء ممن بلغ مرتبة الاجتهاد ، و سهر فى العلوم ، و أكثرهم
كما علمت من بني الحسن ، و قليل من بني الحسين .

(١) ماقط من : ب

(٢) ماقط من : ج

(٣) و من خروج هؤلاء انظر أيضا : مقالات الاملايين ج ١ ص ١٥٩ - ١٦٦ .

(٤) لعل مراد البرزنجي : " هؤلاء الذين بلغوا مرتبة الاجتهاد " ، ان لم يشتهر كلهم
فى العلم و الاجتهاد الا نفر منهم زيد بن علي بن الحسين و محمد بن
عبد الله النضر الزكية .

ولم يقل أحد من الأمة الاثني عشر الذين حصر فيهم الراضية
 الامامة أن هؤلاء لا تصح امامتهم ، أو لم يبلغوا درجة الامامة ، وأن
 الامامة حقي ، وأن هؤلاء ظلمة ، بل جاء منهم الثناء الجميل^(١) ، فأثنى
 جعفر على زيد^(٢) ، وأثنى الرضى على (ادريس بن ادريس ، وأثنى الجواد
 على)^(٣) صاحب الفخ ،^(٤) وأثنى الكاظم على من في عصره .
 فانظر الى أين وصل غلو الراضية ، وكيف أهانوا أهل بيت النبوة
 بل أهانوا عليا وفاطمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونسبهم
 الى ما لا يليق بملوكهم ورفعة مكانتهم ، بل ولا يليق بأحد الولاة
 والأئمة . فقاتلهم الله تعالى ولعنهم بلعنته ، كيف ماروا فتنة
 للمسلمين^(٥) وكيف أغلوا عباد الله بدموى حبا أهل البيت وليسوا
 من حبيهم (في شئ) . (١٦) (٧)

اللهم اننا نعوذ بك من شرور أنفسنا و سيئات أعمالنا .

(١) وهذا مبني على الثوابت التاريخية والمعاملة الحسنى المتبادلة بين
 هؤلاء الأمة . وأما الراضية فقد اخترعوا رواية نسبوها الى الامام جعفر
 الصادق حيث قال : من ادعى الامامة وليس من أهلها فهو كافر . انظر
 الأصول من الكافي ج ١ ص ٣٧٢ . وهذا يعنى - في مفهوم الراضية - تكفير
 هؤلاء الأمة الذين خرجوا وادعوا الامامة ، إذ هم في مزامم الراضية لا
 يستحقون الامامة . إذ الأمة عندهم محمرون في اثني عشر اماما ما غير هؤلاء
 الأمة الذين خرجوا وادعوا الامامة .

(٢) انظر : سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٣٩٠

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٤) مر ذلك في ص : ٤٠٤

(٥) ب و ج : على المسلمين

(٦) ج : شيء في الله .

(٧) وقد ذكر العلماء أن انتحالهم محبة أهل البيت لقصد هدم الاسلام ، انظر
 قول الشعبي في : السنة للخلال ص ٤٩٧ ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ج ٨
 ص ١٤٦١ ، وانظر : التنبيه والرد للملطي ص ٣١ ، الفصل في الملل
 والأهواء والنحل ج ٢ ص ٢٧٢-٢٧٤ ، مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٣٥
 ص ١٣٦ ، مفتاح الجنة في الاحتجاج بالنمة (ضمن مجموعة الرسائل المنبرية)
 ج ٢ ص ٥٢ ، بيان مذهب الباطنية و بطلانها المديني ص ١١ .

((المطلب الثالث عشر : قولهم ان من عدى الاثنى عشرية

من الفرق الاسلامية مغلد في النار .))

(و من هفواتهم) ^(١) أنهم قالوا : بأن من عدى الاثنى عشرية من الفرق

الاسلامية مغلد في النار .

و قد قال الحلي / منهم في شرح التجريد : اختلغت الامامية في أن غير اثنى ١١ ب

عشرية من الفرق الاسلامية هل يخرجون من النار و يدخلون الجنة ، أم يخلدون

فيها بأجمعهم ؟ قال : والأكثر على الثاني ، وقال شاذمة بالأول . وقال (ابن

بو بخت) ^(٢) (يخرجون) ^(٣) من النار و لا يدخلون الجنة ، بل هم في الأعراف .

انتسب ملخصاً . ^(٤)

أقول :

هذا لأن سائر الفرق عندهم من الكفار ، لعدم ايمانهم بالاثني عشر

اماما و لعدم التبري ممن عدى الاثنى عشر ، و لا سيما الخلفاء الثلاثة .

و لقد رأيت في كتبهم الفقهية ، أن الناصبة نجس ،

و مرادهم بالناصبة القائلون بخلافة أبي بكر .

وانهم يغسلون من مئ السنى و من أكل طعامهم سبع مرآت ، احداً من بالتراب

كنجاسة الكلاب ، ^(٥) فلا حول ولا قوة الا بالله . ^(٦)

و قد وافقهم على ذلك الجارودية من الزيدية ، فادعوا الاتفاق على (كفر) ^(٧)

الجبرية يعنون بالجبرية الأشاعة القائلين بأن الخير والشر من الله .

(١) ما بين القوسين سواد في : ب .

و من هذه الهوة انظر : مختصر التحفة الاثنى عشرية ص ٢٠٧

(٢) ج : أبو بخت (٣) ب : يدخلون

(٤) انظر : النواقض لظهور الروايفرق ١٠٢ ب . و كشف المراد ص ٣١٥

(٥) انظر : الأنوار النعمانية لنعمة الجزائري الراغبي ج ٢ ص ٢٠٦-٢٠٧ .

(٦) في حاشية ب : قف على أنهم يغسلون من مئ السنى و من أكل طعامهم سبع مرآت احداً من بالتراب كنجاسة الكلاب .

(٧) ما قسط من : ج

قالوا لأنهم نسبوا الشر إلى الله وهو قبيح، ثم اختلفوا ، فقال بعضهم أنهم أهل كتاب فيؤخذ منهم الجزية . وقال بعضهم أنهم حريون فيجوز قتالهم ، وقال بعضهم أنهم مرتدون . رأيت ذلك في كتابهم " القلائد " و " الأماس ، وغيرها (١)

ولاشك أن الإيمان بالقدر خير و شره واعتقاد صحة خلافة أبي بكر هو دين المعابة أجمعين حتى علي وأهل بيته و (جميع) أهل السنة وأهل الحديث . فيلزم على هذا دخول المعابة وأهل البيت النار - والعياذ بالله - .

فنقول إن هذا (٢) باطل من وجوه :

أحدها (٤) : أنه قد بلغ التواتر المعنوي أنه صلى الله عليه وسلم

قال : " لا يخلد في النار من قال لا إله إلا الله محمد الرسول الله " . (٥)
وفي لفظ : " يخرج من النار " . (٦)

(١) لم أقف على الكتابين المذكورين .

(٢) ساقط من : ب

(٣) أي قولهم بخلود من عدى الأمتى مشربة من الفرق الإسلامية في النار .

(٤) ج : أحداها

(٥) لم أقف على من خرج هذا الحديث بهذا اللفظ .

(٦) حديث صحيح رواه البخاري في صحيحه (مع الفتح) ج ١ ص ١٠٣ من أنس رضي الله

منه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يخرج من النار من قال

لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة من خير . يخرج من النار من

قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن برة من خير . يخرج من

النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير " .

ورواه مسلم ج ١ ص ١٧٨ ، ١٧٧ ، ١٨٢ . وأحمد في المسند ج ٢ ص ١١٦ ، ٢٧٦ ،

٢٨٣ . والترمذي ج ٤ ص ٦١٢ ، وابن ماجة ج ٢ ص ١٤٤٣ .

الثاني^(١) : أنه صلى الله عليه وسلم حين أخبر بافتراق الأمة الى ثلاث وسبعين فرقة وأنسا كلها في النار الا واحدة، بين تلك الواحدة - بأنهم الذين صلى ما أنا عليه وأصحابي . فقد روى الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " تفرقت اليهود^(٢) على احدى وسبعين فرقة أو اثنين وسبعين فرقة ، والنصارى مثل ذلك ، - و ستفترق أمتي^(٣) على ثلاث وسبعين فرقة كلها^(٤) في النار الا واحدة " ^(٥) و من عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليأتين على أمتي ما أتى على بنى اسرائيل حذو النعل بالنعل حتى ان كان منهم أتى أمه عاتية لكان في أمتي من^(٦) يمنع ذلك ، وان بنى اسرائيل تفرقت على اثنتين وسبعين ملة (و تفترق)^(٧) أمتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا (ملة واحدة)^(٨) ، قالوا : من^(٩) هي يا رسول الله ؟ قال : ما أنا عليه وأصحابي " ^(١١)

(١) كذا في جميع النسخ

(٢) ساقط من : ب

(٣) ساقط من : ب ، ج

(٤) ج : كلهم

(٥) سنن الترمذي ج ٥ ص ٢٥ باب ما جاء في افتراق الأمة

(٦) ساقط من : ج

(٧) ب : تفرقت ، ج : تفرق

(٨) ب : أمة واحدة ، ج : واحدة

(٩) ب : ما

(١٠) ب : من

(١١) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ١ ص ١٢٩ ، وسكت عنه الذهبي ، وحسنه

الألباني في صحيح الجامع ج ٢ ص ٩٤٣-٩٤٤ .

و في مسند الدارمي من معاوية رضى الله عنه مرفوعا : " ألا من كان قبلكم من أهل الكتاب اغترقوا على ثلاث و سبعين ملة ، و إن هذه الأمة ستفترق على ثلاث و سبعين ، اثنتان و سبعون في النار و واحدة في الجنة " . (١)

في سنن أبي داود و السنة (لابن)^(٢) أبي عاصم من حديث موف بن مالك الأشجعي^(٣) مرفوعا " و الذى نفسي بيده لتفترقن أمتي على ثلاث و سبعين فرقة " بمثل - ذلك (٤)

و في رواية له من معاوية مرفوعا : " و إن هذه الأمة / ستفترق على ثلاث و سبعين فرقة في الأقواء ، كلها في النار إلا واحدة و هي الجماعة " (٦) .

(١) سنن الدارمي ج ٢ ص ٢٤١ ، باب اغترق هذه الأمة

(٢) ساقط من : ب

(٣) أ : الأشجعي . و المثبت من : ب ، ج .

و موف بن مالك الأشجعي هو أبو حماد ، و يقال غر ذلك ، من مسلمة الفتوح ، سكن دمشق و مات سنة ثلاث و سبعين . انظر : تهذيب التهذيب ص ٤٣٣

(٤) سنن أبي داود ج ٢ ص ١٣٢٢ ، السنة لابن أبي عاصم ص ٣٢ ، و يقال الألباني : إسناده جيد .

(٥) ج : الأهوال

(٦) انظر السنة لابن أبي عاصم ص ٣٣ ، ٣٥ ، و قال الألباني : حديث صحيح . و أخرجه الإمام أحمد في المسند ج ٤ ص ١٠٢ .

و في حديث آخر " كلهم على الضلالة الا السواد الأعظم قالوا يا رسول الله
من السواد الأعظم قال " من كان ما (على) ^(١) ما أنا عليه وأصحابي " رواه
الطبراني في الكبير عن أبي أمامة ^(٢) و وثلة بن الأسقع ^(٣) و أنس بن مالك
رضي الله عنهم ^(٤)

وقال صلى الله عليه وسلم " لا يجمع الله أمر أمتي على ضلال أبدا ، تجمعوا ^(٥)
السواد الأعظم بيد الله على الجماعة ، و من شدّ شدّا في النار " . رواه الحاكم
والترمذي والنسائي عن ابن عمر رضي الله عنهما ^(٦) و رواه الحاكم عن ابن
عباس رضي الله عنهما . ^(٧)

و في الأوسط للطبراني عن أبي أمامة رضي الله عنه " تفرقت اليهود على
أحدى و سبعين فرقة ^(٨) و تفرقت النصارى على اثنين و سبعين فرقة و أمتي تزيد
عليهم فرقة ، كلهم في النار الا السواد الأعظم ^(٩)

(١) ب : على من

(٢) هو أبو أمامة البلوي ، اسمه اياس ، وقيل عبد الله وقيل غير ذلك .
صاحب له أحاديث . انظر : المقتنى في سرد الكنى ج ١ ص ٩٣ ، تقريب
التهذيب ص ٦١٩ .

(٣) هو وثلة بن الأسقع بن كعب الليثي ، صاحب نزل الشام و عاثر السني
سنة خمس و ثمانين . انظر : تقريب التهذيب ص ٥٧٩

(٤) انظر : مجمع الزوائد ج ٤ ص ٢٥٩ ، وقال الهيثمي : وفيه كذا يسر
ابن مروان و هو ضعيف جدا .

(٥) ب : اجتفوا

(٦) انظر : المستدرک ج ١ ص ١١٥ ، سنن الترمذي ج ٤ ص ٤٦٦

(٧) انظر : المستدرک ج ١ ص ١١٦ .

(٨) ساقط من : ب

(٩) انظر : مجمع الزوائد ج ٤ ص ٢٥٨ . وقال الهيثمي : فيه أبو غالب
وثقه ابن معين وغيره ، و رجال الأوصاف ثقات .

و في سنن ابن ماجه بسند رجاله موثقون^(١) (من حديث موف بن مالك " و الذي نفس محمد بيده لتفترقن أمتي على ثلاث و سبعين فرقة ، واحدة في الجنة و اثنتان و سبعون في النار ، قيل يا رسول الله من هم ؟ قال الجماعة ")^(٢)

و في الجامع الكبير من علي رضي الله عنه أنه سئل عن السنة و البدعة و الجماعة و الفرقة فقال : السنة و الله سنة محمد صلى الله عليه و سلم و البدعة ما فارقها ، و الجماعة و الله جماعة أهل الحق و ان قلوا و الفرقة جماعة أهل الباطل و ان كثروا . رواه العسكري^(٣)

و اذا علمت أن السواد الأعظم هي الجماعة ، و أن الجماعة هي اجتماع أهل الحق ، و أن الصحابة لا يجتمعون على ضلال أبدا ، و يلزم من كونهم لا يجتمعون على ضلال^(٤) أن يكون على الحق ، ظهر أن الذي كان عليه النبي صلى الله عليه و سلم هو الحق الذي لا يشوبه باطل بوجه من الوجوه ، و ظهر وجه (أن من)^(٥) يكون على ما كان هو صلى الله عليه و سلم عليه و أصحابه في الجنة ، و أن من فداهم في النار ، لأن من لم يكن على الحق يكون على الباطل ، و ما ذا بعد الحق الا الضلال .

و قد علم بالتواتر أن الصحابة أجمعين كانوا يقولون بالقدر خيره و نوره

(١) في أ : موثق . و المثبت من : ب ، ج

(٢) انظر : سنن ابن ماجه ج ٢ ص ٤٧٩

(٣) انظر : الجامع الكبير ج ٢ ص ١٥١ ، و فيه من التوكيد بسند العسكري . و انظر : كنز العمال ج ١ ص ٣٧٨ فقد ذكرت فيه رواية العسكري .

و العسكري هو : علي بن سعيد ، حافظ ، أحد أركان الحديث ، توفي سنة ٣٠٠ هـ . انظر : شذرات الذهب ج ٢ ص ٢٣٣

(٤) ب : ضلال أبدا

(٥) ب : من أن

(و بأن القرآن كلام الله غير مخلوق)^(١) وأن الله بكل شيء عليم وأنه خالق كل شيء وأنه لا حول ولا قوة الا بالله، وأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وما شاءون الا أن يشاء الله، وأن الجنة والنار مخلوقتان، وأن المقتول ميت بأجله، وأن مذاب القبر وسؤال الملكين والحشر والعقاب والسؤال والمراط والميزان ورؤية الله في الحشر وفي الجنة حق، وأن صاحب الكبيرة^(٢) لا يخلد في النار إلى غير ذلك، وإنما حدث الافتراق في آخر عصر الصحابة، كما يشير إليه " سين " الانتقبال في الأحاديث السابقة " ستفترق أمتي " فعلم أن الفرقة التي تكون في الجنة هي التي تقول بهذه المسائل، وليس على هذه العقيدة^(٣) الا أهل السنة والجماعة وهم الصحابة والتابعون وأهل الحديث ومن قال بقولهم كالأشاعرة والماتريدية^(٤) دون الرافضة والقدرية والمعتزلة، كما سيأتي رداهم ان شاء الله تعالى أو آخر الكتاب .^(٥)

ثم أرجع وأقول :

الثالث^(٦) أن هذا تحكم في دين الله تعالى بأن من المعلوم المقرر أن أحكام الشرع مشتركة بين الأمة لا خصوصية لأحد بحكمه الا الأنبياء، فإن كان دخول النار (والجنة)^(٧) بالعلم الأزلي وبالقدر المقدور، كما قال النبي ٩٢ ب

(١) بل لم ينقل عنهم القول بخلق القرآن أو عدمه، اذ ان هذه المسألة لم تظهر في مذهبهم . حيث ان أول من تكلم فيها - وهو جعد بن درهم - مات سنة ١٢٢ هـ .

(٢) ب : الكبيرة

(٣) ب : الحقيقة

(٤) وذلك في بعض المسائل التي وانقوا فيها أهل السنة والجماعة كالاقتداء في الصحابة، اذ انهم خالفوا أهل السنة والجماعة في مسائل عديدة كتأويلهم لبعض صفات الله عز وجل .

(٥) انظر ص ٥٨٤

(٦) كذا في جميع النسخ

(٧) ما بين القوسين سواد في : أ . والمثبت من : ب ، ح .

على الله عليه وسلم مخبرا من ربه " خلقت هؤلاء للجنة ولا أبالي، و خلقت هؤلاء للنار ولا أبالي، " (١) وأما له من الأحاديث والآيات التي بمعناها ، كما ذكرنا جملة منها في كتابنا " الصافي من الكدر في أحاديث القضاء والقدر " (٢) فانهم لا يقولون بذلك، ومع هذا فالعلم الأئلى غيب عندهم . وان كان باعتبار الأفعال ، فقد صح أنه لا يدخل الجنة أحد بعمله (٣)

و بغير تسليمه ، فالعبرة بالخاتمة ، والخاتمة غيب .

وان كان باعتبار الاعتقاد (٤) و (ان) (٥) المراد أن من هذا الاعتقاده يستحق دخول الجنة ، فقد مر أن أهل الاعتقاد الصحيح الموجب لدخول الجنة انما هم أهل السنة والجماعة .

حكاية لطيفة :

سأل شاه العجم عباس الأول الذى استولى على بغداد ثم استخلصها منه السلطان المرحوم مراد رحمه الله تعالى ، بعض علمائه ممن كان له ميل الى السنة ، فقال " هل يدخل الجنة سني؟ " فقال " المشركون و عباد الشمس و عبدة الأوثان و المجوس و النصارى و اليهود لا يدخلون الجنة ، فان لم يدخلها أهل السنة و هم السواد الأعظم ، فمن يدخلها ، أتظن أن الجنة خلقت لشركمك القليلة؟ " معاذ الله .

(١) انظر مسند الامام أحمد ج ٥ ص ٢٢٩

(٢) انظر : الصافي من الكدر ق ٤١ - أ ٧٠ .

(٣) انظر صحيح الامام مسلم ج ٤ ص ٢١٧١ ، فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

" لا يدخل أحدكم الجنة ولا يجيره من النار . . . " .

وانظر : مسند الامام أحمد ج ٢ ص ٢٥٦ .

(٤) ج : الاعتقادات

(٥) ما بين القوسين سابقا من : ب

وقد شاع فيهم هذا القول، ولا سيما في جهلة^(١) موامهم، بل ترققوا
إلى أنكروا أن يكون أهل الجنة خلقهم الله تعالى، ولقد سمعت بعض
جهالهم يثفوه (بمثل ذلك، ونعوذ بالله)^(٢) ولا أستجري أن أحكيه
وأنا أستغفر الله العظيم وأتوب إليه .

وأما قول ابن نوبخت فباطل، بل هو أبطل من الأول لوجوه :
الأول : أنه مناقض لأصلهم الذي آمنوه، لأن الذنبا ما صغيرة، فيغفر
باجتناب الكبائر، وكبيرة و يتوب منه، فيجب على الله مندهم قبول توبته
ويجب عليه أن يدخله الجنة في الحالين، أو لا يتوب منه فيجب (نفس
زمهم)^(٣) على الله أن يدخله النار، ثم أما أن يخرج منه منها أو يخلده
فيها، وأما أن لا يكون في الجنة ولا في النار، ويكون على الأعراف، فهو
نقص لهذا الأصل .

الثاني : أنه خرق لإجماع المسلمين قاطبة، إذ لم يقل بذلك أحد والذين
قالوا بالمنزلة بين المنزلتين كالمعتزلة، إنما قالوا باعتبار التسمية في
الدنيا، وأنه لا يقال له مؤمن ولا كافر، وإنما يقال فاسق . (وأما أنه)^(٤)
لا يكون في الجنة ولا في النار فهو قول لم يقل به أحد .

الثالث : أن من المعلوم الذي أجمع عليه المفسرون أن أهل الأعراف
مألسهم إلى الجنة، فجعلها موطئا ثالثا تكذيب للقرآن، قال الله تعالى
" وعلى الأعراف رجال ... إلى قوله لم يدخلوها وهم يطمعون "^(٥) أي لم

(١) ب : جملة

(٢) ب : و نعوذ

(٣) ج : على في زمهم

(٤) ج : وأما أنه

(٥) سورة الأعراف : ٤٦

يدخلوا الجنة وهم يطمعون دخولها .

روى عبد الرزاق وابن جرير و(ابن) (١) المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ
من الحسن رحمه الله قال " والله ما جعل ذلك الطمع في قلوبهم الا لكرامته (٢)
يريدها بهم " (٣)

روى (أبو) الشيخ عن أبي صبيدة (بن) (٥) محمد بن عمار أنه سئل عن (قوله) (٦)
" لم يدخلوها وهم يطمعون " قال سلمت عليهم الملائكة فهم يطمعون أن يدخلوها
حين سلمت " انتهى (٧)

يريد أن تسليم الملائكة دليل على دخولهم الجنة حيث (٨) أنهم لا / ...
يسلمون الا على أهل الجنة .

وقال الله تعالى " و نادى أصحاب الأفراف رجالا " الى قوله أدخلوا
الجنة لا خوف عليكم ولا أنتم تحزنون " . (١٠)

(١) ما بين القوسين ساقط من : أ . والمثبت من : ب ، ج

(٢) ب : كرامة

(٣) انظر : الدر المنثور ج ٣ ص ٤٦٦ .

(٤) ما بين القوسين ساقط من : ج

(٥) أ : أن . والمثبت من : ب ، ج .

وأبو صبيدة بن محمد بن عمار بن باسرا أخو سلمة ، وقيل هو هو ، مقبول ،
من الرابعة . انظر : تقريب التهذيب ص ٦٥٦

(٦) ج : قوله تعالى

(٧) انظر : الدر المنثور ج ٣ ص ٤٦٦-٤٦٧ .

(٨) ب : تسليم

(٩) ساقط من : ب

(١٠) سورة الأفراف : ٤٨-٤٩

روى ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما (١) قال (١)
 قال الله تعالى لأهل التكبر " أهؤلاء الذين أقسمت لا ينالهم الله (٢)
 برحمته، يعني أصحاب الأعراف، دخلوا الجنة - إلى قوله - تحزنون (٣)
 وروى ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الربيع بن أنس (٤) في الآية، قال " كان
 رجال في النار قد أقسموا بالله لا ينال أصحاب الأعراف من الله رحمة،
 فأكذبهم الله تعالى، فكانوا آخر أهل الجنة دخولا فيما سمعناه من أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم " (٥)

و روى ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن
 مكرمة في قوله " ادخلوا " (قال " دخلوا) (٦) الجنة " (٧)
 (و روى (عبد) (٨) بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم) (٩) عن أبي مجلز (١٠)
 في قوله " و نادى أصحاب الأعراف " قال هذا حين دخل أهل الجنة (١١) فهذا
 هو قد أخبر الله تعالى بدخول أهل الأعراف الجنة صريحا . و على قول -
 ذلك الزنديق لا يطمعون بل يياسون كما يياس أهل النار .

(١) ب : أنه . ج : أنه قال

(٢) ما بين القوسين سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٣) سورة الأعراف : ٤٩

(٤) هو الربيع بن أنس البكري أو الحنفي، بصرى، صدوق له أوهام و رمي
 بالشيعة، من الخامسة . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٠٥

(٥) انظر : الدر المنثور ج ٣ ص ٤٦٨

(٦) ما بين القوسين ساقط من : أ . والمثبت من : ب ، ج و الدر المنثور .

(٧) انظر : الدر المنثور ج ٣ ص ٤٦٨

(٨) ساقط من : ب ، ج

(٩) ما بين القوسين مكرر في : أ

(١٠) هو : لاحق بن حميد بن سعيد العدوسي، أبو مجلز، مشهور بكنيته، ثقة
 من كبار الثالثة . انظر : تقريب التهذيب ص ٥٨٦

(١١) انظر : الدر المنثور : ج ٣ ص ٤٦٨

الرابع : أن الصحابة لم يكونوا اثني عشرية بالمعنى الذي^(١) يريدونه هؤلاء ، لأن الاثني عشر الذين أخبر عنهم النبي إنما يجب^(٢) الايمان بهم اجمالاً بأن (يؤمن)^(٣) بقول النبي صلى الله عليه وسلم " لا يزال هذا الدين عزيزاً الى أن يلي اثنا عشر خليفة " ^(٤) فيجب على من بلغه هذا الحديث منهم أن يؤمن بقول النبي هذا اجمالاً ، وأما أنه يؤمن بأمامة علي ثم الحسن ثم الحسين ، وهكذا فلم يوجب الله على أحد من هذه الأمة ، لا الصحابة و لا من بعدهم ، نعم المهدي وردت الأخبار به فيجب الايمان بظهوره ، وأنه من أهل البيت و من ولد فاطمة ، وأنه يملأ الأرض عدلاً كما ملئت ظلماً ، وأنه يصلي خلف ميسى و قد بيّنا في الاثنا عشر^(٥) أن المهدي المذكور في الأحاديث ليس الذي يعتقد هؤلاء أنه اختفى (بسر من رأى)^(٦) ، وأنه حيّ كما مرّت الإشارة (اليه)^(٧) فيلزم أن الصحابة كلهم و التابعين و كل من مضى قبل ظهور الاثني عشر و قبل أن يعرفهم ، من أهل النار ، و هذا هو الضلال المبين ، والعيان بالله و لا عجب من هؤلاء ، فإن الصحابة عندهم كثرة ، كما مرّ عنهم فلا يحتاجون الى الامتناع ، قاتلهم (الله)^(٨) تعالى ، و إنما أتينا بهذا الدليل بياناً للحق المبين ، لمن يسمع أو يعقل .

و بالله التوفيق .

(١) ج : الذين

(٢) ج : يجب

(٣) ما بين القوسين ما قبل من : ب

(٤) انظر صحيح الامام مسلم بشرح النووي ج ١٢ ص ٢٠٢

(٥) انظر : الاثنا عشر لاصراط السادة ص ٨٧-٩٠

(٦) ب : بسر التابعون من رأى

(٧) ما بين القوسين ما قبل من : ب ، ج

(٨) ما بين القوسين ما قبل من : أ . و المثلث من : ب ، ج

((المطلب الرابع عشر : جعلهم مخالفة أهل السنة والجماعة أملاً

للنجاة))

و من هفواتهم : أنهم جعلوا مخالفة أهل السنة والجماعة
الذين على ما هو عليه (الرسول) ^(١) وأصحابه أملاً للنجاة، فصاروا
كلما فعل أهل السنة شيئاً تركوه، وإن تركوا شيئاً فعلوه، فخرجوا
بذلك من الدين رأساً، فإن الشيطان سؤل لهم ذلك وأملى لهم ^(٢)
وأمل ذلك ما قاله محققهم النمير الطوسي وتلميذه ابن المطهر الحلي
تقوية لمذهبهم المموج الفاسد. قال ابن المطهر " بحثنا مع الأستاذ
نمير الدين الطوسي في تعيين المراد من الفرقة الناجية، واستقر الرأي
على أنه ينبغي أن تكون تلك الفرقة مخالفة لساير (الفرق) ^(٣) مخالفة
كثيرة، وما هي إلا الشيعة الإمامية، فإنهم يخالفون غيرهم من جميع
الفرق مخالفة كثيرة بخلاف غيرهم من الفرق، فإنهم متقاربون (في
كثير) ^(٤) الأصول " وقد نقله عنه الأستاذ المحقق الدواني ^(٥) في شرح
العقائد العنصرية ونقضه عليهم. ^(٦)

أقول : /

ب ٩٣

(١) ج : الرسول عليه

(٢) في حاشية ب : قف على قولهم في الفرقة الناجية هم الشيعة

(٣) ب : تلك الفرق . وهذه العبارة ماقطة من : ج

(٤) ب و ج : أكثر

(٥) هو : محمد بن أسعد الصديقي الدواني، القاضي الباحث، من مؤلفاته

شرح العقائد العنصرية . توفي عام ٩٧٨ . انظر : البدر الطالع ج ٢ ص ١٣٠ ، شذرات الذهب ج ٨ ص ١٦٠

(٦) انظر ص : ٢٨-٢٩ من كتاب شرح العقائد العنصرية .

و ذكر الحلي هذا الكلام في كتاب منهاج الكرامة . وقد ردّ عليه

الامام ابن تيمية في كتابه منهاج السنة . انظر منهاج السنة النبوية

ج ٣ ص ٤٤٣-٤٤٤ ، ٤٤٤-٤٨٥ .

في هذا الرأي (المعكوس) ^(١) غلط وفساد من وجوه :

الأول : أن الفرقة الناجية قد بينها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله " (من السواد) ^(٢) الأظلم " ^(٣) وبقوله " ما أنا عليه وأصحابي " ^(٤) ومآل الكل واحد كما قررناه لك قريبا ، فقد علمت أن الفرقة الناجية هي الموصوفة بهذا الوصف ، فينظر إلى الفرق ومعتقداتها وأعمالها فما وافقت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فهي الفرقة الناجية .

وقد علمنا بالثواتر أن الصحابة كانوا مجمعين على خلافة أبي بكر ومن بعده ، وعلى القول بأن الخير والشر بقدر الله وقضائه ، (وأن القرآن كلام الله غير المخلوق ، منه بدا وإليه يعود) ^(٥) وأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، وعلى الإيمان بالمتنابه ، وأمور البرزخ والحشر ورؤية الله تعالى ، وأن المؤمن لا يخلد ^(٦) في النار وإن دخلها ، وعلى غسل الرجلين والمصح على الخفين وعلى نسخ المتعة ، وعلى عدم ذكر الصحابة إلا بخير ، إلى آخر ما مر ^(٧) ويأتي .

(١) ما بين القوسين سواد في : أ . والمثبت من : ب ، ج

(٢) ما بين القوسين سواد في : أ . والمثبت من : ب ، ج

(٣) سبق ذكر الحديث في ص : ٤١٢

(٤) سبق ذكر الحديث في ص : ٤١٢

(٥) تقدم التعليق على هذه المسألة في ص : ٤٢٩

(٦) ب : يدخل

(٧) انظر ص : ٤١٨ - ٤١٩

فتكون الفرقة الناجية من كان على هذه المقائد والأعمال . و معلوم أن الرافضة في طرف النقيض منها كلها ، فليسوا الفرقة الناجية قطعا .

الثاني : أن قولهم بخلاف غيرهم من الفرق فانهم متقاربون في أكثر الأصول ، حجة عليهم ، لأن المتقارب^(١) في الأصول والفروع أقرب إلى الإجماع . وقد بين صلى الله عليه وسلم الفرقة الناجية ونصرها بالجماعة ، و معلوم أن من فارق الجماعة وخالفهم مخالفة كثيرة ليس من الجماعة في شيء . فاذا ليست الإمامية هي الناجية قطعا .

الثالث : (قولهم)^(٢) ينبغي أن تكون الفرقة الناجية مخالفة لجميع الفرق^(٣) مخالفة كثيرة ، قياس في مقابلة بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ونهيه ، وهو باطل ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد نعى على أن الناجية هي التي تكون على ما كان هو صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليه ، فمن كان عليه العقد والعمل هو الناجي الكامل ، ومن كان على بعضه كان إلى النجاة قريبا بقدر متابعتة .

وأما من خالف ذلك كثيرا فهو من النجاة بمعزل ، بل هو إلى الهلاك أقرب منه إلى النجاة ، بل هو (الهالك)^(٤) قطعا ، إذ لا نجاة إلا بقي الاتباع .

الرابع : قولهم : لو لم تخالف سائر الفرق مخالفة كثيرة لزم نفي الحكم بكونها الناجية الترجيح بلا مرجح فمن لغو الكلام و سفافه ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمكت من البيان متى يستنبط بالقياس العقلي ، بل بينها بقوله " هي التي (أنا عليه)^(٥) وأصحابي " (٦)

(١) ب ، ج : التقارب

(٢) ب ، ج : أن قولهم

(٣) ب : الفرقة

(٤) ب : إلى الهلاك . ج : الهلاك

(٥) ج : عليه أنا

(٦) سبق ذكر الحديث في ص ٤٢٧

ولا شك أن بيان الدين موكل اليه النبي صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى " وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم " (١) فالناجية هي التي تكون على ما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عليه . وما كان عليه النبي وأصحابه اتباع الكتاب والسنة ، (والبالغة هي المخالفة) (٢) كثرت مخالفتها (٣) أو قلت ، فان الأهواء لا شك أنسها (متفاوتة) (٤) في القرب والبعد الى الكتاب والسنة .

فتخالفاً البعيدة مخالفة كثيرة ، و (القريبة) (٥) مخالفة قليلة . فكان الطريق بأن يقول : استقر الرأي على أن المتبعة لبيان الرسول هي الناجية . أو يقول : قد تتبعنا أصول / الفرق كلها فوجدنا أصول هذه الفرقة وفرونها موافقة لما كان عليه النبي وأصحابه دون سائر الفرق ، فحكمنا بأنها الناجية ، وأنى له أن يقول ذلك ، فان القول بأنها التي تكون على ما كان النبي وأصحابه (فرع) (٦) اعتقاد أن المحافظة كانوا على الحق . واعتقاد ذلك يهدم (٧) أساس مذهبهم ، ويجرهم (٨) الى القول بحقية (٩) خلافة (١٠) الخلفاء الثلاثة . وقدمرأنهم يقولون بارتداد الصحابة كلهم الا أربعة أو ستة (أنفس) (١١) ولا شك أن من هذا اعتقاده

(١) سورة النحل : ٤٤

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ب ، ج

(٣) ب : مخالفتها

(٤) ج : متفاوتة

(٥) ب : القريبة له

(٦) ب : فرع

(٧) ج : يهد

(٨) ب : يجبرهم

(٩) ب : بحقية

(١٠) ج : خلافة

(١١) ساقط من : ج . و مر ذكر هذه العميدة الباطلة والرد عليها

في ص ١٣٠ وما بعدها .

لا يمتنع له التمسك بالكتاب والسنة الذين وصلا إلينا بروايتهم وفهمنا هما
بنينا لهم بخلاف أهل السنة القائلين أن المحابة خير القرون، وأنهم أفضل
الخلق بعد الأنبياء والمرسلين، وأنهم على الحق، وأنهم كلهم مدول
(١) يقتدى بهم .

فهذه الفرقة هي الحقيقة أن تكون الناجية دون (٢) التي ذهبت عن اتباع
المحابة ناجية .

الخامس : إذا كان مدار النجاة بزمهم الفاسد على المخالفة، يلزم
أن يخرجوا من الدين رأساً، لأنهم كلما رأوا أهل السنة فعلوا شيئاً موافقاً
للسنة تركه هؤلاء ، وإذا تركوا شيئاً كذلك (فعلوه هؤلاء) (٣) فخرجوا من
الدين رأساً، وذلك هو الضلال المبين والهلاك باليقين .

السادس : أن الطوسي رجل منجم تشبث بذيل الفلسفة، وليس له في السنة
ولا في الكتاب أثر يعتد به من رواية أو دراية . وابن المطهر الذي هو
تلميذه أخس منه حالاً، فأنى لهما أن يبحثا عن الفرقة (٤) الناجية، ولو
كان لهما حياة لاستحيا أن يكونا من الباحثين مما هو ليس بغتتهما ،
ولكانا اتبعنا بيان الرسول صلى الله عليه وسلم الموكول إليه البيان
من الله الذي أرسله بالهدى ودين الحق، وقال لنا " فاتبعوه " (٥) ووقفنا
منده ولم يتجاوزاه ، فمن يكون رأساً له الفلسفة والنجوم أنى له أن
يهجم على الحقائق الشرعية هذا الهجوم ، فانه يصيبه من أنجم الدين
وشبهه الرجوم كما أشار إليه الإمام ناصر الدين البيضاءوى (٦) في سورة
الملك " أن المراد بالشياطين في قوله تعالى : " وجعلناها رجوماً للشياطين (٧)

(١) ب ، ج : وأنهم يقتدى بهم

(٢) كذا في جميع النسخ . ولعله : دون أن تكون

(٣) أ ، ب : فعلوه . والمثبت من : ج

(٤) أ : التفرقة . والمثبت من : ب ، ج

(٥) انظر : سورة الأنعام : ١٥٣

(٦) هو مهدي بن عمر البيضاءوى، عالم بالتفسير، من مؤلفاته كتاب أنوار
التنزيل وأسرار التأويل ، توفي عام ٦٨٥هـ . انظر : طبقات الشافعية

الكبرى ج ٥ ص ٥٩ ، البداية والنهاية ج ١٣ ص ٣١٥

(٧) سورة الملك : ٥

المنجمون حيث قال ، وقيل معناه ^(١) رجوماً وظنوناً لشيأطين الأرض، وهم
المنجمون " انتهى . ^(٢)

السابع : قد مرّ أن هذا الافتراق إنما هو لسبب الافتقاد دون العمل ،
وأن هؤلاء قد وافقوا أهل السنة في القول ببقاء الروح وحممة الأنبياء
حتى من الصفات، ولو سهوا ، وفي أكثر أمور البرزخ، كسؤال القبر،
و عذابه والحساب والميزان والمراط والحوض والثقافة وانقطاع
عذاب الكبيرة، وكون الجنة والنار مخلوقتين (موجودتين) ^(٣) وكذلك
وافقوا المعتزلة في القول بالقدر وخلق الأعمال ، وخلق القرآن، وفي
الرؤية ، ووجوب اللطف، والحنن والقبح العقليين . وهكذا فلم يخالفوا
جميع الفرق مخالفة كثيرة، فلا يجوز أن تكون الفرقة الناجية على الأصل
الذي أصّلوه من اشتراط كمال المخالفة مع جميع الفرق .

حكاية لطيفة :

قد مرّ أن النصير الطوسي المنجم هذا الذي البحث معه ، أنه لما
مرض مرضه الذي مات فيه، اشتدّ عليه سكرات الموت حتى أنه قذف من
فيه وقت الغرغرة (من مذرته) ^(٤) مرّات، ومات عند ذلك . فذكر ذلك
للعلامة القطب الشيرازي ^(٥) وسأله من سبب ذلك، فقال " إن العذرات (التي
أكلها في تجريده، تخرج الآن من حلقه، وكأنه أراد (بتلك العذرات) ^(٦)
مثل هذه المسألة وقوله بنفى خلافة الخلفاء، وقوله بكفر محاربي
علي وفسق مخالفيه وغير ذلك . فامله الله بعمله . ^(٧)

(١) ج : معناها

(٢) انظر : أنوار التنزيل للبيضاوي ج ٢ ص ٤٩٠

(٣) ب ، ج : والآن موجودين

(٤) ما بين القوسين ما قبل من : ج

(٥) هو : محمود بن مسعود، قطب الدين شيرازي ، تاجر بشرار، توفي عام

٧١٠ هـ . انظر : الدرر الكامنة ج ٤ ص ٣٣٩

(٦) ما بين القوسين ما قبل من : ب

(٧) ب : بعلمه

حكاية أخرى :

أخبرنا الأستاذ العلامة محمد شريف بن يوسف المديقي الكوراني^(١)
(من والده يوسف من محمود بن كمال الدين)^(٢) أنه كان بهمدان يقرأ
على ميرزا ابراهيم الهمداني^(٣) قال فتعدى مرة سبّاب يمتب المحاسبة ،
فسد ميرزا ابراهيم أذنيه ، وقال " اللهم انك تعلم أنني أكره هذا
وأتبرأ ممن يتبرأ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم " ثم قال "
كيف يمتب أصحاب النبي؟ بل كيف يمتب طائفة (فيهم)^(٤) مثل حجة الاسلام
الغزالي وأضرابه^(٥) ، وأما نحن فمن لنا الا النميم الطوسي - بالتمنير -
وهو رجل منجم ، وكيف يقتدى بالمنجم في دين الله " .
وسأتي ان شاء الله تعالى البحث معه في آخر هذه الرسالة فسي
مبحث القدر^(٦) بعون الله تعالى .

حكاية :

ذكر الأصل بأن الشاه الذي كان هو في زمانه ، كان رافضياً سباباً ،
فمرض ، فظنوا أنه مسموم ، فمبّوا في حلقه نجاسة الكلب فمات ، وهي
في حلقه ، قال فنادتني أخته ، وكانت من أهل السنة الى خلف الستارة ،
وقالت : " ومضى النّسأل أن يمتّج فصل فيه وأن يعقره بالتراب " فقلت
ما السبب ؟ قالت " ان فمه تنجّس بالنجاسة الكلبية ، وأن الأمر

(١) تقدمت ترجمته في ص ٦ .

(٢) ما بين القوسين مكرر في : ج

(٣) هو : ابراهيم بن حسين الحسيني الهمداني ، من قضاة همدان في وقته ، وكان
مقرباً الى شاه العجم عباس الأول ، توفي سنة ١٠٢٦ هـ . انظر : أميران
الشيعة ج ٥ ص ١٥٢ ، الأعلام ج ١ ص ٣٦

(٤) ج : فيهم

(٥) هذا الاطلاق فيه نظر ، إذ أن الغزالي وأضرابه من المتكلمين والمتمونين
مع موافقتهم لمنهج أهل السنة في بعض المسائل كمسألة الاعتقاد في المحاسبة ،
غير أنهم خالفوا منهج السلف في مسائل اعتقادية كثيرة كمسألة تأويل أسماء
الله ومفاته ، فهم بذلك لم يكونوا يمثلون منهج السلف أهل السنة والجماعة .

(٦) انظر ص ٥٧٤

كيت وكيت " وأخبرتني الخبر فقلت : أبى الله أن يختم لغم (سببه) (١)
المحابة إلا بالنجاسة الكلبية ، و (هذا) (٢) أعظم كرامة للمحابة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ينتهي. (٣)

(الثامن : أن امامهم في زعمهم وامام أهل السنة في نفس الأمر وبسبب
مدينة العلم (٤) - عليا كرم الله وجهه - قد جعل الشيعة أضل (٥)
الفرق ، فلا تكون الفرقة الناجية قطعا . فقد روى ابن أبي عمير في
السنة ثنا أسيد بن عاصم ثنا عامر بن إبراهيم من يعقوب من
ليث من مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما عن علي كرم الله
وجهه قال : تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، والنصارى على
اثنين وسبعين فرقة ، وأنتم على ثلاث وسبعين فرقة . وأن من
أضلها وأخبثها من يتشيع أو الشيعة " (٦) رجال سنده كلهم ثقات .
وهذا وإن كان موقوفا لكنه ليس للرأى فيه مدخل فهو في حكم المرفوع .
وإذا ببيان علي رضي الله عنه أنهم أضل الفرق ، فلا يجوز أن يكونوا الفرقة
الناجية) (٧)

وبالله التوفيق .

-
- (١) ما بين القوسين سواد في : أ . والمثبت من : ب ، ج
(٢) ما بين القوسين سواد في : أ . والمثبت من : ب ، ج
(٣) انظر مخطوط النواقيض للوافي ق ١٤٨ - ١٤٩ أ .
(٤) تقدم التعليق على هذه المسألة في ص ١٠٠ :
(٥) في الأصل : أصل . وهو ضعيف . ولعل المواب ما أثبتته
(٦) انظر كتاب السنة ص ٤٦٧ ، وقال الألباني : إسناده ضعيف ، رجاله ثقات
غير ليث . وهو ابن أبي سليم ، فإنه ضعيف ، كان اختلط . والحديث صحيح
دون ذكر الشيعة فيه ، فقد ج ٤ من جمع من المحابة ...
(٧) ما بين القوسين سابقا من : ب ، ج . وهو من قوله : الثامن ... السر
هذا الحد .

((المطلب الثامن عشر : قولهم بالرجعة .))

ومن^(١) هفواتهم العظيمة وزلاتهم الجسيمة قولهم بالرجعة .
والمراد بها رجوع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وأهل
بيته أحياء قبل يوم القيامة ، ويحشرون لأجل الانتقام من الذين^(٢) أخذوا
الخلافه من علي رضي الله عنهم ومن أعانهم على ذلك .
فقد قال أجل سابقهم وسند لاحقهم باعترافهم محمد بن بابويه القمي^(٣)
في عقائده في مبحث الايمان : " ويجب الايمان بالرجعة ، فانهم عليهم
الصلاة والسلام قالوا : من لم يؤمن برجعتنا فليس منا " ^(٤) .
و اليه ذهب جميع علمائهم . قالوا : ان / النبي صلى الله عليه وسلم و عليا
كرم الله وجهه والأئمة الاثنى عشر رضوان الله عليهم أجمعين يحيون في
آخرة الزمان ، ويحشرون بعد خروج المهدي ويهد قتل الدجال ، ويحي
كل من (الخلفاء الثلاثة) ^(٥) و قتل الأئمة بالاجمال ، فيقتل النبي
صلى الله عليه وسلم والخلفاء حدا ، والقتلة قصاما ، ثم يموتون ^(٦) ،
ثم يبعثون يوم القيامة . ^(٨)

(١) ب : و منهم . ويقع هذا المطلب في ق ٨٩ ب من كتاب النواقض

لظهور الروايف

(٢) أ : الدين . والمثبت من : ب و ج

(٣) هو : علي بن الحسين ، أحد أعلام الرافضة ، مات سنة ٣٢٩ هـ ١٠ انار

الذريعة الى تمانيف الشيعة ج ٢ ص ٣٤١ ، الأعلام ج ٤ ص ٢٧٧

(٤) لم أقف على قول ابن بابويه المذكور في كتابه العقائد المطبوع ،
ولعله في نسخة أخرى من الكتاب . وقد روى المدوق الشيعي في كتابه

من لا يحضره الفقيه ج ٢ ص ١٤٨ القول المنسوب الى جعفر الصادق :
ليس منا من لم يؤمن بكبرتنها . . .

(٥) ما بين التوسين سواد في : أ . والمثبت من : ب ، ج

(٦) أي قتل الأئمة - على زعمهم - . وفي حاشية ب : قف على قولهم ان
النبي صلى الله عليه وسلم و عليا والأئمة الاثنى عشر يحيون في آخر
الزمان .

(٧) مواد في : أ ، والمثبت من : ب و ج

(٨) انار : مختصر التحفة الاثنى عشرية ص ٢٠٠ - ٢٠٤

وبلغ مرتضاهم^(١) - وقوله غير مرتضى - في المائل الناصرية في هذه الاكاذيب الفاحشة فقال : " و يطلبون الظالمين - والمراد^(٢) بالظالمين خلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، انما الظالم هو نفسه دونهم - ، قال : فيبتدأون بطلب أبي بكر وعمر رضي الله عنهما على شجرة ، فمن قائل يقول : ان تلك الشجرة رطبة فتجف تلك الشجرة بعد أن ملأ عليها فيفل بذلك خلق كثير من أهل الحق ، ويقولون : ظموهما فتجف الشجرة . و من قائل : ان الشجرة تكون يابسة فتخضر بعد الطلب ، و يتدى به جم غفير من محبيهما . ثم قال : فان قيل أفلا يحذرون فسي أحيائهم من أن يتوبوا^(٣) فيجب على الله قبول توبتهم ، فيجب عليه حينئذ ترك تعذيبهم . قلنا : انما يجب على الله قبول التوبة الأولى لا بعدها . فرضنا وجوبه دائما ، لكن لا يجوز أن يوفقوا للتوبة ، و يمحي هذه التوبة عن خواطرهم^(٤) . انتهى .^(٥)

أقول :

هذه الشناعة قد فشت^(٦) فيهم قبي هذه الأرملة . فان رجلا من أهل بلاد لار^(٧) و شيراز الباقيين على السنة ممن وردوا الحرمين أخبروا أنهم كتبوا في ذلك رسائل وأظهروها ، و ذكروا فيها أن تلك الشجرة المطلوب عليها نخلة و أنها تطول حتى يراها أهل المشرق والمغرب ، و أن

(١) أي علي بن الحسين ، نقيب الطالبين في وقته ، توفي سنة ٤٣٦ .

انظر : ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٤٤ .
(٢) با وج : ويريد

(٣) ١ : يتولوا . والمثبت من : با وج

(٤) ١ : قوظرهم . والمثبت من : با وج

(٥) ذكر الأوسي هذه الرواية في كتابه مختصر التحفة الثمينة ص ٢٠٠ -

٢٠٢
(٦) ج : فشي

(٧) لار : جزيرة بين سیراف و قميس كبيرة . معجم البلدان ج ٥ ص ٥٠

الدنيا تبقى بعد ذلك خمسين ألف سنة، وقيل مائة وعشرين ألف سنة،
 لسبب الإمام (من الاثنى عشر)^(١) اثنى عشر ألف سنة (الا المهدى فان
 له ثمانين ألف سنة، ثم يرجع آدم عليه الصلاة والسلام، ثم شيث، ثم
 ادريس، ثم نوح، ثم بقية الأنبياء، وهكذا الى أن ينتهي الى المهدى،
 وأن الأمر دوري، وأن الدنيا غير فانية، وأن الأخرى غير آنية)^(٢) -
 في خرافات أمثال ذلك . وأن دليلهم على ذلك قوله تعالى : " انفسا
 لننمرسلنا في الحياة الدنيا و يوم يقوم الاقصاد " ^(٣) . و معلوم أن
 الأئمة قتلوا و ظلموا ولم ينصروا في الحياة الدنيا ، فلا بد من احيائهم
 لينصروا . ^(٤)

وفي هذا كفر و ضلال من وجوه :

الأول : أنه خلاف الضروري من الدين من أنه لا حشر قبل يوم القيامة ،
 وأن الله تعالى كلما توعّد كافرا أو ظالما انما توعّده بيوم القيامة .
 وخلاف الآيات والأحاديث المتواترة المصّرة بأنه لا رجوع الى
 الدنيا قبل يوم القيامة قال الله تعالى : " حتى اذا جاء أحدهم
 الموت قال رب ارجعوني لعلي أعمل صالحا فيما تركت كلا انها
 كلمة هو قائلها و من ورائهم برزخ الى يوم يبعثون " ^(٥) . روى ابن أبي الدنيا

(١) كذا في أ، ب، و ج : ولعل المواب : من أئمتهم الاثنى عشر

(٢) ما بين القوسين ماقط من : ج

(٣) سورة غافر : ٥١ .

(٤) أي على حسب معتقدات الرافضة

وابن أبي حاتم عن بعض أمعاب النبي صلى الله عليه وسلم - و كلهم
 عدول - قال " اذا وضع الكافر في قبره فيرى مقعده من النار قال :
 رب ارجعون / حتى أتوب وأعمل صالحا ، فيقال : قد عمّرت ما كنت
 معقرا " الحديث . (١)

و روى عبد بن حميد و ابن جرير عن مجاهد^(٢) " و من ورائهم برزخ السي
 يوم يبعثون^(٣) ، قال : حجاب بين الميت والرجوع الى الدنيا . (٤)
 و روى عبد بن حميد عن قتادة^(٥) قال : أهل القبور في برزخ ما بين
 الدنيا والآخرة هم فيه الى يوم يبعثون . (٦)

و روى ابن أبي حاتم عن أبي صخر^(٧) قال : البرزخ المقابر ، فهم
 مقيمون الى يوم يبعثون . (٨)

و روى سعيد بن منصور و ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبي حاتم و سموية^(٩)
 في فوائده عن أبي امامة رضي الله عنه : أنه شهد جنازة ، فلما دفن

(١) ذكره السيوطي في الدرا المنثور ج ٦ ص ١١٤ . وأنه قول أبي هريرة
 رضي الله عنه . وقال السيوطي : أخرجه - أيضا - الدارقطني
 في ذكر الموت .

(٢) هو : مجاهد بن جبر مولى بني مخزوم ، من أعلام التابعين الأثبات ، توفي
 سنة ١٠٤ هـ . انظر : ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٣٥٩ ، تقريب التهذيب
 ص ٥٢٠
 (٣) سورة المؤمنون : ١٠٠

(٤) ذكره السيوطي في الدرا المنثور ج ٦ ص ١١٥

(٥) هو : قتادة بن دعامة السدوسي البصري ، حافظ ثقة ثبت ، رأس القلة
 الرابعة ، مات سنة بضع عشر ومائة . انظر : تقريب التهذيب
 ص ٤٥٣ . ميزان الاعتدال ج ٤ ص ٣٠٥
 (٦) ذكره السيوطي في الدرا المنثور ج ٦ ص ١١٥

(٧) هو : حميد بن زياد ، ويقال حميد بن مخر ، صدوق يهم ، مدني مشهور ،
 توفي سنة تسع وثمانين ومائة . انظر : المقتدر في سرد الكنى ج ١
 ص ٣١٨ . تقريب التهذيب ص ١٨١
 (٨) ذكره السيوطي في الدرا المنثور ج ٦ ص ١١٦

(٩) هو اسماعيل بن عبد الله الأمهاني ، حافظ متقن ، له رحلات في طلب

الحديث . توفي سنة ٢٦٧ . تذكرة الحفاظ : ج ٢ ص ١٣١

الميت قال: (برزخ) (١) الى يوم يبعثون . (٢)
 فهذه الآية وهذه الأحاديث (٣) ممرحة بأن لا رجوع للميت الى
 الدنيا ، وأن الأموات يقيمون في قبورهم الى يوم يبعثون .
 وروى الحاكم وصححه عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 يا جابر ان الله احيى اباك فقال له : تمنّ . فقال : أتمنى أن
 ترجعني الى نبيك فأقاتل في سبيلك فأقتل مرة أخرى . قال : انني
 قضيت أنهم لا يرجعون . (٤) وفي رواية : " سبق في علمي " بدل " انني
 قضيت " (٥) .

وفي رواية الطبراني : يا جابر ألا أبشرك ببشارة من الله ورسوله
 أن الله احيى اباك وعمك فعرض عليهما وطأ لا ريبهما أن يردّهما الى
 الدنيا . فقال " (أ بعد) (٦) ما قضيت في الكتاب أنهم اليانا لا يرجعون " (٧)
 وفي رواية الحاكم المحيعة قال : انه سبق مني أنهم لا يرجعون " (٨) .
 فهذه الروايات مريحة في أن الأموات لا يرجعون الى الدنيا .

(١) كذا في أ ، ب ، ج . وفي الدر المنثور ج ٦ ص ١١٦ : هذا برزخ

(٢) ذكره السيوطي في الدرا المنثور ج ٦ ص ١١٦

(٣) لم يذكر المؤلف أحاديثا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما

ذكر حديثا واحدا وآثارا من أعلام التابعين .

(٤) الحاكم في المستدرک ج ٣ ص ٢٠٣ . وتعقبه الحافظ الذهبي وقال :

فيض بن وثيق كذاب

(٥) لم أقف على مصدر هذه الرواية فيما اطلعت من المصادر

(٦) ج ، أما بعد

(٧) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٩ ص ٣١٧ .

(٨) الحاكم ج ٣ ص ٣٠٤ ، ووافقه الذهبي . وأورد الحديث الامام

أحمد في المسند ج ٣ ص ٣٦١ وابن ماجه ج ١ ص ٨٢٨ .

الثاني : أن من ضروريات الدين الذي اشترك في علمه الخاص والعام
الايان بأن الحساب والثواب والعقاب (والتقاص^(١)) والاقتصاص وغيرها
كلها مؤخرة الى يوم القيامة . قال تعالى : " ولا تحسبن الله غافلاً
مما يعمل الظالمون انما يؤخّروهم ليوم تشخص فيه الأوبار " الآية . (٢)
ثم ما الدليل على ذلك (٣) في الكتاب والحنّة، والآية السابقة حجتة
عليهم لا لهم، لأن الله تعالى جعل النمرة نوعين : دنيوى وأخروى ،
حيث قال : انّا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم
يقوم الأشهاد " . (٤)

وقد قال ابن مالك (٥) وغيره : انّ الواو في التقسيم أجود من أو -
كما في قولهم " الكلمة اسم وفعل وحرف " . (٦) فالمعنى في الآية :
" ننصرهم اما في الدنيا واما في الآخرة " . والمعصود أنّ حقهم
لا يفيج، فان نصرهم في الدنيا فازوا بالنصر والأجر، وان نصرهم في
الآخرة فازوا بالأجر والنصر . قال تعالى " واما نريّك بعض
الذي نعدهم أو نتوفّيك فالبينا مرجعهم " (٧) يعني : اما أن ننتقم منهم
في حياتك فتري ذلك ، أو نتوفّيك قبل الانتقام منهم ، فلا يفوت ذلك

(١) ب : التقاص . وهي ماقطة من : ح

(٢) سورة ابراهيم : ٤٢

(٣) أى على ضرورة الرجعة

(٤) سورة غافر : ٥١

(٥) هو محمد بن عبد الله الطائفي، أحد الأئمة في العلوم العربية، مات

سنة ٦٧٢ . انظر : طبقات الشافعية ج ٥ ص ٢٨ ،

(٦) انظر : شرح الكافية الشافية ج ٣ ص ١٢٢٥

(٧) سورة الاسراء : ٢٢

لأنهم ألينا مرجعهم لا إلى غيرنا فننتقم منهم إذا رجعوا إلينا . فلم
أنه لا يتحتم النصر في الدنيا لكن ليس يلزم أن يكون في حياة المنصور،
قال الله تعالى : " فلا يعرف في القتل أنه كان منصوراً " . (١) قال
المفسرون : " يجوز أن يرجع الضمير في " أنه " إلى الميت أي أن
الميت كان منصوراً " . (٢) / لأنه تعالى إذا أخذ قاتله بعد قتله فقد
نصره ، ألا ترى أنه قد صح أن الله يقتل بكل نبي سبعين ألفاً ، وقد أخذ
بدم يحي سبعين ألفاً من بني إسرائيل حيث سلط عليهم بختنصر (٣) ،
فقد روى عبد الرزاق أن عبد الله بن سلام (٤) كان يدخل في معاصري عثمان
رضي الله عنه فيقول : " لا تقتلوه ، فوالله لا يقتله رجل منكم " (٥) ولا
لقي الله أجذم لا يد له ، وأن سيف الله لم يزل مغموداً ، وأنكم والله ان
قتلتموه ليسلننه (٦) الله ثم لا يغمد عنكم أبداً ، وما قتل نبي قط إلا قتل
به سبعون ألفاً ، ولا خليفة إلا قتل به خمس وثلاثون ألفاً قبل أن يجتمعوا (٧)

(١) سورة الاسراء : ٢٣

(٢) انظر : زاد المسير ، و عزاه ابن الحوزي إلى مجاهد (ج ٥ ص ٢٣) ،

الكشاف ج ٢ ص ٣٦٠ ، تفسير البيضاوي ج ١ ص ٥٨٤

(٣) هو ابن المالك ناهوبونصر ، مالك بابل ، وهو الذي هاجم على القدس
وأحرق أمتعه وذلك عام ٥٨٨ ق م . كما أخذ إلى بابل جماعة من
اليهود وأجبارهم . مات بختنصر سنة ٥٥١ ق م . انظر : دائرة
معارف القرن العشرين ج ٢ ص ٥٠ - ٥١ .

(٤) هو : عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ، صحابي ، أسلم منذ
قدوم النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة ، توفي سنة ٤٣ هـ .

انظر : الاستيعاب ج ٢ ص ٣٨٢ .

(٥) ساقط من ج

(٦) ب : ليسلننه

(٧) أوردها ابن عساكر في تاريخه (الجزء الخاص بالخليفة الراشد عثمان

ابن عفان رضي الله عنه ، بتحقيق : مكيبة الشهابي) ص ٣٥٤ - ٣٥٧

أقول : ومحل ذلك اذا قتل المسلمون واجتمعوا عليه فلا يرد
قتل سيدنا عمر لأن قاتله كافر، ولا قتل سيدنا علي رضي الله عنه
لأنه قتل واحد مع أنه قد أخذ ثأره بيده قبل موته (١).

قال العلماء : وقد أخذ الله بدم عثمان والحسين دم الأنبياء، فقد قتل
بعد قتل عثمان سبعون ألفاً أو أكثر، وكذلك بعد قتل الحسين في وقائع
المختار (٢) وغيره (٣).

وعلى هذا فقد نصر الله الأئمة في الدنيا قبل يوم القيامة، وصدق
الوعد، ولا يحتاج إلى إحيائهم ثم إمامتهم ثانياً، وإذا قتلهم المسلم
نزع الروح مرتين . والله أعلم .

وأما رواية ابن بابويه عن الأئمة فمن افتراءه وزوره، إن كان صادقا
فليبين أسنده لينظر فيه .

الثالث : أن الله تعالى وعد نصر رسله أجمعين وكافة المؤمنين
كما قال " إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا " (٤) فتخصيص النبي والأئمة
بذلك الحشر والنصر دون سائر الأنبياء والمؤمنين (وقد قتل و ظلم
كثير من الأنبياء والمؤمنين) (٥) كزكريا ويحيى ومن قتل في المغارات و
الحروب من المؤمنين، وأول من مات ولم يؤخذ حقه في الدنيا هابيل
ابن آدم ، ترجيح بلا مرجح .

وإن ممتنع فيحتاج أن نقولوا بحشر عام قبل يوم الحشر، ولم يقل به

(١) لم أقف على أن علياً أخذ ثأره بيده قبل موته ، بل ذكر الشيعة وبنى على
تاريخه (ج ٢ ص ٢١٢) أن علياً بن أبي طالب قال " ... ما نحن شأنا
بخصمك، فاشبع بخته، واشدد وثاقه، فإن مات فالحقه ، أخاصمه عند
ربي، وإن مشت فعسوأ وتمصص " .

(٢) أي المختار بن أبي عبيد الشافعي . وعن ترجمته انظر : البداية والنهاية
ج ٨ ص ٢٩٢ - ٢٩٥ .

(٣) ومن وقائع المختار و وقائع غيره كاسمان بن مرد الخزامي انظر : البداية
والنهاية ج ٨ ص ٢٦٧ - ٢٧٢ . تاريخ يعقوب ج ٢ ص ٢٥٧، ٢٥٨ .

(٤) سورة غافر : ٥١

(٥) ما بين القوسين ما قل من : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٦) ج : بنى من

أحد من ملل الاسلام والكفر لا^٣ من يقول بالتناسخ وأبدية الدهر .
 الرابع : الحد الذي يجب فيه القتل أشياء مخصوصة لا يتعداها ،
 قتل النفس ، و رجم الزاني المحصن ، و قطع الطريق ، و ترك الصلاة في
 قول^(١) (و سب النبي صلى الله عليه وسلم ، و كاتيان البهيمة في قول^(٢) ،
 و اللواط في قول^(٣))^(٤) و سب المعابة في قول^(٥) ، و لم يمد من
 الخلفاء الثلاثة من تلك الأمور شيء ، فما معنى قتلها^(٦) حدًا .
 فان قالوا : ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى بعد الاحياء بشرع آخر ،
 قلنا : فكيف يرجع حكم ذلك الشرع الجديد الى ما قبل الموت ، و قد
 قالوا ان الحياة الثانية لا تفيد حمة التوبة ، فكيف أفادت حمة الحدود^(٧)
 و القصاص حتى انهم قتلوا حدًا و قصاما .

الخامس : قولهم : لا يقبل الله توبتهم أو لا يوفقهم للتوبة ، مناقض
 لأصلهم الباطل أن اللطف و التوفيق واجب على الله ، و أنه تعالى لطيف
 الكافر كما لطف المؤمن^(٨) على حدّ موافق ، و أنه تعالى فعل بهما من
 اللطف ما كان في قدرته . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

(١) أ : قول . و المثبت من : ب ، ج

(٢) أ : قول . و المثبت من : ب

(٣) أ : قول . و المثبت من : ب

(٤) ما بين القوسين ما قط من : ج

(٥) انظر : أعلام الموقعين ج ٢ ص ٨٣ - ٨٥

(٦) أي أبي بكر و عمر - على حسب مزاعم الرافضة - .

(٧) ج : الحد

(٨) ب : بالمؤمن .

العاشر : لا يخلو آما أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم عهد بالخلافة الى عليّ أم لا . فان كان عهد و كتمه (علي^(١)) فلا يخلو آما أن يكون كتمانهُ لأمر الرسول بذلك أو تقيّة . فان كتمه تقيّة و بايع أبا بكر ثمّ عمر ثمّ عثمان تقيّة فهو الجاني على نفسه حيث غرّهم بسكتمانهُ أولاً ثمّ ببيعته مرات ثانياً ، فينبغي أن يكون المستحقّ للحدّ هو من دونهم ، وقد أعاده الله من ذلك . أو كتمه لأمر الرسول بذلك ، فأمّا أن يكون الرسول أمره بذلك لأمر الله فلا مخالفة منهم حيث أنهم لم يخالفوا أمر الله تعالى ، أو أمره بذلك من دون أمر الله تغريراً لهم و إيقاعاً لهم في الذنب ، فلا يليق ذلك بالنبي لوجهين :

أحدهما : أنه ليس له أن يفعل ذلك بخير / أمر الله .

الثاني : ليس له أن يغرّ أقرباً أصحابه اليه و يوقعهم في أمر عظيم يوجب اخراجهم من قبورهم . و ما كان للنبي أن تكون له خائنة الأُمير ، فكيف يكون له أن يغشّ هذا الغشّ العظيم - نعوذ بالله من اعتقاد ذلك - ، اللهم انّا نبرأ اليك من هذه الأكاذيب و الزور و البهتان . و أمّا أن يكون النبي عهد اليه و أظهره عليّ و نازمهم على ذلك و لم يقبلوا ، ففيه مع أنّه كلام لم يذكره أحد من المسلمين و لم ينقله أحد من أهل التواريخ الاّ ما كان من حديث الغدير و نحوه ، وقد مرّ أنه ليس في شيء منها ذكر العهد^(٢) ، أنه يلزم أن يكون (عليّ كذب)^(٣) في خرافته

= (١٠) انظر : الدر المنثور ج ٤ ص ٢٧١ ، فقد أورد فيه السؤال أشار إلى

ابن عباس رضي الله عنهما حول هذه الآية . و لم أقف على ثبوت

عمر الدنيا في الأحاديث الصحيحة - كما ذكرها المزي - .

(١) ماقط من : أ ، و المثبت من : س و ج

(٢) انظر ص : ٩٣

(٣) ما بين القومين ماقط من : ب

و كرسي مملكته ، وبين الجَمّ الغير من شيعته حيث سألوه عن العهد
فقال : " لم يعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلينا ولكن رأى رأيائنا
من عند أنفسنا " (١) . إلى غير ذلك من الأحاديث التي تقدم ذكرها (٢)
و هو كرم الله وجهه معصوم عن الكذب بزعمكم و محفوظ على قولنا ، فلا يجوز
أن يكذب . وان قلتم : " كذب " خالفتم أمكم ولزمكم أن الكاذب لا
يستحق الإمامة ، و من لا يستحق شيئاً وأخذ ذلك الشيء منه غيره لا يكون
الآخذ ظالماً (٣) ، فلا يستحق الحدّ فيكون قتله ظلماً ، وانقلب عليكم
الدست . و لا تقدرون أن تقولوا لم يقل عليّ ذلك لأنه متواتر عنه ،
وانكار المتواتر مكابرة و خروج عن العقل .
واما أن لا يكون النبي صلى الله عليه وسلم عهد إلى أحد ، أو يكون عهد
إلى أبي بكر و هذا هو الواقع ، و صدق علي كرم الله وجهه و هو العاقل .
و لم يثبت ظلم من الخلفاء له و لم يأخذوا له حقاً مثقال حبة من خردل
- كما قال الباقر - (٤) . و اذا لم يظلموه (٥) و لم يحتجوا حدّاً (٦)
لم يحتج الدائمة القيامة قبل وقتها .

الحادي عشر : روى ابن أبي عمير في كتاب السنة : ثنا أبو سعيد
الأشج بن أبي غنيلة (٧) ثنا أبي عن أبي اسحاق الشيباني عن القاسم بن
عوف الشيباني قال : قال علي بن حسين : جاءني رجل من أهل البصرة فقال
ما جئت حاجباً ولا معتمراً . قال : قلت " فما جاء بك ؟ قال : جئت

(١) مرّ ذكر الأثر في ص : ١٢٤

(٢) أ : طالما . والمثبت من : ب و ج

(٣) انظر ص : ١٢٥

(٤) مرّ ذكر الأثر عن الباقر في ص : ١٥٤

(٥) أي أن الخلفاء الثلاثة لم يظلموا علياً

(٦) كذا في : أ ، ب ، ج : بإثبات " الواو " ، ولعل المواب باسقاطها .

(٧) في كتاب السنة ص : ٤٦٨ : أبي عيينة

أما لك متى يبعث علي ؟ قال : قلت " يبعث يوم القيامة " . وهمه نفسه (١)
فهذا امام أئمة أهل البيت الامام زين العابدين قد ردّ على معتقد رجعة
عليّ أشدّ الردّ حيث قال : وهمه نفسه . يعني من يكون همّه نفسه، كيف
يصحّ به الانتقام من غيره كما يعتقد هؤلاء الجهال (٢) فظهر أنّ هؤلاء
جاءوا ظلما وزورا ، وكانوا (٣) ببنفسهم الصحابة قوما بورا ، وما زادوا
أتباعهم وأصحابهم إلا غرورا . مع أنّ هؤلاء لم يميروا وقت هذا الحشر
الذي ادعوه بل ماروا لشدة بنفسهم للصحابة يميرون كلّ سنة من غرة محرم

سورة الخلفاء الثلاثة و معاوية و يزيد و جماعة ، فيدورون بها و يتبعونها / ٩٧ ب
بالسبّ و اللعن الى اليوم العاشر من محرم ، و يظهرون أنواع السنكرات
من الزنا و شرب الخمر و الرقى و الآلات (٤) الملاحى ، و قراءة مقتل الحسين (٥)
على ما زوّروه و صوّروه ، و يصورون الحسين والحسن و يضعونهما في النعوش
و يأتون بأطفال و نساء مكشفات الرؤوس ملطّعات الوجوه ، باكيات ناعيات ،
قائلات : وا ويلاه وا حسينا . و الأطفال كذلك ، يوهمون العوام أنّ -
يزيد هكذا فعل بأهل بيت الحسين . حتى اذا كان اليوم العاشر أحرقوا
تلك الصور و رموها في الحفر ، و دفنوا الحسن و الحسين كأنهم أخذوا -
بشارهما و قتلوا أعداءهما ، ثمّ يشرعون في جمع الدراهم ليعلم الخاصّ
و العام أنّ هذا لم يكن عتافي الحسين و لا أخا على قتله و قتل أهل
بيته ، بل طمعا في الدنيا و جمع الدراهم ، و انما جعلوا أهل بيت النبي

(١) كتاب السنة لابن أبي عامر ص ٤٦٨ . و قال الألباني : حديث
مقطوع و اسناده صحيح .

(٢) ما بين القوسين ماقط من : ب و ج (و ذلك بدءا من قوله : الحادى
عشر الى هذا الحدّ)

(٣) سواد في : أ ، و المثبت من : ب و ج

(٤) ماقط من : ب

(٥) كذلك في جميع النسخ . و اعلمه : و قراءة الحكاية المزورة حول مقتل
الحسين .

على الله عليه وسلم وسيلة الى مطلوبهم لينالوا بهم وصل محبوبهم ، و بعضهم يتوسل بذلك الى المعاصي من الزنا واللواط و شرب الخمر وآلات الملاهي^(١) و بعضهم يتوسل بذلك الى التنج و التفرج . و بالجملة فانهم يمرضون تلك الايام الشريفة المباركة^(٢) في غضب الله و لعنته . نال الله العفو والعافية ، و أن يجيرنا من خزي يوم القيامة .
و يا الله التوفيق .

فصل :

ثم أقول : قال القاضي عبد الجبار الهمداني^(٣) في كتابه الممتن بالتبئيت الذي ألفه في دلائل النبوة : " كان بين أبي بكر وعمر وعليّ و بني هاشم مع أخوة الاسلام فضل مودة و صداقة يمدح بعضهم بعضا و يزكي بعضهم بعضا ، و يتماهرون ، و يرى بعضهم بعضا أهلا للامامة و الولاية ، و ينصح بعضهم بعضا ، ألا ترى أنهم بايعوا أبا بكر و ملّوا خلفه ، و غزوا معه ، و نفذوا و ميّته بعده في عمر ، فاجتمعوا كلهم في طاعته ، و نفذوا و مايا^(٤) عمر بعد موته ، و صلّوا خلف صهيب^(٥) و رجعوا الى عبد الرحمن بن عوف كما وصّى ،

و غزا أمير المؤمنين عليّ^(٦) مع أبي بكر الى أهل الردّة و الى ذي القعدة^(٧)

(١) أي الاستماع الى آلات الملاهي

(٢) بل لم يرد دليل يدل على شرف و بركة أيام مقتل الحسين رضي الله عنه .

(٣) هو عبد الجبار بن أحمد ، كان فقيها شافعيًا ، و كان من غلاة المعتزلة

بعد المائة الرابعة . و قال الذهبي : متّفي مذهبه (أي الاعتزال)

و ذبّ عنه و دعا اليه . . . و متّفي دلائل النبوة فأجاد فيه . مات

سنة ٤١٥ . انظر : تاريخ بغداد ج ١٠ ص ١١٢ ، لسان الميزان ج ٣ ص

٣٨٦ - ٣٨٧ .

(٤) أ : و أصايا . و هو خطأ و المثبت من : ب و ج

(٥) هو : صهيب بن سنان الرومي ، أمّله من النمر ، صاحب جليل توفّي

بالمدينة المنورة سنة ثمان و ثلاثين في خلافة عليّ ، و قيل فير ذلك .

انظر : تقريب التهذيب ص ٢٧٨ .

ولما همّ أبو بكر بالخروج عن المدينة والمسير إلى أهل الردة أخذ
 أمير المؤمنين عليّ^(١) بعنان فرسه وقال له " أقول لك كما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم أحد : أمّ سيفك وارجع إلى مكانك وتمعنا
 بنفسك " . وأنا أقول لك : انفذ جيشك وارجع إلى المدينة ، فان هلك
 لم يكن للإسلام بعدك نظام . فقبل رأيه ورجع . وقد غزا غير واحد من
 بني هاشم مع عمر ، وفي غزواته هلك الفضل بن العباس بن عبد المطلب
 (بالشام في طاعون عمواس في خلافة عمر ، وقد خرج العباس بن عبد المطلب^(٢)
 معه إلى الشام ، وغيره من بني هاشم ، وخلفه عليّ أمير المؤمنين^(٣) على
 المدينة في خرجاته إلى الشام ، فانه خرج إليها أربع مرات ، فدخلها في بعضها
 وفي بعضها لم يدخل . وخلفه أيضا على المدينة في خروجه / إلى
 جسر مهران ، وأشار عليه حين تكاثبت الأعاجم باخراج المسلمين من
 ديارهم (بأن)^(٤) يرجع إلى المدينة ويحذر ويرسل العساكر ، فقبل رأيه و
 رجع إلى قوله ، وأقام على ما أشار عليه عليّ . وكم له من مدح مثل هذا^(٥))

• (٦) لم يكن علي بن أبي طالب في حياة أبي بكر رضي الله عنهما أميراً
 للمؤمنين . فلذا ذكر علي بن أبي طالب بلفظ أمير المؤمنين
 دون أبي بكر رضي الله عنهما فيه نثار .
 (٧) في ب : ذا القصة

(١) تقدم التعليق على هذه المسألة في الهامش رقم (٦) ص ٤٤٧ .

(٢) ما بين القوسين ساقط من : ج

(٣) تقدم التعليق على هذه المسألة في الهامش رقم (٦) ص ٤٤٧ .

(٤) سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٥) سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

و شرح ذلك يطول . (١)

و كم قد أشار عليه العباس و نصح له بما هو مذكور معروف عند العلماء (٢)

(وكم قد) (٣) أشارا (٤) جميعا عثمان ، و كذلك غيرها من بني هاشم .

و كم قد غزا الحسن والحسين و عبد الله بن جعفر و عبد الله بسن
مضبّاس و غيرهم من بني هاشم مع أمراء عثمان إلى خراسان و غيرها . و كم
كان عمر يقول على المنبر : أقضانا عليّ . و يقول : لا تكون نازلة
لا يشهدا علي بن أبي طالب . و قد ولّاه القضاء بالمدينة و تولّاه ، فكان
يقضي و يفتي . و استقى بالعباس . و ألحق الحسن و الحسين في المطايا
بأهل بدر . و لما دَوّن الدواوين كتبوا اسمه في أوّل الديوان فقال لهم
" لما فعلتم هذا ؟ " فقالوا له : " أنت أمير المؤمنين . " فقال : ابدأوا
بطرفي رسول الله صلى الله عليه وسلم هاشم و زهرة ، و ضموا عمر حيث
وضعه الله . (٥) و أدخل عليا في الثوري . (و زوجه عليّ كزّم - الله - وجهه
على بنته أم كلثوم و أمها فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، و كان
له منها الأولاد : زيد بن عمر و رقية بنت عمر) (٦) (٧) .

و قبل ذلك قد زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر المديق أسما
بنت عمير الخثعمية ، و كانت تحلّ من رسول الله صلى الله عليه وسلم محلّ

(١) انظر التثبيت في دلائل النبوة ج ١ ص ٢٤٩

(٢) انظر نفس المصدر نفس الصفحة

(٣) ما بين القوسين سواد في : أ ، و المثبت من : ب و ج

(٤) ب : شارح

(٥) انظر أيضا : تاريخ البعتوبي ج ٢ ص ١٥٣

(٦) ماقط من ج

(٧) ما بين القوسين ليس من التثبيت في دلائل النبوة ، الا أن يكون في

نسخة أخرى .

بنات الأخوات ، و تَخَرَّجَ به ^(١) و بنسائه ، و تكون في بيوته ، و كانت من المهاجرات بدينها الى الحبشة ثم الى المدينة ، و كانت قبل ذلك امسرة جعفر بن أبي طالب أخي علي رضي الله عنهما ، فكان له منها غير واحد من الأولاد ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر كافل بني هاشم و مربي أيتامهم فربّى أولاد جعفر بن أبي طالب (رضي الله عنه ، و كفلهم و أدبهم منهم عبد الله بن جعفر بن أبي طالب) ^(٢) و أخواه عون و محمد . و كان عبد الله بن جعفر يذكر من برّ أبي بكر (بهم و رأفته و تأديبه لهم ما يطول شرحه ، أى وكذلك ربّى عليّ محمد بن أبي بكر من) ^(٣) أسماء هيمن خلف عليها بعد أبي بكر ، فربّاه في حجره و زوجه كما مرّ ^(٤) . و كان لعليّ في أولاده من يسمّى أبا بكر و عمرو و عثمان ، كما يسمّى الرجل أولاده بأسماء أحبائه و أئمتّه و سادته و أسلافه . و قد كان (للحسين رضي الله عنه ولد يقال له : أبو بكر ، فقتل معه بكرلاء) ^(٥) . و كان لعلي بن الحسين ولد يسمّى عمر . و قد كان في أولادهم مثل هذا كثير . و شرح ما كان بينهم من المودة و المحبة و الصداقة و حراسته بعضهم لبعض (و مدح بعضهم لبعض) ^(٦) يطول . و للعلماء في ذلك كتب مفردة مجلدة أنت تجدّها اذا طلبتها ، ولكن طال العهد و غلب الجهل ، فظنّ من لا علم له أنّهم كانوا متباعدين متباغضين ، و أنّ الذي كان بينهم من العداوة و البغضاء أشدّ ممّا كان بينهم و بين معاوية و ولده ، و بين مروان / بن الحكم ٩٨ ب

(١) كذا في أ ، ب ، ج و كذلك في تجيبت دلائل النبوة

(٢) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٣) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٤) ما بين القوسين المعكوفين ليس مذكورا في التثبيت في دلائل النبوة ،

الا أن يكون في نسخة أخرى .

(٥) كذا في أ ، ب ، ج . و لعله تصحيف ، و المواج : للحسن . ان لم تذكر

كتب التواريخ أن للحسين ولد اسمه أبو بكر و قتل معه بكرلاء ، بل ذكرت

أن الذي قتل معه في كربلاء هو أبو بكر بن الحسن و أبو بكر بن علي بن

أبي طالب . انظر : البداية و النهاية ج ٨ م ١٩١ ، تاريخ خليفة بن

خياط م ٢٣٤ ، مروج الذهب ج ٣ م ٧١ .

(٦) ما بين القوسين ماقط من : ب

وولده كما ظنت^(١) المنانية و من ذهب مذهبها أن عيسى (بن مريم)^(٢)
 عليه السلام كان عدوا لموسى و هارون و داود و سليمان . (و للبغضاء
 - رحمك الله تعالى حال بينة، و للمحبة آثار و أعلام^(٣)) ألا ترى أن -
 معاوية بن أبي سفيان و آل مروان لما أبغضوه و هادوه ما ذكروهم في
 الإمامة و لا رجعوا اليهم في القضاء و لا لفتوى، بل لعنوه و حاربوه
 و قتلوه و وصوا أولادهم بذلك . و كذلك فعل بنو هاشم من ولد
 العباس و ولد أبي طالب ببني أمية .
 و قد قالت الرافضة إنما منع أبو بكر و عمر هذا ببني هاشم حيلة
 و خديعة^(٤)، وليخرجوهم من الرياسة . قيل لهم : من الحيلة والخديعة
 أن لا يدخلوهم في الثوري و لا ينهبوا عليهم في الرياسة (و لا يستقوا)^(٥)
 إلى الله بجاههم^(٦) و مكانتهم، و لا يشهدوا لهم بالجنة و لا يثيروا اليهم
 (بالعلم و المعرفة)^(٧)، ألا ترى أن معاوية لما عاداهم ما جعلهم أهلا
 للخلافة (و لا ذكرهم و لا استقى بهم)^(٨) (و لا استقام و لا استقامهم)^(٩)

(١) سواد في أ، و المثبت من ب و ج

(٢) ما بين القوسين ماقطع من : ب

(٣) سواد في : أ، و المثبت من : ب، ج

(٤) ب : خديعة

(٥) ج : و لا يستقوا

(٦) هذا الاطلاق فيه نظير، اذ ان أبا بكر لم يوءر منه أنه استقى بأحد
 من بني هاشم، و أما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فإنه أثمره
 أنه استقى بالعباس بن عبد المطلب رضي الله عنه في حياته، و لم
 يوءر عنه الاستقاء بجاه بني هاشم لأن في حياتهم و لا بعد موتهم .

(٧) سواد في : أ، و المثبت من : ب، ج

(٨) ب : و لا ذكرهم و لا استقى للرياسة . ج : و لا ذكرهم للرياسة

(٩) ج : و لا استقامهم

و لا شهد لهم بالجنة، بل كانت سيرته فيهم ما علم الناس .
و لا فرق بين من ادعى هذا ومن ادعى أنّ مدح رسول الله صلى الله عليه
وسلم لأهله وأصحابه إنّما كان على طريق المداراة والخديعة، أو (١)
ادّعى أنّ ما كان من معاوية إلى بني هاشم إنّما كان على طريق الرأفة
والرحمة والشفقة لا العداوة .

وبعد، فما حاجة أبي بكر وعمر على قولكم إلى مداراة الناس
وخديعتهم في (٢) بني هاشم، وعندكم أن الناس قد علموا أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد امتثل عليا ونص عليه، وعرف الكافة أنّ
الحجة على العالم، ثم أنّ أبا بكر دعاهم إلى خلاف ذلك فأجابوه بأسرهم
على قول بعضهم وهم الكاملة وعلى قول الهشامية أجابوه إلاّ نفيرا
يميرا كانوا مغلوبين . ودعاهم هو وعمر بعده وعثمان بعدهما إلى
تغيير القرآن والشرعة من الطهارة والأذان والصلاة ومواقبتها
والعيام ومواقبتها، والمواريت والمناكح والطلاق والعاقب التي
غير ذلك، فأجابوهم إليه . وما سمع الناس بأعجب من أمر هؤلاء القوم في
دعواهم على أبي بكر وعمر وعثمان أنهم زكوا بني هاشم من العباس
وعلي وغيرهما، وشهدوا لهم بالجنة (٣) وأدخلوهم في الشورى وقدموهم في
القضاء والفتوى والرياسة للبغض منهم والحيلة عليهم، وهو كمن قال
: إنّ أخذ أبي بكر وعمر وعثمان ملوك العرب والعجم بالدخول في دين
رسول الله صلى الله عليه وسلم وإدخال أممهم في دينه والشهادة برسالته
واقامة شرائعه وموالة أوليائه ومجاهدة أعدائه، إنّما فعلوا ذلك عداوة
له صلى الله عليه وسلم وللبنفس منه، وللحيلة (٤) عليه وإخراجه من

(١) ج : و

(٢) ب : إلى

(٣) ح : الحنة

(٤) ب : الحية .

الرياسة والنبوة ولامانة / ذكره . وكل أمرهم^(١) عجيب وخروج
عما يعقل ويفهم .

وقالوا انما أدخل عمر عليا في الشورى، وقال يطلع للرياسة
و للخلافة ليخفي نكر النبي صلى الله عليه وسلم واستخلافه له^(٢) . ()
قلنا : فإن ذلك^(٣) قد أمحى على قلوبكم وأجابته الناس الى معوه
وازالته، فما حاجته الى ادخاله في الشورى لولا محبته له والتنبيه على
فعله . ولو أراد أن يخرج من الرياسة ما أدخله في الشورى^(٤)، ولا
قال انه يطلع للخلافة والرياسة والشورى، وانما وضعها^(٥) عمر ليطلب
الناس من يطلع في دين رسول الله صلى الله عليه وسلم للقيام بأمر أمته
عليه الصلاة والسلام، وليرجموا الى مساياه (و عهوده)^(٦) فيمن يطلع^(٧)
لذلك في دينه و شريعته، فلو كان هناك ممنوص^(٨) عليه أو من فيه (أدنى
اشارة)^(٩) لما أدخله عمر في الشورى والرياسة، ان كان يريد أن^(١٠)
يميت ذلك على ما تدهون، و(هذا لا)^(١١) يظنه عاقل، و هو كمن قال :
انما استحق بالعباس واستشفع به الى الله تعالى ليميت ذكره و ليخرجه
من الفضل والرياسة، و من استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم له
ونقه عليه كما قالت الراوندية، فان الراوندية من شيعة بني العباس

(١) أى أمر الرافضة

(٢) ما قط من : ب

(٣) ما بين القوسين سواد في : أ، والمثبت من ب و ج

(٤) أ : السورى، والمثبت من : ب و ج . وفي حاشية ب : قف على قولهم
ان عمر أدخل علي (كذا ، والصواب : عليا) والعباس في الشورى تقية .

(٥) ب : وضعها

(٦) ما بين القوسين سواد في : أ، والمثبت من : ب و ج

(٧) ما قط من : ب

(٨) ب : ممنوصا

(٩) ما بين القوسين سواد في : أ، والمثبت من : ب و ج

(١٠) ب و ج : من

(١١) ما بين القوسين سواد، والمثبت من ب و ج

تدعي أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل على العباس وامتثل له وجعله وارث مقامه ، وأن الخلافة بعده لولده إلى يوم القيامة كما تدعي الرافضة ذلك في أمير المؤمنين علي رضي الله عنه .

(و بعد)^(١) ، فإن كان الذي منعه عمر في الشورى حيلة على أمير المؤمنين علي^(٢) ليخرجه من الرئاسة فلم يدخل عليّ فيه ، ولم قبله ، ولم صلى خلف صهيب ، ولم يرجع^(٣) إلى عبد الرحمن في الاختيار ، فكيف شعرتم أنتم^(٤) بهذا و خفي على أمير المؤمنين علي رضي الله عنه بأي مع أنه من رجال قريش ودهاتهم^(٥) . فإن قالوا : (فعل^(٦) هذا خوفا و تقيّة ، فقد بينّا أن سلطان هؤلاء الخلفاء الأربعة ما كان سلطانا يخافه معقّ ولو كان عبدا أو ذميا ، وكشفنا ذلك من غير وجه . واعلم أن الكلام إذا انتهى إلى مثل هذا فليس إلا بالسكوت ، فإنّ شرح المثارح والمجادلة في الأمر المكشوف هنا وادخاله^(٧) فيما يغمض ويخفى . فارجع رحمك الله إلى ما كان بين أبي بكر وعمر وعلي وبنو هاشم وقول بعضهم في بعض ، ومنيع بعضهم ببعض ، تجدهم أولياء وأخوانا وأصدقاء وأعوانا . وقد تقدّم في صدر هذا الكتاب أن أبا بكر وعمر وتلك الجماعة من المهاجرين والأنصار كانوا أحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٨) يحبهم ويؤدهم (ويوجب على الناس محبتهم ، ويفرض

(١) ساقط من : ج

(٢) تقدم التعليق على مثل هذا الكلام في ص ٤٥٨ ما مشرق : ٦

(٣) ب : يرجع

(٤) ب و ج : أنتم شعرتم

(٥) ما بين القوسين ليس مذكورا في التثبيت في دلائل النبوة إلا أن يكسبون في النسخة الأخرى

(٦) ساقط من : ج

(٧) أ : ادخال له ، والمثبت من : ب و ج

(٨) ساقط من : أ ، والمثبت من ب و ج .

عليهم مودتهم، وكانوا يحبونه^(١) و كانوا يحبونهم وأبنائهم وأبنائهم وأنفسهم، ويحبون من أحبّه و يبنفون من أبغضه، وأن العلم بذلك مثل العلم بنبوّته، فارجع اليه^(٢).

ثم أنّ أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله و وما ياء و مهوره تشهد بأنّه ما عهد الى رجل بعينه، وأنّ الأمر في الخلافة بعده / ١١ ب
(الى خواصه)^(٣) وأصحابه ليختاروا من يرون، وأنّ الخلفاء بعده يجوز عليهم الخطأ والزلل ألا تسمع قوله صلى الله عليه وسلم " انفذوا جيش أسامة " وقوله : لا تتركوا بعدى في جزيرة العرب ذمّياً^(٤) ولا تجمعوا فيها دينيين^(٥)، وقوله " استقيموا لقريش ما استقاموا لكم، فإن لم يستقيموا لكم فخذوا سيوفكم على عاتقكم^(٦) فأبيدوا خضراءهم ، والآ فكونوا أنقياء حرّائين تمثون خلف أذناب البقر و تأكلون من كسب أيديكم ، وأطيعوهم ما أطاعوا الله و رسوله، فإذا عصوا الله و رسوله فلا طاعة لهم عليكم، لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق^(٧) " .

(١) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٢) انظر : التثبيت في دلائل النبوة ج ١ ص ٢٥٢

(٣) ما بين القوسين سواد في : أ ، والمثبت من : ب و ج

(٤) ج : دميّا

(٥) حديث صحيح رواه البيهقي في السنن ج ٢٠٨/١، والبخاري - كما في

كشف الأستار - ج ٢ / ٩٤، وأحمد في المسند ج ٦ / ٢٧٤ - ٢٧٥ .

(٧) حديث ضعيف رواه الإمام أحمد من ثوبان، و رواه الطبراني من النعمان

ابن بشير - كما في ضعيف الجامع الصغير ج ١ ص ٢٧٠ .

(٦) ب ، ج : عاتقكم

وقوله : " هذا الأمر في قريش ما اذا استرحموا رحموا ، واذا حكموا عدلوا ، واذا قسموا أقسطوا ، واذا عاهدوا وقّوا ، فان لم يفعلوا ذلك فعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين (لا يقبل منهم صرف ولا عدل) (١) " .

ومثل هذا (٢) من أقواله كثير ، ويعلم هذا من دينه (كما يعلم من دينه) (٣) أنّ الولد للفراش وللعاهر الحجر ، وأنّ البينة عند المدعي واليمين على من أنكر ، والنفقة على الزوج دون المرأة ، وما أشبه ذلك من شريعته . وهذه الروايات منه إنما هي لأصحابه وخاصته ، فمن أشكل عليه بعد هذا أنّه ما نرى على رجل بعينه (٤) ، وأنّ الخلفاء بعده يجوز أن يقع منهم الخطأ ، وأنه ليس منهم من يؤمن منه ذلك ، فقد أشكل عليه الواضح من شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وجليّ سيرته ، والمكشوف من شريعته ورواياته .

فان قيل كيف أشكل هذا على هؤلاء القوم ؟ قيل : ليس يعرف هذا بكمال العقل وان كان واضحا ، وإنما يعرف بكثرة السماع وحسن التصقّ والتأمن وجودة التحصيل (٥) ألا ترى أنّ من هؤلاء (٦) من يقول : إنّ في القرآن زيادة ، ومنهم من يقول ان فيه نقصانا ، ومنهم (٧) من يقول للطهارة والملاة والميام ومائر الشريعة باطن يخالف ما عليه من الفقهاء والعامة ، والى هذا (٨)

(١) ب : لا يقبل الله منهم صرفا ولا عدلا

(٢) انظر : مسند الامام أحمد ج ٣ / ١٨٢ ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد

ج ٥ / ١٩٢ : رجاله ثقات . وانظر أيضا : السنة لابن أبي حاتم

ص ٥٣١ وقال الألباني : صحيح . وفتح الباري ج ١٣ ص ١١٤ .

(٣) ما بين القومين ماقط من : ج

(٤) وقد ذكر البرزنجي ورود الأحاديث المصرفة بالتخصيص على أبي بكر

رضي الله عنه . انظر ص : ١١٠

(٥) في التثبيت في دلائل النبوة : و صحة النقل (ج ١ ص ٢٥٤)

(٦) أي الرافضة

(٧) وهم الرافضة من الباطنية

(٨) أي الى القول بأنّ لمائر تعاليم الشريعة باطن يخالف ظاهره .

يذهب أهل التنازع وقوم من المؤمنين (١) وفيما ذكرناه أتم بيان (١) .
 انتهى كلام القاضي عبد الجبار ملخصاً (٢) وهو في غاية الحسن ،
 وهو حجة على الرافضة ، لأنه امامهم في الاعتزال (٣) وفي القول بالقدر .
 وقد سلك الحق في هذا الفصل (٤) واتبعه ، وما بعد الحق الا للضللال ،
 وحبنا الله ونعم الوكيل ، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .
 فصل :

ولندكر نبذة من كلام الامام أبي عبد الله محمد بن ادریس الشافعي
 رضي الله عنه تكميلاً للمرام ، فنقول (٥)

روى الحافظ عبد الغني المقدسي في كتاب بيان اعتقاد الشافعي بسنده
 [إلى أبي حاتم الرازي قال : حدثنا يونس بن عبد الأعلى (٦) قال سمعت أبا
 عبد الله محمد بن ادریس الشافعي ومثله عن صفات الله تعالى وما ينبغي
 أن يؤمن به (٧) فقال : " لله تعالى أسماء وصفات جاء بها كتابه وأخبر بها
 نبيّه صلى الله عليه وسلم أمته ، لا يجمع أحد من خلق الله عز وجل قامت
 عليه الحجة الا الايمان بها ، اذ القرآن نزل به وصحّ عنده بقول النبي
 صلى الله عليه وسلم فيما (٨) روى عنه العدل ، فان خالف ذلك بعد ثبوت

(١) كذا في أ، ب، ج، هـ وفي التثبيت في دلائل النبوة ج ١ ص ٢٥٥ : وفيما معك
 أتم كفاية .

(٢) انظر : التثبيت في دلائل النبوة ج ١ ص ٢٤٥ الى ص ٢٥٥ . وهي
 في ص ٤٥٢ الى ص ٤٦٧ من صفحات هذه الرسالة .

(٣) ب : الاعتزال

(٤) أي فيما بين أبي بكر وعمر وعلي من أخوة الاسلام ، فضل مودة ومداقة

(٥) في حاشية ب : قف على وميته في عقيدة (كذا ، ولعل المواب : في
 العقيدة)

(٦) هو يونس بن عبد الأعلى بن موسى المدني ، ثقة ، انتهت إليه رئاسة العلم
 في ممر في وقته ، صاحب الشافعي وأخذ عنه ، وقال الشافعي : ما رأيت
 بممر أحداً أعقل من يونس . توفي سنة ٢٦٤ . انظر : طبقات الشافعية
 ج ٢ ص ١٧٠ - ١٧١ ، تقريب التهذيب ص ٦١٣ . وهذه الرواية ساقطة
 من أ ، والمثبت من : ب و ج .

(٧) ب : يوحى

(٨) ب : فيها

الحجة عليه فهو كافر ، وأما قبل ثبوت الحجة من جهة الخبر فمعدود
 بالجهل لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا بالروية والفكر ، ونحو ذلك
 أخبر الله تعالى أيانا أنه سميع بصير ، وأن له يدين (بقوله عز وجل
 " بل يده مبسوطتان " (١) ، وأن له (٢) بقوله عز وجل " والسموات
 مطويات بيمينه " (٣) ، وأن له وجها بقوله عز وجل " كل شيء هالك
 إلا وجهه " (٤) وقوله " ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام " (٥)
 وأن له قدما بقوله صلى الله عليه وسلم " حتى يضع الرب تعالى فيها
 قدمه " (٦) يعني جهنم . وأنه يضحك من عبده المؤمن بقوله صلى الله
 عليه وسلم الذي قتل في سبيل الله أنه لقي الله وهو يضحك إليه " (٧)
 وأنه يهبط كل ليلة إلى سماء الدنيا لخبر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بذلك " (٨) ، وأنه ليس بأعور لقول النبي صلى الله عليه وسلم

(١) سورة المائدة : ٦٤

(٢) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٣) سورة الزمر : ٦٧

(٤) سورة القصص : ٨٨

(٥) سورة الرحمن : ٢٧

(٦) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) ج ٧ ص ٢٢٤ ، صحيح مسلم ج ٤

ص ٢١٨٦ - ٢١٨٨ ، مسند الإمام أحمد ج ٢ ص ٣٦٩ .

(٧) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) الحديث رقم : ٢٨٢٦ ، صحيح مسلم

ج ٣ ص ١٥٠٤

(٨) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) ج ١٣ ص ٤٦٤ ، صحيح مسلم ج ١ ص ١٠١

اذ ذكر الدجال فقال : انه أعور، وأن ريك تعالى ليس بأعور^(١)،
وأن المؤمنين يرون ربهم يوم القيامة بأبصارهم كما يرون القمر ليلة
البدر^(٢)، وأن له أصمًا بقوله صلى الله عليه وسلم " ما من قلب إلا "
وهو بين أصميين من أمابع الرحمن عز وجل^(٣)، فإن هذه المعاني
التي^(٤) وصفا لله تعالى بها نفسه وصفه بها رسول الله صلى الله عليه
وسلم مما لا يدرك حقيقة ذلك بالفكر والروية ، ولا يكفر بالجهل بها
أحد إلا بعد انتهاء الخبر إليه بها ، فان كان الوارد بذلك خبرا يقوم
في الفهم مقام المثابفة في السماع وجب الدينونة على سامعه بحقيقته ،
والشهادة عليه ، كما عاين وسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
نثبت هذه الصفات وننفي التشبيه ، كما نفى ذلك عن نفسه تعالى ذكره
فقال : " ليس كمثله شيء " وهو المسيح البعير^(٥)،

و[^(٦) بسنده إلى الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه قال : " القول
في السنة التي أنا عليها ورأيت أمحابتنا عليها أهل الحديث الذين رأيتهم
وأخذت / عنهم مثل سفيان بن عيينة^(٧) و مالك^(٨) وغيرهما : الاقرار

١١٠٠

(١) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) الحديث رقم : ٧٤٠٨ ، صحيح

مسلم ج ٤ ص ٢٢٤٨ ، مسند الامام أحمد ج ٣ ص ٢٢٨

(٢) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) ج ١٣ ص ٤١٦ ، صحيح مسلم ج ١ ص

١٦٣

(٣) انظر : صحيح مسلم ج ٤ ص ٢٠٤٥ ، المستدرک للحاكم ج ٤ ص ٣٢١ ، مسند

الامام أحمد ج ٢ ص ١٦٨ .

(٤) حاقط من : ج

(٥) سورة الشورى : ١١ . لم أقف على كتاب الحافظ عبد الغني المقدسي
المذكور وقد ذكر ابن أبي يعلى في طبقات الخبابة ج ١ ص ٢٨٣-٢٨٣

هذه العقيدة أيضا
(٦) ما بين القوسين حاقط من : ب و ج

(٧) هو : سفيان بن عيينة بن أبي عمران ، ثقة حافظ نقيه امام حجة ، توفي

ثمان وتسعين ومائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٤٥

(٨) أي الامام مالك بن أنس

بشهادة أن لا إله إلا الله (وأن محمداً)^(١) رسول الله ، وأنشد أن الجنة حق ، والنار حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور . وأؤمن بجميع ما جاء به الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . واعتقد قلبي على ما ظهر من لسانني ، ولا أشك في إيمانني ، ولا أكفر أحداً من أهل التوحيد بذنوب وان عمل بالكبائر وأكلهم إلى الله عز وجل .

وأرضى^(٢) بقضاء الله تعالى وقدره ، وأرادته خيره وشره جميعاً ، وهما مخلوقان مقدوران على العباد ، من شاء الله أن يكفر كفر ، ومن شاء الله أن يؤمن آمن ، ولم يرض الله عز وجل الشر ولم يأمر به ولم يحبّه ، بل أمر بالطاعة وأحبها ورضيها ، ولا أنزل المحسن من أمة محمد صلى الله عليه وسلم الجنة باحسانه ، ولا المسيء بأسائه النار . خلق الجنة على ما أراد ، وكل ميسر لما خلق الله عز وجل كما جاء في الحديث^(٣) . وأعرف حق السلف الذين اختارهم الله عز وجل لصحة نبويه صلى الله عليه وسلم ، والأخذ بقضائهم ، وأمسك عما جرى^(٤) بينهم صغيرهم وكبيرهم ، ولم أر أحداً أشهد بالزور من الرافضة وهم شر الخليقة ، وأقدم أهابائر ثم عمر ثم عثمان ثم علياً رضي الله عنهم ، هم الخلفاء الأئمة الراشدون . واعتقد قلبي ولساني على أن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق ، والكلام في اللفظ والوقف بدعة . والإيمان قول وعمل ، يزيد وينقص .

(١) ما بين القوسين مواد في : أ ، والمثبتين : ب و ج

(٢) ب : أرض عنهم

(٣) انظر : صحيح مسلم ج ٤ ، ص ٢٠٣٩ ، مسند الإمام أحمد ج ١ ص ٢٦ ، سنن

ابن ماجه ج ١ ص ٣٠ .

(٤) ب و ج : شجر

وأؤمن بالوئية كما جاء في الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) ولما سمعت الله عز وجل يقول : " كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ " ^(٢) ، دَلَّ عَلَى أَنَّهُمْ فِي حَالِ الرِّضَى غَيْرَ مُحْجُوبِينَ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ لَا يَغَامُونَ فِي رُؤُوسِهِمْ يَعْنِي لَا يَشْكُونَ ، ففي الآية دلالة على أَنَّ أولياءه يرونه على مفتة . والسفاعة لأهل الكبائر من أمته صلى الله عليه وسلم . وَأَنَّ الله عز وجل ينزل إلى السماء ^(٣) الدنيا كيف شاء بلا كيف . والصح على الخقيين في الحضر والسفر . والجهاد مع كل بر وفاجر . وصلاة العيدين والجمعة إلى يوم القيامة ، والبيع والشراء على حكم الكتاب والسنة والدعاء لأئمة المسلمين بالصلاح ، ولا تخرج ^(٤) عليهم بالتبذير . والإيمان بعذاب القبر . والإيمان بالحوض والشفاعة وخروج الدجال حق . وسؤال منكر ونكير ^(٥) حق ، والإيمان بهذا كله حق . فمن ترك ^(٦) من هذا شيئا فهو مخالف لكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . ^(٨)

وبسند إلى الإمام الشافعي أنه قال في وصيته في مرضه ^(١) : أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عبده ورسوله . ^(١) وأنه ^(٢) .

(١) تقدم ذكر الحديث في ص ٤٥٩

(٢) سورة المطففين : ١٥

(٣) ١ : سماء ، والمثبت من : ب و ج

(٤) ب و ج : يخرج

(٥) ب : منكر والنكير . ج : المنكر والنكير

(٦) ب : نزل

(٧) ب : رسول الله

(٨) ساقط من : ج . لم أقف على كتاب الحافظ عبد الغني المقدسي المذكور . وقد ذكر الإمام ابن القيم في " اجتماع الجيوش الإسلامية " ص ٥٨ - ٥٩ هذه العقيدة أيضا .

(٩) سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(١٠) كذا في : أ ، ب ، ج . ولعل الصواب باسقاطها .

لا نفرّق بين أحد من رسله . وأنّ ملائي ونمكي ومحيي ومماتي لله
 ربّ العالمين، لا شريك له . وبذلك أمرت . وأنّ الله يبعث من في القبور
 وأنّ / الجنة حقّ ، وأنّ عذاب القبر والميزان (حقّ) ^(١) ، والحساب ١٠٠ ب
 والمراط حقّ . وأنّ الله عزّ وجلّ يجزي العباد بأعمالهم . عليه
 أحيى وعليه أموت وعليه أبعث أنا ٤ الله .

وأشهد أنّ الإيمان قول وعمل ومعرفة بالقلب، يزيد وينقص . وأنّ
 القرآن كلام الله غير مخلوق . وأنّ الله تعالى يرى ^(٢) في الآخرة
 ينظر إليه المؤمنون مياناً وجهاراً ، ويسمعون كلامه . وأنه فوق العرش
 - أي كما يليق به غير حكيف . وأنّ القدر خيره وشره من الله عزّ
 وجلّ ، ولا يكون إلاّ ما أراد الله عزّ وجلّ قضاءً وقدره .

وأنّ خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان
 وعلي رضي الله عنهم أجمعين، وأتولاهم وأستغفر لهم ، ولأهل الجمل
 ومقيس القاتلين والمقتولين فتلك دماء طهر الله يدي منها فلا أريد
 أن أخلط لماني فيها ، ولجميع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، -
 والسمع والطاعة لأولياء الأمور ما داموا يملّون . والولاء لا يخرج
 عليهم بالسيف . والخلافة في قريش . وأنّ قليل ما أسكر (وكثيره
 خمر) ^(٣) . والمتعة حرام ^(٤) . وأوصي بتقوى الله عزّ وجلّ ، ولزوم
 السنة والآثار من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وترك البدع
 والأهواء واجتنابها ، فاتقوا الله حقّ تقاته ولا تموتنّ إلاّ وأنتم
 مسلمون . وانها وصية الله في الأولين والآخرين، فاتّه من يتق الله

(١) ماقط من : ج .

(٢) ماقط من : ب .

(٣) ب : كثير خمره . ج : كثيره همر

(٤) ب : حرام عليهم

يجعل له مخرجا و يرزقه من حيث لا يحتسب، فاتقوا الله ما استطعتم".
انتهت الوصية المباركة^(١).. وفيها علم السنة، واعتقاد الحق، فليعتن
بها مرشد السنة .

و روى البيهقي في كتاب الاعتقاد عنه من طرق أنه كان يقول «أفضل^(٢)
الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر و عمر و عثمان و عليّ
رضي الله عنهم .» وفي لفظ " أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم عليّ - بالمطف
بنم .»^(٣).

و روى من الثوري^(٤) عنه أنه قال : " ما اختلف الصحابة و التابعون في
تفصيل أبي بكر و عمر و تقديمهما على^(٥) جميع الصحابة، وإنما اختلف من
اختلف منهم في عليّ و عثمان . ونحن لا نخطئ (واحدا من)^(٦) أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم (فيما فعلوا)^(٧) .^(٨)

فصل الكلام و وصل السلام :

اعلم أن الذي مضى من أول الكتاب إلى هنا بيان لخباثت معتقداتهم .
وقد مرّ بيان ما هو كفر و ما هو غير كفر بتفصيلهما^(٩) . ومررت بالحج
القاطعة و البراهين الماطعة في تبطيلها ، والذي تذكره بعد هذا بيان
لخبائثهم العملية ، وذكر أدلة بطلانهم على النوجه الأثوري و القدر
الأوفر ، و إذا تأملت بها و جدتها أطيبت من المسك الأوفر و من المبيسر

(١) ما وقعت على كتاب الحافظ عبد الغني المقدسي الذي ألفه في عقيدة

الامام الشافعي . و من وصية الشافعي انظر أيضا : كتاب الأم :

ج ٤ ص ٤٨ - مناقب الامام الشافعي للبيهقي ج ٢ ص ٢٨٨ .

(٢) ب : الأفضل

(٣) انظر : كتاب الاعتقاد ص ٢١٧

(٤) هو : سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، ثقة حافظ فقيه امام حجة ،

توفي سنة احدى و عتين و مائة . انظر : تهذيب التهذيب ص ٢٤٤ .

(٥) ب : عن (٦) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٧) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٨) ما وقعت على هذه الرواية في كتاب الاعتقاد . و من هذا الاختلاف و قول

الامام الثوري انظر : فتح الباري ج ٧ ص ١٦ .

(٩) ب : بتفصيلها

والعنبر، فامخ سمعك^(١) لما يتلى عليك، واحضر قلبك لما يلقي
اليك .

فأقول . وبالله (التوفيق ، وبه أجول)^(٢) وأمول :

(١) ب : سمك

(٢) ب : التوفيق أحول ، وفي ج : أحول

((المطلب السادس عشر : زيادتهم في الأذان والاقامة وفي

التشهد بعد الشهادتين .))

و من هفواتهم: البدعة ^(١) الشنيعة ، زيادتهم في الأذان والاقامة

وفي التشهد بعد الشهادتين " وأشهد / أن عليا ولي الله " ^(٢)

وهذه بدعة قبيحة و خزية و فضيحة ، لم ترد في الكتاب ولا في السنة ولا

الاجماع ولا القياس ، ولا قول أحد من أئمة أهل البيت ، وليست ^(٣) من

أصول مذهبهم ، ولا مذكورة في شيء من كتبهم المعتمدة ، وإنما أحدثها

هؤلاء الخذلة الشامية الرافضة ، فقد قال الحلبي وغيره ان كلمات الأذان

ثمانية عشر فصلا ، والتكبير أربع مرات ، وكل واحد من الشهادتين

بالتوحيد والرسالة ، ثم الدعاء إلى الصلاة ثم الفلاح ^(٤) ، ثم إلى خير

العمل ، ثم التكبير ثم التهليل مرتان مرتان .

والاقامة كذلك الا التكبير في أولها ، فتسقط مرتان منه والتهليل ويحفظ

مرة في آخرها ، و يزيد قد قامت الصلاة مرتين " انتهى . ^(٥)

فهذا هو نظر محقق مذهبهم ، ليس من أذانهم ولا اقامتهم " أشهد

أن عليا ولي الله " .

وقد علم أن الأذان يبطل بالتكلم في أثناءه ، ولا سيما اذا طال الفصل .

بسبب مد الصوت به مرتين .

(١) كذا في : أ ، ب ، ج . ولعل المواب : البدعية

(٢) في حاشية ب : في قولهم في الأذان والاقامة ان عليا ولي الله

(٣) ساقط من ج

(٤) ج : إلى الفلاح

(٥) انظر : المختصر النافع للحلي ص ٢٨ ، وانظر أيضا : تراجم الاسام

ج ١ ص ٧٥ ، من لا يحضره الفقيه ص ١٢٣-١٢٤ ، فقه الامام جعفر الصادق ج ١

ص ١٦٦-١٦٨ ، وانظر : السيف الجائر ص ٢٥٨

* وقد مدّ الدكتور محمد البنداري زيادة " وأشهد أن عليا ولي الله " مس

مستحدثات التشيع المفقوى . انظر : التشيع بين مفهوم ص ٧٦ .

وهذه (الهفوة ردها) ^(١) لا يحتاج اليه ، فإنه لم يقل بها أحد من المسلمين غير هؤلاء الشاهية ، فقاتلهم الله كيف غيروا شعائر الاسلام ، ونادوا على المنابر ببدعتهم بين الخاص والعام ، وأشركوا عليا رضي الله عنه مع الله ورسوله عليه الصلاة والسلام . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي : " يهلك فيك ^(٢) طاغوتان محب مفرط ومبغض مفرط " ^(٣) وقال صلى الله عليه وسلم : " مثلك مثل عيسى بن مريم أحبته النصارى حتى جعلوه الها ، وأبغضته اليهود حتى قالوا لغير رشدة " ^(٤) .

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة ، (وورد) ^(٥) مثله في معناه من علي كرم الله وجهه غير ما حديث ذكرناه في الاثاعة ^(٦) .

(١) أ : الهفوة . والمثبت من : ب ، ج

(٢) ج : فيكم

(٣) أخرجه الامام أحمد في فضائل المحابة ج ٢ ص ٥٦٥ . وقال محققه اسناده

صحيح . وأخرجه محب الطبري في ذخائر العقبى ص ٩٢ .

(٤) أخرجه الامام أحمد في فضائل المحابة ج ٢ ص ٧١٣-٧١٤ ، وقال محققه

اسناده ضعيف

(٥) ب : ورد

(٦) أي كتاب الانماة لأبراط الساعة للبرزنجي ، انظر ص ٤٠ - ٤١ من الكتاب

المذكور .

((المطلب السابع عشر : تجويزهم الجمع بين العصريين

والعشائين من غير عذر .))

و من هفواتهم : تجويزهم الجمع بين العصريين والعشائين من غير عذر^(١) وهذا أيضا من الشنايع القبيحة ، فإنه خلاف الإجماع ، وخلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم ينقل قط أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بغير^(٢) كذراً وأنه أمر أحداً بذلك ، بل إنما جمع لعذر كالسفر أو المطر أو النكاح أو الخوف ، وأمر به جماعة أما للمرضى أو^(٣) استحاضة أو عذر من الأضرار المجوزة لترك الجمعة والجماعة .

وقد دلّ على هذا المعنى حديث النخائي : " كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر جمع بين الملائين "^(٤) والناس في الجمع بين الملائين أمنا ، فمنهم من لم يجوزه إلا بعرفات ومزدلفة ، وهو أبو حنيفة^(٥) و جمع من أهل الكوفة وغيرها .

و منهم من جوز بالسفر والمطر فقط ، وهو مالك و جمع من الفقهاء .
و منهم من زاد المرضى أيضا وهو الشافعي في قول و جمع من الفقهاء .
و منهم من زاد بكل عذر يجوز به ترك الجمعة والجماعة ، وهو أحمد و جمع من الفقهاء والمحدثين .^(٥)

و منهم من زاد فجوز لكل عذر ولو خفيفا دون هذا ، وهو مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما / و طائفة من الزيدية و جمع من أصحاب الغافقي .
وقد بيّنا ذلك كله بأدلته أتم بيان في كتابنا الذي ألفناه في الجمع

(١) انظر : فقه الإمام جعفر الصادق ج ١ ص ١٣٤-١٣٦

(٢) ب و ج : لغير

(٣) ب : لحيف . ج : الحيط . والحديث في سنن النخائي ج ١ ص ٢١٩ ،

ولفظه : من ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جَدَّ

به السير أو حزبه أمر جمع بين المغرب والعشاء .

وانظر : سنن الترمذي ج ١ ص ٣٥٧ . وقال : فيه أبو علي الرضي وهو ضعيف .

(٤) في حاشية ب : في جمعهم بين الواقعتين (كذا) وهو تمحيض ، والسواب

الوقتيتين

(٥) من هذه المسائل انظر : نيل الأوطار ج ٤ ص ٨٩ - ٩٢ .

سميائه " غانية الأذكار لذوى الأذكار " (١) و (٢) لم يأت الأولون بمثلها ،

والله الحمد ، فراجع ان ظفرت به ، فإنه مفرد في نفسه . (٣)

وأما جوازه بغير غذر أصلا ، وجعل وقتي الطهرين (واحدا) (٤) مشتركا

بينهما ، وكذلك وقتي المغربين ، فهو قول لم يقل به غير هؤلاء الخذل ،

ولا يجوز في دين الله .

فقد روى الترمذى في جامعه : " من جمع بين صلاتين من غير غذر فقد

أتى بابا من أبواب الكبائر " (٥)

وقد ورد أن من أشراط الساعة " تأخير الصلاة عن أوقاتها " (٦) و مر (٧)

أنه يترك من أقوال الحجاز الجمع بين الصلاتين بغير غذر ، والغناء ،

و اتيان المرأة (٨) في أدبارهن والمرف . ومن أقوال أهل العراق النبيذ

و تأخير العصر الى ظل أربعة أمثال والفرار من الزحف ، وأن لاجعة الا في

سبعة أثمار والأكل بعد الفجر من رمضان . وأن من فعل بهذه المحظورات (٩)

فهو من شر العباد .

(١) ب ، ج : الافتذار . واسم أقف على الكتاب المذكور . وانظر : مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٤ ص ٧٧ - ٧٨ .

(٢) سابق من : ب ، ج

(٣) ب : متفرد في وقته

(٤) أ : واحد . والمثبت من : ب ، ج

(٥) انظر : سنن الترمذى ج ١ ص ٣٥٦ ، وقال الترمذى : فيه أبو حنيفة الرجيبي وهو ضعيف عند أهل الحديث ، ضعفه أحمد وغيره . وقال الألباني في ضعيف الجامع ج ٥ ص ١٨٩ : ضعيف جدا .

(٦) ورد حديث عن أبو ذر رضي الله عنه أنه قال ، قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كيف أنت اذا كانت عليك أمراء يؤخرون الصلاة عن وقتها ، أو يميئون الصلاة عن وقتها ؟ " قال قلت : إنما تأمرني ؟ قال : " ما الصلاة ثمقتها فان أدركتها معهم فصل ، فإنها لك نافلة " . رواه الإمام مسلم في صحيحه ج ١ ص ٤٤٨ . وانظر : سنن النساى ج ٢ ص ٧٥ - ٧٦ ، مسند الإمام أحمد ج ١ ص ٤٢٤ . ولم أقف على ما ورد أن من أشراط الساعة تأخير الصلاة عن أوقاتها .

(٧) كذا في سائر النسخ ، ولعله وهم من الناسخ ، حيث لم يرد ذكر تلك المحظورات قبل هذه الصفحة ، بل سيكرر المؤلف ذكر هذه المحظورات في ص ٥٤٩ - ٥٥٠ ، والحق الصواب أن يقال : " و سيأتى " .

(٨) ب ، ج : غذر ، والمتمة (٩) ب ، ج : النساء

(١٠) ب ، ج : المذكورات .

و قد علمت أن هؤلاء الخذلة قد جمعوا بين أكثر^(١) (ذلك)^(٢) جمعوا^(٣) بين
 الافتقادات الفاسدة ، و بين عداوة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 و أزواجه الطاهرات و أمهات^(٤) المؤمنين ، و بين سبّ الخلفاء الراشدين ،
 و بين ما سنذكره من هفواتهم الشنيعة كالجمع بين المرأة و ممتها
 و خالتيها و النكاح^(٥) بلا بينة و لا ولي ، و^(٦) كإباحة الجوارى للوطئ ،
 و غير ذلك ، فإليك أنهم شرّ العباد ، و أنهم أهل الفسق و الفساد ، طهر
 الله منهم سائر البلاد و سلط عليهم جنود الأكراد السالكين سبيل
 الرشاد ، إنه سبحانه مجيب كريم جواد .

فائدة :

أخبرني من له اطلاع على مذهبهم أن سبب جمعهم بين الظهريين
 و المغربيين ، طول الدهر مع اختيارهم التأخير فيهما ، هو أنهم ينتظرون
 خروج المهدي ، أعني إمامهم الغائب المنتظر القائم المختفي في السرداب
 ليقتدوا به ، فيؤخرون الطهر و العمر إلى قريب غروب الشمس ، فإذا أيسوا
 من الامام و اصفرت الشمس ، و صارت بين قرني الشيطان نقرؤا عند
 ذلك كنقر الديك ، فملوا الصلّتين من غير خشوع و لا طمأنينة فرادى من
 غير جماعة ، و رجعوا إلى بيوتهم خائبين خاسرين .^(٧)

سأل الله العافية .

(١) ج : أكثر

(٢) ساقط من : ب

(٣) ج : و جمعوا

(٤) ب : أمها

(٥) ب ، ج : و كالنكاح

(٦) ساقط من : ج

(٧) أ : خاسرين . و المثبت من : ب ، ج .

((المطلب الثامن عشر : منعهم الجمعة والجماعة))

و من هفواتهم : منعهم الجمعة والجماعة ، لاشتراطهم كون الامام معصوما ، و ايجابهم على الله عدم اخلاء الزمان من امام معصوم ، و حرمان المعصومين في اثنى عشر^(١) فلما رأوا أن الاثنى عشر قد ماتوا والزمان طال ، و لم ينقص^(٢) و انتقص^(٣) أصلهم الذي أصلوه ، و جعلوه أساس مذهبهم ، التجأوا الى الوقاحة و قلة الحياء ، و المكابرة في المعصوم ، فقالوا : الامام المعصوم موجود ، و انه مختلف ، و انه طال عمره الى آخر الدهر ، و انه لا يجوز الجمعة الا خلفه / فمار ذلك سببا لترك الجمعة والجماعة^(٤) ١٠٢ أ و كانوا في أوائل الأمر لا يتمرفون في أموال بيت المال ، و ينتظرون^(٥) بذلك ظهور الامام ، ثم انه لما طال عليهم الأمد^(٦) لو قست^(٧) قلوبهم و احتاجوا الى الأموال ، قالوا : ان الامام انما يريد الأموال لشيئته ، و انسه راض أن تأكل شيئته أمواله . فتمرفوا في الأموال و أمسكوا عن الرقيق ، و قالوا لا يجوز التمرف في رقيق الامام و لا وطني جواريه فلما طال عليهم الأمد قالوا : ان الامام راض لشيئته أن يطنثوا جواريه ، فوطئوا جوارى الامام ، و كشفوا برقع الحياء - فيا ليتهم - كما فعلوا ذلك بنا - على رضى الامام بزمهم (كانوا أقاموا الجمعة والجماعة أيضا بنا - على رضى الامام ، ان رضى الامام^(٨))

(١) ب و ج : حصروا

(٢) انظر : شرائع الاسلام ج ١ ص ١٢٢ ، ٩٦ . فقه الامام جعفر العادق ج ١ ص ٢٢٢

(٣) ج : ينقص

(٤) أ : انتقص . والمثبت من : ب و ج

(٥) في حاشية ب : قف على تركهم الجمعة والجماعات

(٦) ج : ينتظرون

(٧) ج : قست

(٨) ما بين القوسين ما قبط من : أ ، والمثبت من : ب و ج

بملاة الجمعة والجماعة لشيئته أولى وأحق من رضا بطوىء جواريه ،
ونهب أمواله . فقاتلهم الله أنى يؤفكون ، وقبحهم الله ما أوقعهم
وأقل حياءهم .

و من العجب أنهم لا يرضون خلافة الشيخين مع كونهما^(١) من قریش ،
ولا خلافة عثمان و بني أمية مع كونهم أقرب نسبا إلى رسول الله صلى الله
عليه و سلم منهما ، ولا خلافة بني^(٢) العباس ، مع كونهم أقرب نسبا من بني
أمية ، ولا خلافة ما عدا الاثنى عشر مع كونهم علويين فاطميين^(٣) ، أو حمصروا
الإمامة في الاثنى عشر لا غير .

ثم عمدوا إلى رجل أجمع أهل الأصباط على أنه ليس له في الشرف
والسيادة في النسب عرق ، وأنه ليس من قریش (فضلا عن أن يكون من
بني هاشم ، فضلا عن أن يكون من بني عبد المطلب)^(٤) ، فضلا عن أن يكون
من بني أبي طالب ، فضلا عن أن يكون من بني علي ، فضلا عن أن يكون من
بني فاطمة ، وهو الشيخ الكامل الواصل صفى الدين أبو الفتح اسحاق بن
أمين الدين بن جبريل بن صالح بن قطب الدين بن أبي بكر بن صلاح الدين
رشيد بن حافظ الدين محمد بن فيروز المنجاني الأردبيلي^(٥) ، خدم نحر
سبعين شيخا ، منهم الشيخ ركن الدين^(٦) ، والشيخ مصلح الدين^(٧) ، سعدى
الشيرازيان ، و منهم الشيخ ابراهيم الزاهد الميلاني و به تخرج ، ثم
استخلفه^(٨) وزوجه ابنته ، و كثر أتباعه و مریدوه ، و كان سنيا صوفيا .

(١) في حاشية ب : قف على أنهم لم يرضون (كذا ، و المواب : لم يرضوا)
بخلافة الشيخين .

(٢) ما قط من : أ . و المثبت من : ب ، ج

(٣) ب : و فاطميين

(٤) ما بين القوسين ما قط من : ب

(٥) تقدمت ترجمته في ص ٨١

(٦) و (٧) لم أقف على ترجمتهما

(٨) أ : خلفه . و المثبت من : ب ، ج

شأن المذهب، توفي بأربيل ثاني عشر محرم الحرام، عام خمسة وثلاثين و سبعمائة، و دفن في داره، ذكر ذلك في كتاب " روضات الجنات " (١) و يروى أنه كان يسمع من صلبه نباح الكلاب، فسئل من ذلك، فقال: وكان أمر الله قدرا مقدورا، إنه قدر عليه أنه يخرج من صلبه من يستب أمحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم،^(٢) فركبوا له نسبا منكرا، و جعلوا أولاده أشرافا أئمة، و لقد ظفرت بما ركبوا لهم من النسب فرأيتهم على أنحاء شتى، و وجدت منها ثلاثة متباينة لا تتفق لا في العدد ولا في الأسماء، وما ذاك إلا لأن كل شخص ركب لهم نسبا على حسب ما يهواه^(٣)، و أنه ليس لهم نسب ثابت في نفس الأمر، و ملغوه على أنفسهم ثم أبادوا لهم / الجمر والزنا و قتل الأنفس^(٤)، و نهب الأموال، و سائر المنكرات، حتى أنهم أباحوا لهم أن يجمعوا بنات المسلمين من سائر أقطار بلادهم و يستفرشوهن بنير نكاح، و أن^(٥) يأتوا بالزوجات فيفجروا بهن في بيوتهن و أزواجهن راضون بذلك، و الناس راضون بذلك، حتى أنهم إذا زنى أحد ملوكهم بواحدة، قالوا: " دخل في فرجها النور " فتباركت فيشقون عليها ثيابها للتبرك، كل أحد يأخذ قطعة منها، حتى أنها تنزع ثيابها الفاخرة، و تلبس ثوبا خلقا، قبل أن يخرج منها^(٦) الملك خيفة أن يهجموا عليها و يشققوا عليها الثياب الفاخرة، و إن أمراء دولتهم إذا بلغت مندهم بنت أو بنات، جهزوهن بأحسن الجهاز، و بعثوا بهن إليه، و كتبوا إليه " أن هذه جاريتك أو هؤلاء جواريك بنات مبدك

(١) و انظر أيضا كتاب: الشاه عباس الكبير ص: ٨٧

(٢) هذه حكاية غريبة مشتملة على أشياء منكرة، و الأولى عدم ذكرها هنا .

(٣) ج : هفواه

(٤) ج : النفس

(٥) في حاشية ب : قف على نعل ثاهم جمع بنات المسلمين في البستان .

فلان ، وانها قد بلغت ، وانهن قد بلغت ، فان كان للملك بها أو بهن حاجة ، فهي أو فهن بين يديه " فيطأ من يشاء منهن ، ويهب من يشاء منهن ، و يعدون ذلك فيما بينهم فخرا ، حيث ان الملك وطىء بناتهم ، حتى اذا ردهن أو بعفن ، ولم يزن بهن صار مارا عليهم و هوارة ، ويسرون ان دينهم قد نقص - نعوذ بالله من غضب الله (١)

أخبرني جمع من الثقات ، أن شاه عباس الأول (٢) الذي أخذ بغداد وأخرجه منها الغازي المرحوم السلطان مراد (٣) كان يجمع من بسنات المسلمين الوفا ، ويدخلهن جميعا بستانا له واسعا ، ويجردهن من الثياب ويأمرهن أن يحبن أي ينحنين ويضعن أيديهن على الأرض ، ويأمر بحريز محلول فيرمي على أوراكنهن و فيروجهن ، فكل من لمق بها (الحرير منها) (٤) ردها ، و من لم يلمق بها لملاسة فرجها وأوراكنها ومقالاة قبلها أمسكها (فافتقها) (٥) وهبها لمن شاء .

وهذه البدعة الشيعة ، واللجنة ، أعني جمع البنات كل سنة من سائر البلاد باقية فيهم الى يوم القيامة (٦) فلا يجلس ملوكهم الا مع النساء ، ولا يركبون الا معهن (٧) ، وأنهم اذا أرادوا الفجور بنساء اليهود والنصارى أمسوا بالرجال فأخرجوا ، و بقيت النساء وحدهن ، فيدخلون بيتهن ، وأقاموا أسبوعا أو أقل أو أكثر يفجرون بمن شاءوا ثم خرجوا ، و رجس اليهود والنصارى الى بيوتهم (٨) فيأليت شعري حين يفترون على أبي بكر

(١) ب : غضبه . و ذكر علي السنجاري هذه الحكاية في كتابه : الأدب

الواضحة ق : ١١٥ .

(٢) هو : شاه العجم عباس الأول بن محمد خدا بنده ، كان شديد التعصب بالمذهب الشيعي ، باذلا قماري جهوده في ترويح المذهب الشيعي ، الاثنى عشرى ، مات سنة ١٣٠٨ م / ١٤٤٠ هـ . انظر : الشاه عباس الكبير ص : ١٧ ، ٥٥ - ٩٦ .

(٣) هو السلطان مراد خان الثالث بن سليم الغازي ، و هو الذي هزم جيوش شاه العجم عباس الأول و انتزع منها واتر شروان و داغستان ، مات سنة ٨٣٥ هـ . انظر : تاريخ سلاطين آل عثمان ص : ٨٣ - ٨٥ .

(٤) سواد في : أ ، و المثبت من : ب ، ج .

(٥) ب : فاقترضها .

(٦) هذا الاطلاق فيه نظير ، حيث لم يرد دليل على ذلك ، و لا يعلم الغيب الا الله .

(٧) ب ، ج : و لا يتصدون الا بهن .

و عمر بأنهما ظلما ، و هم كاذبون فيستبيحون بل يوجبون سبهما بهذه
 البذبة ^(١) و يظلم واحد في زعمهم الباطل ، سب الدهر ، فكيف رضوا بهذه
 الأنواع من المظالم و الدماء و الأموال و الأراض و من المعاصي و النسوق
 و الفجور ، و لم يعيبوا ملوكهم و لم يجيز لعنهم ^(٢) بل أوجبوا الدماء و بذل
 الطاعة لهم ، فبأي دين يتمبدون ، و بأي وجه يلقون الله رب السماوات و الأرض ،
 و كيف رضوا / أن يملكوهم رقابهم و أعمارهم و أموالهم و أبغاثهم حتى
 أنه قد اشتهر أن علماءهم يقولون أنه لا حساب عليهم يوم القيامة فيما
 فعلوا من هذه المعاصي و المنكرات ، و أن عصمتهم ^(٣) لا يأتيتها خلل ولا نقص .
 و أنها باقية لهم أبدية . - ألا لعنة الله على الظالمين و الكاذبين
 و الباغضين لأصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم و أنصاره و خلفائه
 و أصهاره - اللهم انا نبرأ اليك من ضلال هؤلاء . لقد حق فيهم ^(٤) قول
 عالمهم بهاء الدين في كتابه * فان و حوى " ^(٥) حيث يقول :

اين عدالت شكندا زهيج حيز جون وضوء محكم بي بي تميز اين و وضوء
 محكم يراز سنك مراست اين وضوء نبود سدا شكندا ست ^(٦)

(١) ناله وانا اليه راجعون ، ولاحول ولاقوة الا بالله العلي العظيم .
 و بالله التوفيق ^(٨)

(١) ب : الكذب

(٢) ج : لعنهم و سبهم

(٣) ما قبل من : ب

(٤) ج : عليهم

(٥) هو : محمد بن حسين بهاء الدين العاملي ، أديب رافضي ، مات سنة
 ١٠٣١ هـ . انظر : خلاصة الأثر ج ٣ ص ٤٤٠ . الأعلام ج ٦ ص ١٠٢

(٦) أي خبز و حوى ، و هو نائم شعري له ، انظر : الأعلام ج ٦ ص ١٠٢ .

(٧) و هذه عبارة فارسية ، و قد ترجمها لي من له دراية بالفارسية أن معناها : ينتقد
 هذه العدالة بلا أي سبب كمثّل وضوء مجوز اسمها بي بي تميز ، و هذا
 الضوء أقوى من حجر المرمر ، و هذا الضوء أفضل من حاتم اسكندر .
 كذا ، و لم يتضح لي وجه ايراد هذا الكلام هنا .

(٨) ما بين القوسين في حاشية أ . و المثبت من : ب ، ج .

((المطلب التاسع عشر : تجويزهم الزنا باسم المتعة .))

و من هفواتهم تجويزهم الزنا باسم المتعة ، و جعلهم آياها خيرا من
سبعين نكاحا دائما ، حتى انهم يأمرون العوام أن يطلّقوا نساءهم و يأخذوهن
بالمتعة لأنّها عندهم أكثر نوابها . (١)

وقد جوّز لهم شيخهم الغالي علي بن عبد السعال (٢) أن يتمتع اثنا عشر
نفسا في ليلة واحدة بامرأة واحدة . و اذا جاءت بولد منهم أقرعوا ،
فمن خرجت قرعته كان الولد له . (٣)

قال في الأصل (٤) : فسألت علماءهم ، فقالوا : قواعد المذهب تعطي هذا
و ذكر حيلة . (٥)
أقول :

تركت ذكرها (٦) مخافة أن يضلّ بها بعض الضعفة . و ما أشبه
هذه المألة بحمير نزلت على أتان ، أو كلاب نزلت على كلبة ، فجاءت الأتان
و الكلبة بولد فيقال : يقرع بين تلك الحمير أو الكلاب ، فمن خرجت
قرعته ألحق الولد به .

اللهم اتّنا نبأ ا ليك من شناعة هذا العار ، و بشاعة هذا العوار (٧) .

(١) انظر : النواقيض للروافض ، ق : ١٢٥ أ . و انظر : بحار الأوارح ٣٥
م : ٢٦ ، أمل الشيعة و أصولها م : ١٣٣ - ١٣٤

(٢) تقدمت ترجمته م : ١٦٦

(٣) انظر أيضا : العارم الحديد في مناقح صاحب ملاح الحديد للحويدي ق : ٢٦٠ ب

(٤) أي قال ميرزا مخدوم في كتابه النواقيض لظهور الروافض .

(٥) انظر : النواقيض للروافض ق : ١٢٦ أ

(٦) أي الحيلة التي أشار اليها البرزنجي من قبل

(٧) ج : البوار . و عن المتعة و الرد عليها انظر أيضا : "تحريم نكاح

المتعة لأبي الفتح نمر بن ابراهيم المقدسي" و " الشيعة و المتعة

لمحمد مال الله " و " نكاح المتعة لمحمد عبد الرحمن ثيلية الأهلب " .

و من ممارستهم نكاح المتعة بهذه الصورة التي ذكرها البرزنجي ، انظر

أيضا : مختصر التحفة الاثني عشرية م : ٢٢٧ .

ثم أقول : قد عظم البلاء ، فعارت الآن المرأة الواحدة تزني بعشرين رجلا في يوم أو ليلة وتقول انها متمتعة . وتنفق^(١) موق الزنا حتى أن نساء أرباب الأعراف من غيرتهن إذا تمتع أزواجهن أدخلن على أنفسهن من يزني بهن ويقلن : كما جاز لكم كذلك يجوز لنا .

وإن أواقنا عديدة مهيأة للمتعة توقف فيها النساء . ولهن قوادون بمنزلة النخاسين يأتون بالرجال إلى النساء أو بالنساء إلى الرجال ، فيختارون ما يرضون ، ويميّنون أجره الزنا ، يأخذون بأيديهن ويذهبون بهن إلى لعنة الله وغضبه . فإذا خرجن من عندهم وقفن للأخرين ، وهكذا .

أخبرني بهذا كله أناس دخلوا بلادهم^(٢) . وأن جماعة نحو خمسة أو أقل أو أكثر يأتون إلى امرأة واحدة فتقول لهم : من المبح إلى الضحى في متعة هذا ، ومنه إلى الظهر لهذا ، ومنه إلى العصر لهذا ، ومنه إلى المغرب لهذا ، ومنه إلى العشاء لهذا ، ومنه إلى نصف الليل لهذا . وأن المرأة الواحدة تتمتع بخمسة لا يدري هذا عن هذا ، حتى أنه وقع مرة أن ثلاثة من علمائهم / اجتمعوا للفصل في حَمَام واحد ، فقال بعضهم بعضا ، فإذا الثلاثة قد زنوا تلك الليلة بأمرأة واحدة ، ولا يدري بعضهم عن بعض .^(٣)

وقد تواتر أن بحيدر آباد^(٤) من بلاد الهند ثنتي (عشر ألفا من) امرأة واقفة للزنا بهن على اسم المتعة ، وفي أمبها ن ما يقرب من

(١) ب : تقف

(٢) ج : في بلادهم

(٣) انظر : صَبَّ العذاب على من سَبَّ الأمَّاب ق .

(٤) حيدر آباد : مدينة وأقليم في ولاية السند . انظر : دائرة

المعارف الإسلامية ج ٨ ص ١٥٦

(٥) كذا في : أ ، ب و ج : ولعل المواب : عشر ألف

ذلك بل ربما يزيد، (وإن عاين العسكر عليهن) ^(١)، أخبرني بذلك الشقة ^(٢) - فلمنة الله عليهم وعلسى يزيد- ^(٣).

ولا يمضي يوم إلا ووقفهم يزاد نفاقا، و ^(٤) أهل تلك السوق يزادون اثما ونفاقا، ولا يراعون في ذلك من شروط المتعة اللازمة على مذهبهم من مهر ومينة ومدة واستبراء وغير ذلك . على أن الأحاديث قد اشتهرت ^(٥) بل ^(٦) قد تواترت أنه صلى الله عليه وسلم حرّم المتعة الر يوم القيامة في حجة الوداع ، و من روى حرمتها أمير المؤمنين ويعقوب المسلمين على كرم الله وجهه كما في صحيح البخاري وغيره ^(٧)، وأنه قال لابن عباس رضي الله عنه حين كان في أول أمره يبيحها : " أنت تائه يا ابن عباس ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرّم المتعة ولحم الحمر الأهلية " فرجع ابن عباس عن القول بما احتج ^(٨) ، كما سيأتي ^(٩)

فهذا امامهم علي بن أبي طالب بدعواهم - وحاشاه فاته برىء منهم - قد بيّن لهم أن المتعة حرام ، وإن المسح على الخفين جائز ،

(١) كذا في : أ ، ب ، ج : والمعنى غير واضح

(٢) ب : القة

(٣) كذا في أ ، ب ، ج . وفيه نظر . إن كان المقصود بيزيد

هنا يزيد بن معاوية نذكره وإقامته في هذه المسألة لا وجه له ، كما لا يجوز لمن معيّن .

(٤) بياض في : ب

(٥) ما قط من : ب و ج .

(٦) انظر صحيح البخاري مع الفتح ج ٩ ص ١٦٦ ، وصحيح مسلم ج ١ ص ١١١ (شرح

النووي، وكتاب تحريم نكاح المتعة لأبي نصر المقدسي ص ١٢٢

(٧) في حاشية ب : قد على تحريم المتعة .

(٨) انظر ص ٤٨٢

وَأَنْ غَسَلَ الرَّجُلَيْنِ فِي الْوُضُوءِ وَاجِبٌ^(١) وَأَنْ أَبَا بَكْرٍ وَعَمْرٌ خَيْرٌ مِنْهُ^(٢) -
وَأَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَعُدَّ^(٣) إِلَيْهِ عَهْدًا^(٤)، وَأَنْ
مَحَارِبِيهِ وَسَابِّهِ لِيَحْوَا بِكَفْرَةٍ^(٥)، وَأَنْ حَبَّةً وَبَغْفًا لَشَيْخَيْنِ لَا يَجْتَمِعُ
فِي قَلْبِ مُؤْمِنٍ وَلَا بَغْفَةٍ وَحَبَّتَمَا . إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مَا مَرَّ^(٦) . وَمِمَّا
سَيَأْتِي^(٧)، فَيَا لَيْتَ شِعْرِي بِمَنْ اقْتَدَى هَؤُلَاءِ ؟؟؟
لَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ الْمَتْعَةَ هِيَ مِمْدَاقُ مَا وَرَدَ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ
أَنَّ مِنْ أَمَارَاتِ السَّاعَةِ أَنَّ النَّاسَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ يَكُونُونَ كُلُّهُمْ أَوْلَادَ الزِّنَا^(٨) .
وَأَنَّ الْمَرْأَةَ تَنْكُحُ وَتَجَامِعُ فِي قَارِعَةِ الطَّرِيقِ يَقُومُ عَنْهَا وَاحِدٌ وَيَأْتِيهَا
آخَرُ . وَانَّهُمْ يَتَسَافِدُونَ فِي الطَّرِيقِ تَسَافِدَ الْحَمِيرِ، وَأَنَّ أَمْثَلَهُمْ ذَلِكَ
الْيَوْمَ مَنْ يَقُولُ : لَوْ تَنْحَيْتُ^(٩) عَنِ الطَّرِيقِ ، أَوْلَشَكَ فِيهِمْ كَأَبِي بَكْرٍ
وَعَمْرُ فَيْكُم^(١٠) . إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَشْرَاطِ كَمَا ذَكَرْنَا ذَلِكَ فِي كِتَابِنَا

(١) سَيَأْتِي هَذَا الْمَبْحَثُ فِي ص ٥٤١

(٢) تَقْدِمُ هَذَا الْمَبْحَثُ فِي ص ١٤٣

(٣) سَاقَطَ مِنْ : ب

(٤) تَقْدِمُ هَذَا الْمَبْحَثُ فِي ص ١٢٤

(٥) تَقْدِمُ هَذَا الْمَبْحَثُ فِي ص ٢٧٦

(٦) انْظُرِ الْهُوَامِثُ الْمَثَارَةَ أَعْلَاهُ

(٧) انْظُرِ : ص ٥٠٥

(٨) هَذَا التَّعْمِيمُ نَحْنُ، إِذَا لَمْ يَرِدْ دَلِيلٌ عَلَى ذَلِكَ

(٩) ب ، ج : بِهَا مِنْ

(١٠) انْظُرِ : الْمُسْتَدْرَكُ لِلْحَاكِمِ ج ٤ ص ٤٥٧ وَقَالَ حَيْدِيتُ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ،
وَوَانْتَهَ الذَّهَبِيُّ . وَصَحِيحُ ابْنِ حِبَّانَ (الْحَدِيثُ رَقْمٌ : ١٨٨٩) ،
وَقَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ ج ٨ ص ٣٣١ : رَجُلُهُ رَجُلُ الصَّحِيحِ .
وَصَحَّحَ الْأَبَانِيُّ فِي سُلْطَةِ الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ ج ١ ص ٢٤٥-٢٤٦ وَقَالَ
: وَأَمَّا زِيَادَةُ : "نَحْنُ أَكْثَرُهُمْ مِثْلُ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍ فَيْكُم" فَيُؤَسِّدُهُ
وَاه . انْظُرِ : سُلْطَةُ الْأَحَادِيثِ الضَّعِيفَةِ رَقْمٌ ١٢٥٤ .

الاشاعة لأشراط الساعة . (١) فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ،
اننا لله وانا اليه راجعون .

(واعلم أنّ هؤلاء الأقبياء يزعمون أنّ المتعة مباحة بالنسبة ، يعنون
بالنسبة قوله تعالى في سورة النساء : " فما استمتعتم به منهنّ فاتوهنّ أجورهنّ "
الآية . (٢)

وهذا جهل منهم . فإنّ ما قبل الآية و من قوله : " حرّمت عليكم
أمهاتكم " الى آخر الآيات و ما بعدها و هو قوله : " و من لم يستطع منك
طولا أن ينكح المحرمات المؤمنات " الآية (٣) ، كله في حكم النكاح
الدائم .

والمراد بالامتناع (٤) ، الدخول / بهنّ . (٥) وبقوله (٦) : " فاتوهنّ أجورهنّ " ١٠٤
أجورهنّ " تمام المهر يعني من دخلت بها منهنّ فاتوهنّ تمام صداقهنّ ،
وأما من لم يدخل بها فقد ذكر في سورة البقرة أنّ لها نصف ما فرض
لها . (٧) .

نعم وردت قراءة ثالثة عن ابن عباس رضي الله عنهما " فما استمتعتم

(١) انظر ص ٧٥ من كتاب الاشاعة لأشراط الساعة .

(٢) سورة النساء : ٢٤

(٣) سورة النساء : ٢٣ - ٢٥

(٤) أي الامتناع في قوله تعالى : " فما استمتعتم به منهنّ "

(٥) انظر : روح المعاني ج ٣ ص ٥

(٦) أي بقوله تعالى

(٧) سورة البقرة : ٢٣٧ .

به منهنّ إلى أجل مسمى ^(١) و حملها على النكاح المؤقت ، و هو أعمّ من المتعة ، فليس كلّ نكاح مؤقت متعة ، فأنّه قد يكون بوليّ و شهود و نفقة و عدّة و ارث و غير ذلك من أمور النكاح ، بخلاف المتعة في جميع ذلك ، كما سيأتي مفصّلة . ^(٢)

و اذا علمت ذلك علمت بطلان ادعائهم النحر . و أنّما ثبت جواز المتعة في أوائل الهجرة بالأحاديث في الأصغار ، ثم بعد ذلك نسخت و ثبت تحريمها تحريماً جزئياً بآثاراً عامّة مؤبّداً إلى يوم القيامة . و قد بلغت الأحاديث في تحريمها حدّ التواتر المعنوي عند المحدثين كما سيأتي ان شاء الله . ^(٣)

فمن أباحها بعد هذا التحريم المؤبّد ، فهو ان لم يكن كافراً فهو مبتدع فاسق فالّ يجب زجره و التنكيل به بحيث يرتدع به غيره و يشترّد به من خلفه لعلمهم ينتهون ^(٤) .

ذكر الأحاديث :

روى البخاري و مسلم في صحيحهما عن أمير المؤمنين عليّ كرم الله ^(٥) أنه قال : " إنّ رسول الله صلى الله عليه و سلم نهى عن نكاح المتعة " ^(٦) .

و روي أيضاً في صحيحهما عن سلمة بن الأكوع ^(٧) رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم

(١) انظر : تفسير الطبري ج ٨ ص ١٧٧ ، المستدرک ج ٢ ص ٣٠٥ ، الدرّ

المنثور ج ٢ ص ١٤٠

(٢) انظر ص ٤٩٣

(٣) انظر ص ٤٩٤

(٤) ما بين القوسين المعكوفين ما قُط من : ب و ج

(٥) كذا في : أ ، ب ، ج . و الأولد أن يقال : رضي الله عنه

(٦) صحيح البخاري مع الفتح ج ٩ ص ١٦٦ ، صحيح مسلم بشرح النووي ج ١

ص ١٨٩

(٧) هو سلمة بن عمرو بن الأكوع الأسلمي ، شهد بيعة الرضوان ، و مات سنة

أربع و سبعين . تقريب التهذيب ص ٢٤٨ .

أباح المتعة ثلاثاً ثم حرّمها . (١)

و روى مسلم في صحيحه من حديث ربيع بن سبرة (٢) عن أبيه سبرة (٣)
نحو ذلك . (٤)

وقال البخاري : " بين علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه منسوخ " . (٥) .

و روى ابن ماجه في سننه باسناد صحيح أنّ عمر رضي الله عنه
خطب فقال : " إنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لنا في المتعة ثلاثاً
ثم حرّمها . والله لا أعلم أحداً تمتّع . وهو محمّن إلا رجتمه
بالعجالة . (٦)

و روى الطبراني في الأوسط عن سالم بن عبد الله بن عمر قال : " أتني
ابن عمر ققيل له : أنّ ابن عباس يقول بنكاح المتعة ، فقال : معاذ
الله ، ما أظنّ ابن عباس يفعل هذا . قل : بلى . قال : وهل كان
ابن عباس عند عهد النبي صلى الله عليه وسلم إلا غلاماً صغيراً . ثم قال
ابن عمر : نهانا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كنّا منافقين " (٧)
قال الحافظ ابن حجر (٨) : اسناده قوى . (٩)

(١) انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ١ ص ١٦٦ ، وصحيح مسلم بشرح النووي
ج ٩ ص ١٨١ .

(٢) هو : الربيع بن سبرة بن معبد الجهني المدني ، ثقة ، من الثالثة .
انظر : تقريب التهذيب ص ٢٠٦ .

(٣) هو : سبرة بن معبد الجهني ، له حبة ، وكان ينزل ذا المروة ، ومات
بها في خلافة معاوية . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٢٩ .

(٤) انظر : صحيح مسلم بشرح النووي ج ٩ ص ١٨٩ .

(٥) انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ٩ ص ١٦٦ .

(٦) انظر : سنن ابن ماجه ج ١ ص ٦٣ .

(٧) انظر : المعجم الأوسط ج ٤ ص ٢٦٥ .

(٨) أي الحافظ ابن حجر العسقلاني .

(٩) انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٤ . وفيه ذكر الحافظ تليّك
الأحاديث التي ذكرها البرزنجي .

و روى الطبراني ^{من أبي هريرة} رضي الله تعالى عنه قال : هذه المتعة الطلاق
والعدة والميراث . و إسناده حسن . (١)

و قد رجع ابن عباس عن القول باباحتها ، رواه البخارى في صحيحه :
و رواه الاسماعيلى (٢) في صحيحه المتخرج عند صحيح البخارى . (٣)

و روى أبو داود الطيالسي في مسنده عن سعيد بن جبير قال : قلت
لابن عباس : قد أكثر الناس في المتعة و قال فيها الشعراء . قال
: " و قد قال فيها الشاعر " ، قلت : نعم . قال : فكرهها و نهى عنها (٤)
و روى عنه الخطابي (٥) بمثله . (٦)

و روى البيهقي من طريق ابن شهاب الزهري (٧) قال : ما مات ابن عباس
حتى رجع عن هذه الفتيا . (٨) و ذكره أبو عوانة في صحيحه أيضا (٩).
و روى الطبراني و البيهقي في سننه عن ابن عباس قال : كانت المتعة
في أول الإسلام حتى نزلت هذه الآية " حرمت عليكم أمهاتكم " إلى
آخر الآية (١٠) فحرمت المتعة . و تصديقها من القرآن : " إلا

(١) ذكره ابن حجر العسقلاني في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٤

(٢) انظر : صحيح البخارى مع الفتوح ج ٩ ص ١٧١ .

(٣) لعل المؤلف وهم في هذا الموضوع . إذ أن البخارى و الاسماعيلى
لم يرويا رجوع ابن عباس عن القول باباحة المتعة ، بل انهما رويا
قول ابن عباس رضي الله عنهما باباحة المتعة في بعض الحالات . انظر
صحيح البخارى مع الفتوح ج ٩ ص ١٧١ ، تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٨ . و لا
شك في رجوع ابن عباس عن القول باباحة المتعة ، و انظر في ذلك :
تحفة الأئمة ج ٤ ص ٢٦٩ ، الاعتبار للحازم ج ١ ص ١٧٩ ، تلخيص الحبير
ج ٣ ص ١٥٨ .

(٤) هو : حمد بن محمد بن ابراهيم الخطابي ، تقيده محدث له كتاب :

معالم السنن شرح سنن أبي داود ، توفي سنة ٢٨٨ هـ . انظر :

وفيات الأعيان ج ١ ص ١٦٦ . نشرات الذهب ج ٣ ص ١٢٧-١٢٧ .

(٦) ذكره ابن حجر العسقلاني في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٨ .

(٧) ب : ابن شهاب و الزهري .

(٨) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٢٠٥ ، و انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٨

(٩) انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥١

عند أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم" (١). وما سوى هذا الفرج فهو حرام (٢). (٣)

أقول (٤) في هذا الحديث دليل واضح عند فقه ابن عباس رضي الله

عنهما لأن الله تعالى يقول : " والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم

أو ما ملكت أيمانهم فأنهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك

هم العادون " (٥). فحرم الحل في فرجين : فرج الزوجة والمملوكة .

والمتمتع بها ليست بواحدة منهما ، ففرجها حرام . وذلك أن الزوجة

تتربط ولها النفقة . وتعتد أمة الطلاق أو الموت ، ولا بد في فراقها

من طلاق . بخلاف المتعة فإنها لا تربط ولا نفقة لها ولا تعتد ، وإنما

تستبرأ بحیضة ، ولا تتوقف فرقتها على الطلاق ، بل إذا انقضت المدة

فليس عليها سبيل . فقد روى الحافظ ابن عبد البر (٦) عن ابن عباس

رضي الله عنهما أنه سئل عن المتعة أ سفاح هي أم نكاح ؟ فقال : لا سفاح

ولا نكاح . قلت : فما هي ؟ قال : المتعة . قلت : عليها حيضة ؟ قال

: نعم . (قلت) : يتوارثان ؟ قال : لا . (٨) . وفي رواية " قلت : هل

(١) = انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٢٠٥ - ٢٠٦ . والآية من
سورة النساء : ٢٣ - ٢٥

(١) سورة المؤمنون : ٦

(٢) ماقط من : ب

(٣) انظر : فتح القدير ج ١ ص ٤٥٥

(٤) أي البرزنجي

(٥) سورة المؤمنین : ٦ - ٧

(٦) هو : يوسف بن عبد الله بن عبد البر القرطبي ، أحد الحفاظ الأعلام ،

له كتاب التمهيد لما في الموطأ من المعاني والآثار . توفي

سنة ٤٦٣ هـ . انظر : وفيات الأعيان ج ٢ ص ٣٤٨ ، نثرات الذهب ج ٣ ص ٢١٤ - ٢١٥
(٧) ماقط من : ب

(٨) ذكره الحافظ ابن حجر العسقلاني في تلخيص الحبير ج ٢ ص ١٥٨ - ١٥٩

و عزاه إلى ابن عبد البر .

لها هدة؟ قال : نعم مدتها حيفة . (١)

و روى ابن جرير عن السدي (٢) أنه قال : إن هذه المتعة الرجل ينكح المرأة بشرط إلى (أجل ممتس، فإذا انقضت) (٣) المدة فليس له عليها سبيل . وهي منه بريئة، وعليها أن تستبرأ ما في رحمها من حيفة، وليس بينهما ميراث، وليس يرث واحد منهما صاحبه . وإذا لم تكن زوجة وليست مملوكة كانت وراء ذلك المذكور من الفرجين، فكان المعتدى إليه عاديا يتجاوز الحل الدالحرمة . (٤)

فانظروا ما أوضح هذا الاستدلال ، رضي الله عنه .

و كان من هذا أخذ القاضي يحيى بن أكثم (٦) ما قال للمأمون حين نادى (٧) في بعض أسفاره بحل المتعة، فبلغ ذلك يحيى فأناه، فإذا هو يهدر مثل الجمل محمّرة عيناه وهو يقول : متعتان أحلها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أحرمهما ؟ وما (٨) أنت يا أحول حتى تحرم ما أحل رسول الله صلى الله عليه وسلم . (٩) - كان الرافضة أوحوا إليه أن عمر قال : متعتان أحلها رسول الله وأنا أحرمهما ، فذكره المأمون حكاية عن عمر ثم يخطبه بقوله : وما أنت يا أحول " إلى آخره . وهذا الحديث مشهور عند الروافض وهو كذب على عمر وهو منه برى . و لفظ عمر

(١) ذكره ابن حجر العسقلاني في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٨ - ١٥٩ ، و عزاه إلى ابن عبد البر .

(٢) هو : اسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي الكوفي، صدوق

يهم و رمي بالتشيع، مات سنة سبع و مئتين و مائة . انظر: التاريخ ج ١ ص ١٠٨

(٣) كذا في رواية ابن جرير الطبري حسب ما نقله السيوطي في الدر المنثور

ج ٤ ص ٤٨٤ - ٤٨٥ . و في رواية ابن جرير في تفسيره : (أجل ممتس

و يشهد الشاهدين، و ينكح باذن وليهما ، و اذا انقضت)، انظر تفسير

الطبري ج ٥ ص ١٢ .

(٤) ب : و لم تكن

(٥) انظر : تفسير الطبري ج ٥ ص ١٢ ، الدر المنثور ج ٤ ص ٤٨٤-٤٨٥

(٦) في : أ ، ب ، ج : يحيى بن أكثم (بالتاء بدل الشا) ، و المثبت من

تاريخ بغداد ج ١٤ ص ١٩١ . و يحيى بن أكثم هو : يحيى بن أكثم *

ما مرّ من رواية ابن ماجه (١)، فجلس يحيى بن أكثم (٢) حزينا، فقال
 " يا أمير المؤمنين / معيبة وقعت في الدين ". قال : " وما هي ؟ " ، ١١٥
 قال : نودي بحلّ الزنا " ، فغضب المأمون وقال : أ تقول زنا ؟ قال
 نعم . قال : " لتخرجن " (٣) عما قلت أو لأعلن بك وأفعل . فقال : نعم
 يا أمير المؤمنين . قال الله تعالى : " والذين هم لفروجهم حافظون "
 الآية (٤) زوجية هي يــــا أمير المؤمنين ؟ قال : لا . قال :
 أ مملوكة هي ؟ قال : لا . قال (٥) : فدخلت فيما وراء ذلك . وقد روى
 الثقات أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم حرّمها . قال : فرجع المأمون
 وأمر أن ينادى : ألا إنّ المتعة حرام . (٦)
 فكان لابن (أكثم) (٧) بهذا منقبة في الاسلام رحمه الله تعالى . وهذه
 الحكاية مشهورة عن يحيى بن أكثم القاضي .

والحاصل أنّ المتعة التي ليست نكاحا ولا ملك يمين كانت مباحة
 أول الاسلام لكن في الأنصار لا في الحضر كما سيأتي (٨) ، فانها لم تبسح

= ابن محمد التميمي المروزي، كان عالما بالفقه بصيرا بالأحكام، ولاة -
 المأمون قضاة بغداد، وكان سليما من البدعة في القول بخلق القرآن منتحلا
 مذهب أهل السنة . انظر : تاريخ بغداد ج ١٤ ص ١٩١ - ١٩٨

(٧) في حاشية أ : حكاية لطيفة

(٨) ساقط من : ب

(٩) ج : فيذكره

(١) ما بين القوسين ليس من تاريخ بغداد، و من المرجح أن يكون هو من
 كلام البرزنجي يشرح بعض العبارات الواردة في الأثر عن يحيى بن أكثم .

(٢) ب و ج : يحيى بن أكثم (٣) أ : لتخرجن، والمثبت من : ب و ج

(٤) سورة المؤمنین : ٦ (٥) أي يحيى بن أكثم

(٦) انظر : تاريخ بغداد ج ١٤ ص ١٩٩ . وفيات الأفيان ج ٥ ص ١٩١ ، لطقات

(٧) الحاشية ج ١ ص ٤١٣ . (٨) انظر ص : ٤٩٨

في الحضر أصلاً ، ثم نسخت بااحتها و حرمت الى الأبد .
 و روى نسخها من المحابة جمع كثير منهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه
 قال : نسخ رمضان كل يوم ، و نسخت الزكاة كلّ صدقة ، و نسخ المتعة الطلاق
 و العدة و المهرات ، و نسخت الضحية كلّ ذبيحة " رواه عبد الرزاق . (١)
 و قد مرّ حديثه الذي في البخاري . (٢)
 و روى النحاس (٣) عنه أنه قال لابن عباس : انك رجل تائه (٤) ، ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة " . (٥) و كان هذا هو السبب
 لرجوع ابن عباس عن القول بااحتها الى القول بأنها منسوخة .
 و منهم عمر بن الخطاب ، و قد مرّ حديثه . (٦)
 و منهم عبد الله بن عمر ، و قد مرّ حديثه أيضا . (٧)
 و منهم عبد الله بن عباس ، و (قد) (٨) مرّ قريبا حديثه ، بل أحاديثه
 الصحيحة . (٩)
 و روى أبوداود في تائمه و ابن المنذر و النحاس من طريق عطاء (١٠)
 (عن) (١١) ابن عباس رضي الله عنهما قال : " نسخت المتعة بـ " يا أيها

(١) مصنف عبد الرزاق ج ٧ ص ٥٥٥

(٢) انظر ص ٤٨٢

(٣) هو أحمد بن محمد المصري ، كان عالما بالتفسير ، توفي سنة ٥٥٥ - انظر :

البداية و النهاية ج ١١ ص ٢٢٢ ، النجوم الزاهرة ج ٣ ص ٣٠٠

(٤) ب : تائه

(٥) انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٨١

(٦) انظر : ص ٤٨١

(٧) انظر ص ٤٨٢

(٨) ما قط من : ب و ج

(٩) انظر ص ٤٨٢

(١٠) أي عطاء بن أبي رباح القرنين مواعيد الحكم ، ثقة فقيه ، كنيته
 كثير الارمال ، مات سنة أربع عشرة و مائة . انظر : تقريب التهذيب

ص ٣٩١ .

(١١) ما قط من : ب

النبي اذا طلقت النماء فطلقوهن لعدتهن^(١) الى قوله ... فعدتهن
ثلاثة أشهر .

و منهم مبرة بن معبد الجهني، و مرّ حديثه .^(٢)

و منهم سلمة بن الأكوع، قال : " رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم

في متعة النماء عام الأوطاس ثلاثة أيام ثم نهى عنها بعد " .^(٣)

و منهم ابن مسعود قال : " المتعة منسوخة، نختها الطلاق والمدقة^(٤)

والمدة والميراث " .^(٥)

و منهم أبو هريرة، و مرّ حديثه .^(٦)

و منهم جابر بن عبد الله، و سيأتي حديثه .^(٧)

و منهم أبو نذر و ابن أبي عمرة الأنباري^(٨) و غيرهم .^(٩) هؤلاء كلهم

من المحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين .

و روى نسخها من التابعين : الحسن البصري، و سعيد بن المسيب،

و عروة بن الزبير، و ابن شهاب الزهري، و سعيد بن جبير و غيرهم .^(١٠)

و بعد أن بينّا نسخ المتعة و تحريمها هذا البيان الواضح، و علم

آن عليّا رضي الله عنه قائل بتحريمها و نسخها، و أنّ ابن عباس رجس

الى القول بنسخها و تحريمها، فمن وقف منهم على جلية^(١١) الأمر و أمر

على لقول باحسانها فانما يقتدى بابليس / و حزنه .

ب ١٠٥

اللهم اجعلنا هادين مهديين غير ضالّين و لا مضلين . آمين .

(١) سورة الطلاق : ١ . و لم أقف على

(٢) انظر ص ٤٨١

(٣) انظر ص ٤٨٠

(٤) كذا في : أ، ب، ج . و لعل المواب هو : المداق

(٥) انظر ص ٤٨١

(٦) انظر ص ٤٨١

(٧) انظر ص ٤٩٢

(٨) هو عبد الرحمن بن أبي عمرة الأنباري، يقال ولد في عهد النبي

صلى الله عليه وسلم، و قال ابن أبي حاتم : ليس له محبة . تقريب

التهذيب ص ٢٤٧

فائدة :

قال الحافظ ابن حجر في تخریج العزیز (١) : " حكى العبادي (٢) في طبقاته عن الشافعي رحمه الله تعالى أنه قال : " ليس في الاسلام شيء أحل ثم حرم ثم أحل ثم حرم إلا المتعة " ، وقال بعضهم نمخت ثلاث مرات ، وقيل أكثر ، قال (٣) ويدل على ذلك اختلاف الروايات في وقت تحريمها وإذا صحت جميعها فطريق الجمع بينها الحمل على التعدد (٤) . قال (٥) - والأجود في الجمع ما ذهب اليه جماعة من المحققين أنها لم تحل قط في (حال) (٦) الحضر والرفاهية ، بل في حال السفر والحاجة . والأحاديث ظاهرة في ذلك . ويبين ذلك حديث ابن مسعود : " كنا نغزوا وليس لنا نساء ، فرخص لنا أن ننكح المرأة بالشوب إلى أجل . وهو حديث متفق عليه . (٧) فعلى هذا كل ما ورد من التحريم في المواطن المتعددة يحمل على أن المراد تحريمها في ذلك الوقت . أن الحاجة انقضت ووقع المزم على الرجوع إلى الوطن ، فلا يكون في ذلك تحريم أبدا إلا التحريم الذي وقع أخيرا (في فتح مكة) (٨) " انتهى . (٩)

(٩) انظر ص ٤٩١ - ٤٩٢

(١٠) انظر ص ٤٨٠ ، ٤٩١ - ٤٩٢

(١١) ب : حبلت

-
- (١) أي كتاب تلخيص الحبير في تخریج أحاديث الرافعي الكبير .
 (٢) ب و ج : العباوي . والعبادي هو : محمد بن أحمد العبادي الهروري من فقهاء الشافعية ، له كتاب : طبقات الشافعيين . توفي سنة ٤٥٨ هـ . انظر : وفيات الأعيان ج ١ ص ٤٥٨
 (٣) أي ابن حجر العسقلاني
 (٤) أ : التعذر ، والمثبت من : ب و ج و تلخيص الحبير
 (٥) أي ابن حجر العسقلاني (٦) ماقط من : ب
 (٧) ما بين القوسين ليس من تلخيص الحبير ، وأما قوله : " وهو " حديث =

الأول : في عمرة القفاء . قال عبد الرزاق في معتنفه من معمر

عن عمرو بن الحسن (أى) البصرى (٢) . قال (٣) : وشاهده ما رواه

ابن حبان في صحيحه من حديث (سيرة) بن معبد . (٤)

الثاني : خيبر . وحديثه متفق عليه عن عليّ رضي الله عنه

ولفظه : " نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نكاح المتعة يوم خيبر "

وقد وقع في مسند ابن وهب (٥) من حديث (٦) ابن عمر مثله . واسناده

قوى ، وأخرجه البيهقي وفيه (٧) .

الثالث : عام الفتح . رواه مسلم من حديث سيرة بن معبد الجهني

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم الفتح عن متعة النساء " وفي

لفظ (٨) أمرنا بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة ، ثم لم نخرج حتى

نهانا عنها " . وفي لفظ (٩) : " يا أيها الناس اني كنت أذنت لكم في

الاستمتاع من النساء ، وأن الله قد حرم ذلك الى يوم القيامة " .

الرابع : يوم حنين : رواه النسائي من حديث عليّ . والظاهر

أنه تمحيض (من) خيبر (١١) و وقع في رواية صحيحة لسلمة بن الأكوع أن ذلك

(١) ما قُط من أ ، والمثبت من : ب و ج

(٢) كذا في : أ ، ب ، ج بعدم ذكر متن رواية عبد الرزاق وهو قوله : ما حلت المتعة قط الا ثلاثا في عمرة القفاء ، ما حلت قبلها ولا بعدها .

انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٥

(٣) أى ابن حجر العسقلاني .

(٤) انظر نص رواية ابن حبان في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٥

(٥) هو : عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم ، فقيه ثقة حافظ .

مات سنة ١٩٧ هـ . انظر : تقريرا التهذيب ص ٣٢٨ .

(٦) ما بين القوسين مكرر في : ج

(٧) قتاله ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٥

(٨) كذا في : أ ، ب ، ج : وفي تلخيص الحبير : لفظ له

(٩) كذا في : أ ، ب ، ج . وفي تلخيص الحبير : في لفظ له

(١١) قاله ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٥

(١٠) ما قُط من : ج

كان عام أولاس . قال السهيلي^(١) : هي موافقة لرواية من روى عام الفتح
فانهما كانا في عام واحد .

الخامس : غزوة^(٢) تبوك . روى الحارزمي^(٣) من طريق عباد بن
كثير^(٤) عن ابن عقيل^(٥) عن جابر قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى غزوة تبوك، حتى اذا كنا عند الثنية^(٦) مما يلي الشام،
جاءتنا نعوة تمتع بمن يظف من رحلتنا، فقالنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم عنهن، فأخبرناه، فغضب وقام^(٧) فينا خطيباً، فحمد الله وأثنى
عليه ونهى عن المتعة . فتوادعنا ولم نعد ولا نعود فيها أبداً،^(٨) (فيها)^(٩)
(سميت يومئذ)^(١٠) ثنية الوداع . وفي اسناده ضعف .^(١١) لكن عند
ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة ما يشهد له . وأخرجه
البيهقي من الطريق المذكورة بلفظ : خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم في غزوة تبوك ، فنزلنا ثنية الوداع . فذكره .

السادس : حجة الوداع :

رواه أبو داود من طريق ربيع بن سبرة . قال^(١١) : أشهد على أبي

(١) هو : عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي، حافظ عالم باللغة
والسير، من مؤلفاته : الروض الفاني شرح سيرة ابن هشام، توفي سنة
٥٨١ هـ . انظر : وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٨٠، شذرات الذهب ج ٤ ص ٢٧١ .
(٢) أ : غزوة . والمثبت من : ب ، ج

(٣) هو : محمد بن موسى بن حازم المعروف بالحارزمي، كان فقيهاً زاهداً، حافظاً
للمتون والأمانيد، مات سنة ٥٨٤ هـ . انظر : شذرات الذهب ج ٤ ص ٢٧٢ .

(٤) هو : عباد بن كثير الرملي الفلسطيني، ضعيف، وقال ابن عدي هو خير
من عباد الثقفي . انظر : تقريب التهذيب . ٢١٠

(٥) ب : أبو عقيل . وهو : عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب،
صدوق في حديثه لين، مات بعد الأربعين ومائة . تقريب التهذيب . ٢٢١

(٦) كذا في : أ ، ب ، ج ، وفي تلخيص الحبير . وفي كتاب الاعتبار (ص ٢٢٣)

للحارزمي : العقبة

(٧) ب : فقام

(٨) ما قط من : ب (٩) ج : يومئذ سميت

(١٠) في ب : ضعيف .

(١١) في أ : قال الحافظ، وهو خطأ، والمثبت من ب و ج و تلخيص

أنه حدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها في حجة الوداع (١).
انتهى كلام الحافظ (٢) ابن حجر ملخصاً (٣).

أقول (٤) : وكأنه لأجل هذه الأحاديث قال من قال أنها حرمت ثلاث
مرات ، ومن قال أنها أكثر كما مرّ (٥) والحق الذي لا محيص عنه هو
ما قاله إمام الأئمة وناصر السنة ابن عم النبي الإمام المطلبي محمد
ابن إدريس الشافعي رضي الله عنه أنها أبيحت مرتين / وحرمت ١٠٦ ب
مرتين فقط لا زائد عليهما (٦) بيان ذلك : أنها أبيحت أول الإسلام كما
مرّ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، في الغزوات كما مرّ عن ابن مسعود (٧)
واستمرت أباحتها إلى غزوة خيبر ، فحرّمها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، وكان خيبر عام سبع ، وهو (٨) عام عمرة القفاء ، فصحّ اسناد
تحريمها إلى عمرة القفاء ، ولم يحرمها تحريماً أبدياً ، ثم أباحتها
رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩) عام فتح مكة هو هو عام أو طس ، وهو
عام حنين - بنونين - ، ولم يخرج من مكة بعد (١٠) حنين وأوطاس
وغيرهما حتى حرّمها صلى الله عليه وسلم ، وليس المراد خروجه منها
بعد الفتح ، لأنه صلى الله عليه وسلم كان يتردد إلى مكة بالاعتماد
وغيره ، فالمعنى أنه حرّمها بعد تمام الفتوح عند (مفارقة مكة) (١١) -

(١) ما بين القوسين ماقط من : ج

(٢) ماقط من : أ ، والمثبت من : ب وج

(٣) انظر : تلخيص العبير ج ٣ ص ١٥٥ - ١٥٦ .

(٤) أي البرزنجي

(٥) انظر ص : ٤٨٨ ، ٤٩٠

(٦) تقدم ذكر قول الإمام الشافعي

(٧) انظر ص : ٤٨٨ ، ٤٨٩ .

(٨) في : أ : وهي . وهو خطأ . والمثبت من ب وج

(٩) ما بين القوسين ماقط من : ب

(١٠) ب وج : يعني بعد

(١١) ب : مفارقتها مكنة

وأرضها متوجّها إلى المدينة وحرمها - حينئذ - تحريماً أبدياً إلى يوم القيامة، وكان بعضهم لم يبلغهم^(١) فاستمروا على ظنّ أباحها في السفر، فلما توجه إلى الله عليه وسلم في عام نزع إلى تبوك فتمتّع أولئك الذين لم يبلغهم التحريم، فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب وقام فيهم خطيباً . ولو كان أباحها في تبوك لما غضب . ثم لما كان في^(٢) حجة الوداع وهي السنة العاشرة ، واجتمع من أقطار الأرض خلق لم يكونوا رأوا النبي صلى الله عليه وسلم فأكد تحريمها صلى الله عليه وسلم ذلك اليوم ، كما أكد تحريم أشياء أخرى ، وقضى بأشياء أخرى . فهذا وجه الجمع بين الروايات وإنها لم تبج إلاّ مرتين ثم حرمت مرتين : مرة تحريماً غير مؤبّد ، ومرة تحريماً مؤبّداً . فتمسك بهذا فإنه من موافق الوقت . والله أعلم .

قال الحافظ ابن حجر : " ويحتمل أنّ ذهن بعض الرواة انتقل من فتح مكة إلى حجة الوداع ، لأنّ أكثر الروايات عن سيرة أن ذلك كان في الفتح . (٣) "

قلت^(٤) ، المواب ما قلناه ، فإنه صلى الله عليه وسلم لما رآهم بعد فتح مكة أن بعضهم لم يبلغهم^(٥) النهي الذي وقع يوم الفتح ، أو لم يرووه نهى تحريم فتمتعوا^(٦) بعد الفتح في تبوك ، اقتضى الحال أن يبيّن تحريمها في ذلك الموطن العظيم ، ولا سيما عند آخر عمره وآخر عهده بالدنيا . فلما نزع من أن يروى سيرة النهيين جميعاً . (كما أنه)^(٧) لا مانع أن

(١) ب : يبلغه (٢) ما قط من : ب

(٣) تلخيص الجبير ج ٣ ص ١٥٦ . وهو أحد الاحتمالين ذكرهما الحافظ ابن حجر للجواب على ورود الرواية عن سيرة في تحريم نكاح المتعة يوم حجة الوداع . وأما الاحتمال الآخر ذكره الحافظ فهو : أن المراد بذكر ذلك في حجة الوداع إشاعة النهي والتحريم لكثرة من حضرها من الخلائق . فلم أقف على وجه اعتراض البرزنجي على كلام الحافظ ابن حجر ، فحديث سيرة لم يذكر غزوة تبوك وإنما ذكر يوم حجة الوداع . والله أعلم .

عليها يروى النبي عنها يوم خيبر و يوم حنين . و به يندفع جعل بعضهم " خيبر " بالخاء المعجمة و الياء و السراء تمحيضا عن حنين بالخاء الممهلة و بنونين ، و بعضهم بالعكس^(١)] و قيل فيه تقديم و تأخير . فقد حكى البيهقي أنّ سفيان بن عيينة^(٢) كان يقول : قوله يوم خيبر متعلق بالحرر الأهلية لا بالمتعة . قال : و ما قاله محتمل في روايته هذه - يعني فيما رواه البخاري في كتاب النكاح بلفظ : " أنّ النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة و عن لحوم الحرر الأهلية يوم خيبر " .^(٣) و أما غيره فصرّح أنّ الظرف متعلق بالمتعة . فقد روى البخاري في كتاب المنازى في غزوة حنين^(٤) و في كتاب الذبائح من طريق مالك بلفظ : " نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن متعة النساء و عن لحوم الحرر الأهلية " .^(٥) و هكذا أخرجه مسلم من رواية ابن عيينة أيضا .^(٦) و في كتاب ترك الحيل من رواية عبيد الله

١١٠٧

(٤) أى البرزنجي

(٥) ب : يبلغه

(٦) ب : فتمتع

(٧) ج : كأنه

(١) ب : بالعكر

(٢) انظر : الحسن الكبرى ج ٧ ص ٢٠٦

(٣) انظر : صحيح البخاري (مع الفتاح) ج ٩ ص ١٦٨

(٤) ذكرها ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ج ٩ ص ١٦٨

(٥) ذكرها ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ج ٩ ص ١٦٨

(٦) ذكرها ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ج ٩ ص ١٦٨

ابن عمر عن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة يوم خيبر وعن لحوم الحمر الأهلية ^(١). فالحق أنه خيبر بمجمعة وموعدة وراة، دون حين بمهملة ونونين، وتأويله ما ذكرته لك في الجمع ^(٢).

ثم رأيت الحافظ ابن حجر في فتح الباري نقل عن النووي أنه جمع بمثل ما جمعت فقال: "المواب أن تحريمها وإباحتها وقعا مرتين، فكانت مباحة قبل خيبر ثم حرمت فيها، ثم أبيحت عام الفتح وهو عام أوطاس أي وحين ثم حرمت تحريماً مؤبداً قال: ولا مانع من تكرار الإباحة". انتهى. ^(٣) [٤].

وقد اجتمعت بذلك ^(٥) الأحاديث، وزال الاختلاف بينها، وانتظم الكلام وتحرر المقام، وأفضل الصلاة والسلام على نبينا سيّد الأئمة وآله العظام وصحبه الكرام السقيام الساعية وماعة القيام .
فصل :

قال الحافظ أبوبكر الحازمي ^(٦) في كتابه الناسخ والمنسوخ : " أن هذا الحكم - يعني المتعة - كان مشروعاً في صدر الإسلام، وانما أباحه النبي صلى الله عليه وسلم في أسفارهم، ولم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم أباح لهم في بيوتهم، ولهذا نهاهم عنه غير مرة ،

(١) ذكرها ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ج ١ ص ١٦٨

(٢) انظر ص : ٤٩١

(٤) ما بين القوسين المعكوفين ساقط من : ب و ج

(٣) انظر : فتح الباري ج ١ ص ١٧٠

(٥) ساقط من : ب

(٦) تقدمت ترجمته ٤٩٢

ثم أباح لهم في أوقات مختلفة حتى حرّمه عليهم في آخر أيامه و ذلك
في حجة الوداع، وكان تحريم تأبّد لا تأقيت . فلم يبق اليوم في
ذلك خلاف بين فقهاء الأمار وأئمة الآية إلاّ شيئاً ذهب إليه بعض
الشيعة (١) و يروى أيضاً عن ابن جريج (٢) جوازه . (٣) .

قلت (٤) ذكر الحافظ ابن حجر في تخريج العزيز : " أنّ أبا عوانة روى
في صحيحه عن ابن جريج أنه قال لهم بالبصرة (اشهدوا على أبي) (٥)
قد رجعت عنها " . انتهى (٦) وقال ابن المنذر : " جاء عن الأوائـ
رغمة ، ولا أعلم أحداً يجيزها اليوم إلاّ بعض الرافضة ، ولا معنى
لقول يخالف كتاب الله (وسنة رسوله) (٧) ، وقال القاضي عياض " ثم
وقع الاجماع من جميع العلماء على تحريمها إلاّ الروافض " . وقال ابن
بطال (٨) : " على أنه متى وقع الآن أبطل ، سواء كان قبل الدخول أم
(بعده) (٩) إلاّ قول زفر (١٠) فانه جعلها كالشروط الفاسدة ، ويردّه قوله
على الله عليه وسلم : " فمن كان عنده منهنّ شيء فليخلّ سبيلها " .
وقال الخطّابي : " تحريمها بالاجماع إلاّ عن بعض الشيعة ، ولا تمحّ على
قاعدتهم في الرجوع في المختلفات (إلى عليّ) (١١) وآل بيته فقد صحّ

(١) كتاب الاعتبار للحازمي ص ٢٣١

(٢) هو : عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولاهم ، ثقة فقيه ناضل ،
وكان يدلّس ويرسل ، مات سنة خمسين و مائة أو بعدها . تقريب التهذيب

ص ٢٦٣
(٣) كتاب الاعتبار ص ٢٣١

(٤) أي البرزنجي

(٥) ب : و اشهدوا أبي

(٦) تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٠

(٧) في أ : سنته . و المثبت من فتح الباري ج ١ ص ١٧٣

(٨) هو : علي بن خلف بن بطال ، عالم بالحديث ، له شرح صحيح البخاري ،

مات سنة ٤٤٩ . انظر : ثمرات الذهب ج ٣ ص ٢٨٣

(٩) في أ : قبله . و المثبت من فتح الباري ج ١ ص ١٧٣

(١٠) هو : زعفر بن الهذيل بن قيس العبدي ، فقيه من أصحاب الإمام أبي

حنيفة ، مات سنة ١٥٨ هـ . انظر : ثمرات الذهب ج ١ ص ٢٤٣

(١١) كذا في أ ، وفي فتح الباري ج ١ ص ١٧٣ . ولعلّ العواب : إلاّ إلى عليّ

(عن^(١)) عليّ أنها نمت. (٢) ونقل البيهقي عن جعفر بن محمد أنه
سئل عن المتعة فقال : هي الزنا بعينه . (٣)

وقال القرطبي^(٤) : " ثم أجمع السلف والخلف على تحريمها إلا من لا
يلتفت إليه من الروافض . " (٥) وقال ابن عبد البر : " ثم اتفق
فقهاء الأمصار على تحريمها " (٦) والله أعلم [(٧)] .

ثم روى الحازمي أحاديث النسخ (بإسناده عن جماعة ممن / ١٠٧ ب
المصاحبة) (٨) منهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، قال (٩) : وقد صحّ الحديث
عن عليّ في هذا الباب من غير وجه . ورواه عنه الكوفيون من طرق ،
وهو أشهر من أن (تنكر وأكثر من أن تحصي) (١٠) ، ومنهم سيرة
(الجهنمي ، و سلمة) (١١) بن الأئوع وابن عباس ، قال (١٢) وإسناده صحيح .
وجابر بن عبد الله وغيرهم (١٣) أي ممن ذكرناهم سابقا - (١٤)
ثم روى عنه (١٥) أن عليا قال لابن عباس : " أما علمت أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة . قال : فيوشك أن يكون
سبب رجوع ابن عباس قول علي رضي الله عنهما " . (١٦)

(١) ساقط من : أ ، والمثبت من فتح الباري ج ٩ ص ١٧٣

(٢) فتح الباري ج ٩ ص ١٧٣

(٣) نفس المرجع نفس الصفحة

(٤) هو محمد بن أحمد بن أبي بكر الثماري القرطبي ، صاحب كتاب الطامع
لأحكام القرآن ، توفي سنة ٦٧١ هـ . انظر : مخدرات الذهب - ص ٢٣٥

(٥) المصدر السابق نفس الصفحة

(٦) نفس المصدر نفس الصفحة

(٧) ما بين القوسين المعكوفين ساقط من : ب و ج . وقد نقلها البرزنجي
من فتح الباري ج ٩ ص ١٧٣ .

(٨) أ : عن جماعة من الصحابة بإسناده . والمثبت من : ب و ج

(٩) أي الحازمي

(١٠) ب و ج : ينكر وأكثر من أن تحصر

(١١) ب : الجهنمي سلمة

(١٢) أي الحازمي

انتبه حاصله . (١)

(و روى ا لدارقطني من طريق الثوري : تكلم عليّ و ابن عباس في متعة النساء ، فقال له عليّ : " انك امرأ تائه " ، ولمسلم من طريق جويرية عن مالك بننده أنه سمع علي بن أبي طالب أنه (٢) يقول لفلان : " انك رجل تائه ، انّ النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة و عن لحوم الحمر الأهلية زمن خيبر " - قال الحافظ ابن حجر : " والحكمة في جمع عليّ بين الأمرين - أعني النهي عن المتعة و لحوم الحمر - أن ابن عباس كان يرفع في الأمرين معاً ، فرتد عليه عليّ رضي الله عنه في الأمرين معاً " . انتهى (٣)

فان قلت : لم لا يجوز أن يحمل تأييد الحرمة في الأحاديث السابقة على الاختيار و يكون حال الفسر والضرورة على الإباحة بطريق الرخصة . قلت : قد طرق سمعك غير مرّة بنقل الحافظين الجليلين أبي بكر الحازمي و أبي الفضل بن حجر العسقلاني أن أصل إباحتها كانت في الأسفار والضرورة و أنها لم تحل (قط) (٤) في الرفاهية و لا في حال الحضر ، (و بعد تحريمها في خيبر لم يؤذن إلا ثلاثة أيام لا زائد (٦) بل ورد

= (١٣) كتاب الاعتبار ص ٢٣١

(١٤) ليس من كتاب الاعتبار

(١٥) أي الحازمي

(١٦) كتاب الاعتبار ص ٢٣١

(١) كتاب الاعتبار ص ٢٢١

(٢) ما بين القوسين ماقط من : ب و ج . وقول ابن حجر في فتح الباري

(٣) كذا في أ ، ب ، ج : و لعل الصواب . عدم ذكره .

(٤) أي البرزنجي

(٥) ماقط من : ج

(٦) كذا في : أ ، ب ، ج : و لعل الصواب : لا زيادة .

في البخاري من طريق ابن أبي نسيب^(١) قال : حدثني اياس بن سلمة
ابن الأكوع^(٢) عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أيما رجل
وامرأة توافقا فمشرة ما بينهما ثلاث ليال . " (٣) (٤) .
ولا شك أن التحريم ورد على تلك الإباحة . وإذا كان التحريم واردا
على تلك الإباحة كان تأييد التحريم واردا على حال السفر والضرورة
قطعا . وأما في الحضر والرفاهية وحال الاختيار فلم تحل قط حتى
يتوجه التحريم اليها ، (ولا يجدي)^(٥) هذا التأويل الرافضة لو تثبتوا
به ، لأنهم يجوزونها في حال الحضر والرفاهية^(٦) و للمتزوج والمسن
لا ضرورة له بل ولا حاجة ، (فالمتعة التي أجازوها وتوسعوا فيها للم
تدرد في الشرع أصلا ، فهو خلاف المعلوم من الدين ضرورة)^(٨) .
فإنه ينتقم منهم أشد الانتقام . وما أحسن قول بعضهم :^(٩)
" بذهب كه درست و بمله كه تمام x جماع مستعة حلال و نماز جمعة حرام "
و معناه بالعربية : بأي ملة جماع المتعة حلت و حرمت صلاة الجمعة .

-
- (١) هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن أبي نسيب القرشي العامري ، ثقة
نقيه فاضل ، مات سنة ثمان وخمسين ومائة وقيل سنة تسع وخمسين
ومائة . تقريب التهذيب ص ٤٩٣
(٢) هو اياس بن سلمة بن الأكوع الأيلمي المدني ، ثقة ، مات سنة تسع عشرة
ومائة . تقريب التهذيب ص ١١٦
(٣) صحيح البخاري مع الفتح ج ٩ ص ١٦٧
(٤) ما بين القوسين ماقط من : ج
(٥) ب : ولا يجدد . ج : ولا يجوز يجدي
(٦) ب و ج : يجوزونها و يبيحونها
(٧) ب و ج : والرفاهية و دار الإقامة
(٨) ما بين القوسين ماقط من : ب و ج
(٩) في حاشية ب : و للعلامة ناصر السنة قاضي القضاة محمد بن علي
الشوكاني المنعاني :

تشيع الأقوام في عمرنا xx منحصر في أربع بدع
عداوة السنة و لا تلبلل لا xx صحاب و الجمع و ترك الجمع

نمأل الله العفو والعافية والنجاة من مفلات / الفتـن ١٠٨ أ

• وأن يميـتنا على السنة آمين يا رب العالمين •

• وبالله التوفيق •

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

•

_____وليّ و شاهدى عدل" (١)

و رواه الشافعي رحمه الله تعالى من وجه آخر من الحسن مرسلًا، و قال "وهذا
و ان كان منقطعا فان أكثر أهل العلم يقولون به " (٢)

الثالث : ما رواه أحمد و أبو داود و الترمذى و ابن ماجه و ابى بن حبان
و الحاكم و أطيال^(٣) في تخریج طرقه من أبى موسى الأشعري مرفوعا و مرسلًا
" لانكاح الابولي (و شاهدى عدل) " (٤) . و قال الحاكم "وقد صح (الرواية) (٥)

فيه من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، عائشة و أم سلمة و زينب بنت
جحش، قال " (و في الباب من علي أنه قال " لانكاح الابولي و شاهدى عدل " (٦) .

و عن ابن عباس و غيرهما (٧) ثم سرد تمام ثلاثين صاحبيا ، و قد جمع طرق هذا
الحديث الدمياطي من الآخرين، قاله الجافظ ابن حجر في تخریج العزيز (٨)

الرابع : ما رواه الشافعي و أحمد و أبو داود و الترمذى (و ابن ماجه
و أبو هوانة و ابن حبان في صحيحهما و الحاكم ، و قال الترمذى) (٩) الحديث (حسن) (١٠)

(١) الدارقطني ج ٤ / ٢٢٧، أبو داود ج ١ / ٤٨١، البيهقي (في السنن) ج ٧ / ١٢٥،
الطبراني (كما في مجمع الزوائد ج ٤ / ٢٨٦) و صححه الألباني في الأرواء (١)
(٢) ذكرها ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٦ رقم : ١٨٦٠

(٣) كذا في : أ ، ب ، ج ، و في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٦، و الضمير هنا يعود إلى
الحاكم .

(٤) ما بين القوسين ما قط من : ب ، ج . و من الحديث المذكور انظر : الميسر
ج ٤ / ٣٩٤، الترمذى ج ٣ / ٤٠٧، ابن ماجه ج ١ / ٦٠٥، الحاكم ج ٢ / ١٧٠، و البيهقي
في السنن ج ٧ / ١٠٧، و الحديث صححه الألباني كما في الأرواء (رقم : ١٨٣٩) .

(٥) ما بين القوسين سواد في : أ ، و المثبت من : ب ، ج
(٦) ذكرها ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٦

(٧) انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٦

(٨) انظر تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٦

(٩) ما بين القوسين ما قط من : ب

(١٠) ما بين القوسين ما قط من : أ ، و المثبت من : ب ، ج

من هاشمة رضي الله عنها قالت^(١) : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "ايما امرأة انكحت نفسها بغير إذن وليها (فنكاحها باطل فنكاحها باطل)^(٢) فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها ، فان اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له"^(٣) (٤)

وفي رواية لأبي داود الطيالسي^(٥) فيها بلفظ " لانكاح الابولي وايما امرأة انكحت^(٦) بغير إذن وليها فنكاحها باطل باطل باطل ، وان لم يكن لها ولي فالسلطان ولي من لا ولي له"^(٧)

الخامس : ما رواه ابن ماجه والدارقطني (من طريق ابن سيرين)^(٨) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "لتنكح المرأة المرأة و لانفسها ، انما الزانية التي تنكح نفسها"^(٩) وفي لفظ التي تنكح نفسها هي الزانية"^(١٠)

(١) أ : قتال . والمثبت من : ب ، ج

(٢) ج : فنكاحها باطل ، فنكاحها باطل ، فنكاحها باطل

(٣) ب : الأولى

(٤) ذكرها ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٦ . **

(٥) أ ، ج : أبوداود والطيالسي ، والمثبت من : ب

(٦) ب ، ج : نكحت

(٧) أورده الحافظ ابن تيمية الحد في المنتقى ج ٢ ص ٥٠٦

(٩) انظر : المنتقى ج ٢ ص ٥٠٦ ، تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٥٧

(٨) ما بين القوسين ابر من المنتقى للحافظ ابن تيمية الحد .

(١٠) انظر : ابن ماجه ج ١ / ٦٠٥ ، الدارقطني ج ٣ / ٢٢٧ ، البيهقي ج ٧ / ١١٠ .

ذكرها ابن حجر في التلخيص ج ٣ / ١٥٧ ، و صححه الألباني كما في الروا (رقم :

١٨٤١)

** (٤) انظر : مسند الامام الشافعي (رقم : ١٤٥٣) ، مسند الامام أحمد ج ٦ / ٤٧ ،

أبوداود (رقم : ٢٠٨٣) ، الترمذي ج ١ / ٢٠٤ ، ابن ماجه

ج ١ / ٦٠٥ ، الحاكم ج ٢ / ١٦٨ ، الدارقطني ج ٣ / ٢٢٧ ، البيهقي

في السنن الكبرى ج ٧ / ١٠٥ ، و صححه الألباني كما في الروا (

- السادس : ما رواه الشافعي والدارقطني من مكرمة بن خالد^(١) قال " جمعت الطريق ركبا ، فجعلت امرأة منهن ثيبا أمرها / بيد رجل بغير ولي ، فأنكحها فبلغ ذلك عمر ، فجعلنا النكاح ، المنكح ورد نكاحها " ^(٢) .
- السابع : وروى الدارقطني من الشعبي قال " ما كان أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أشد في النكاح بغير ولي من علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، (كان) ^(٣) يضرب فيه " ^(٤) .
- (أورد) ^(٥) هذه الأحاديث الثلاثة الحافظ ابن تيمية ^(٦) في كتاب المنتقى ^(٧) .
- الثامن : روى الشافعي والبيهقي من طريق ابن خثيم من سعيد بن جبير عنه موقوفا " لا نكاح إلا باذن ولي مرشد و شاهد مدل " ^(٨) . ورواه البيهقي من طريق (أخرى) ^(٩) من ابن خثيم بسنده مرفوعا ^(١٠) بلفظ (لا نكاح) ^(١١) (لا باذن) ^(١٢) .
- ولي مرشد أو سلطان " ^(١٣) .

- (١) هو : مكرمة بن خالد بن العام المخزومي ، ثقة ، من الثالثة . انظر : تقريب التهذيب ص ٣٩٦ .
- (٢) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٠ ، وانظر : المنتقى ج ٢ ص ٥٠٦ . وانظر : مسند الشافعي (رقم : ١٥٤٨) ، الدارقطني ج ٢٢٥/٣ ، البيهقي في السنن الكبرى ج ٧ / ١١١ .
- (٣) ساقط من : ب ، ج (٤) ساقط من : ب ، ج
- (٥) انظر : المنتقى ج ٢ ص ٥٠٦ ، وانظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٠ ، الدارقطني ج ٢٢٥/٣
- (٦) ب : و أورد
- (٧) أي الحافظ ابن تيمية الجد ، مجد الدين أبو البركات عبد السلام بن عبد الله ، جد شيخ الاسلام ابن تيمية ، تقيه حنبلي ، محدث ، توفي سنة ٦٦٢هـ . انظر : وفيات الأعيان ج ١ ص ٢٧٤ ، جلاء العينين ص ٤١
- (٨) ما بين القوسين ساقط من : ب
- (٩) أورد ابن حجر العسقلاني في التلخيص ج ١٦٢/٣ ، وانظر : الدارقطني ج ٢٢٥/٣
- (١٠) ما بين القوسين ساقط من : أ ، و المثبت من : ب ، ج
- (١١) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٢
- (١٢) ب : النكاح (١٣) ساقط من : ب
- (١٤) السنن الكبرى ج ٧ / ١١١ ، مجمع الزوائد ج ٢٨٦ / ٣ . وذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٢

و قال (الحافظ) ^(١) "المحفوظ الموقوف" ^(٢).

ثم رواه من طريق الثوري عن ابن خثيم به ^(٣) ، و من طريق عدى بن الفضل ^(٤) من (ابن خثيم بسنده) ^(٥) مرفوعا " لانكاح الابولي وشاهدي عدل ، وان انكحها ، ولي مسخوط عليه فنكاحها باطل " ^(٦).

التاسع : ما رواه البيهقي عن أبي هريرة مرفوعا وموقوفا " لانكاح الاربعة : غلط وولي وشاهدين" ^(٧).

العاشر : ما رواه الدارقطني عن عائشة بلفظ " لبد في النكاح من اربعة : الولي والزوج والشاهدين" ^(٨).

و روى البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما ومجحه قال " أدنى ما يكون في النكاح اربعة الذي يزوج والذي يتزوج وشاهدان " ^(٩) و رواه ابن أبي شيبة بسنده عنه ^(١٠).

الحادي عشر : ما رواه الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " البغايا اللاتي ينكحن أنفسهن بغير بينة " ^(١١).

(١) أي الحافظ ابن حجر العسقلاني . و ما بين القوسين ساقط من : أ

(٢) انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٢

(٣) ج : ابن خثيم . و هو : عبد الله بن عثمان بن خثيم ، القاري الحكي ، صدوق ، مات سنة اثنتين وثلاثين ومائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٣١٣

(٤) ب : بني جيثم به

(٥) هو : عدى بن الفضل التيمي ، متروك ، من الثامنة . انظر : تقريب التهذيب ص ٣٨٨

(٦) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٢ ، وقال : عدى ضعيف .

(٧) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٢ ، وقال : ثم اسأله الحنفية ابن موسى البصري قال البخاري : انه منكر الحديث . وانظر : مجمع الزوائد ٢٨٦/٣

(٨) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٢ ، وقال : ثم اسأله أبو الخميبة نافع بن مرة محبوب .

(٩) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٢ ، وقال : موقوف

(١٠) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٢

(١١) سنن الترمذي ج ٤ ص ٤١١ . و السنن الكبرى للبيهقي ج ٧ / ١٢٥-١٢٦ .

قال الترمذی " لم يرفعه غير عبد الأعلى، وأنه قد وقفه مرة، والوقف أمّ
قال الحافظ ابن تيمية " وهذا لا يقدح لأن عبد الأعلى ثقة فيقبل، رفعه
وزيادته " انتهى (١).

وهو إشارة إلى قاعدة أصولية وهي أن الراوي إذا كان ثقة تقبل زيادته
سواء زاد على نفسه أو على غيره، وإن رفع الحديث زيادة بالنسبة إلى
وقفه فيقبل.

الثاني مشر: ما رواه مالك في الموطأ من أبي الزبير (٢) أن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه أتى بنكاح لم يشهد عليه إلا رجل وامرأة، فقال " هذا نكاح الرّ
ولا أجيزه، ولو كنت تقدمت فيه لرجمته " (٣).

تنبيه:

هذه القضية (٤) من عمر والتي تقدمت منه إنما كانت في زمن خلافته،
والمعلوم من حال عمر (أنه كان يستشير المحابة ولا سيما علياً رضي
الله عنه، فلو كان (عنده) (٥) مخالف من المحابة لما كان يسكت عنه فهو
بمنزلة الأجماع السكوتي. وقد مرّ من الشعبي موافقة علي رضي الله عنه
(له) (٦) في عدم الولي، ففي هذا بطريق الأولى، لأن عدم الولي قد قال به
غير هؤلاء بخلاف عدم الشهود فإنه لم يقل به غيره (٨).

(١) من قول الترمذی انظر : السنن للترمذی ج ٤ ص ٤١٢ . و من قول ابن
تيمية الجد انظر : المنتقى ج ٢ ص ٥٠٦

(٢) هو : محمد بن مسلم بن تدرس الأدي مولاهم، أبو الزبير المكي، صدوق إلا
أنه يدلّس، مات سنة ست و عشرين و مائة . تقريب التهذيب ص ٥٠٦

(٣) انظر : الموطأ ج ٢ ص ٥٣٥ ، والسنن الكبرى ج ٧ / ١٢٦

(٤) ب ، ج : القصة

(٥) ب : أنه لو كان عمر . ج : فلو كان له

(٦) ما قط من : ب

(٧) انظر : ص ٥٠٥

(٨) ب : غيرهم

فإن قيل : قد تقدم أن في القصة الأولى قد جلد عمر وهنا لم يَرجم ولم
يجلد، وهذا كان أحق بذلك (لآله أغلظ)^(١) قلنا لعله تقدم في القصة
الأولى فجلد لكونهما بكرين، وأما القصة الثانية فقد صرح أنه لم يتقدم
فيها / فيكون الفاعل جاهلا ، والجاهل معذور ولعله كان محصنا، فلهاذا قال
" ولو كنت تقدمت لرجمته " ^(٢)

الثالث عشر : ما رواه أحمد والحاكم وصححه من ما مر بن عبد الله بن
الزبير عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " اعلنوا النكاح " ^(٣).
ومعلوم أن النكاح الذي ليس فيه ولي ولا شهود لا اعلان فيه وإذا قد طرقت
سمعك ما سردنا عليك من الأحاديث فقد ظهر لك^(٤) بطلان مذهبهم في تجويزهم
النكاح بغير ولي ولا شهود، وبالله العون، الملك العبود.

واعلم أن الحكمة في تحريم الشارع ذلك (أن)^(٥) في فعله فسادا من وجوه :
الأول : أن النساء ناقصات العقول، ليس لهن علم بالمعامل الدينية ولا
المعامل الدنيوية، كما قال صلى الله عليه وسلم في حقهن أنهن ناقصات عقل
ودين^(٦) فإذا استقلت المرأة بأمرها ربما تزوجت من لا يصلح لدينها، ولا
لدنياها، فإذا أحببت أحدا تزوجه ولو فاسقا ولو غير كفء، فجعل النظر

(١) ما بين ابقوسين سابق من : ب

(٢) تقدم ذكره في ص : ٥٠٧ .

(٣) انظر : المسند ج ٤ ص ٥٠ ، المستدرک ج ٢ ص ١٨٣ ، ووافقه الذهب على تصحيحه .
وقال الألباني في صحيح الطامع ج ١ ص ٢٤٣ : إسناده حسن .

(٤) سابق من : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٥) ما بين القوسين سابق من : ب

(٦) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) ج ١ ص ٤٠٥ ، صحيح مسلم ج ١ ص ٦٦ ، مسند
الإمام أحمد ج ٢ ص ٦٦-٦٧ الدر المنثور ج ٢ ص ١٢٠ .

إلى الولي ليختار لها يصلح لداريتها ويصونها من الفقر ويرشدها إلى دينها ويكفيها أمرها ، ويحسن العشرة معها ، فلا تضيّع دينها ولا دنياها الثاني : أن النكاح لا لم يكن فيه ولي ولا شهيد فربما تنازعا في مقدار المهر أو في وقت النكاح أو في شرط من شروطه ، فيؤدى إلى التخالف والتحالف فربما حلف كل واحد (١) منهما ويؤدى إلى ضياع الحقوق .

الثالث : إذا جاز نكاح المرأة فربما أنقر الرجل بالنفقة ، فوجد النكاح من الفقر ، فضاقت نفسها (٢) من الفقر ، فأنكر هو النكاح من فقره أو من قلة ديانتها ، الرابع : ربما جاء بولده (٣) كما نكر هو النكاح من فقره أو من قلة ديانتها ، فضاقت نفسها (٢) من الفقر ، فأنكر هو النكاح من فقره أو من قلة ديانتها ،

فأدى ذلك إلى رجم المرأة بوضياع النسب ، وضياع الميراث . الخامس : ربما اشتبهت في رجلا آخر وأحبته وشفقته ، فحملها العشق أو قلة الدين ، على أن تجمعه نكاح هذا ، وتتزوج الآخر ، وربما فعلت بالآخر مثل ذلك ، ولا يقبل عليها قول الزوج أنها امرأتى ولا شهود له فتفتتح أبواب الزنا .

السادس : قد تكون المرأة فاجرة ، فتعقد نفسها بواحد وتشرط عليه أن يأتيها في يوم كذا فأنها مشغولة في غير ذلك الوقت ، وتعقد بآخر في وقت آخر ، كما يقع ذلك كثيرا في متعتهم المشثومة ، كما ذكرنا في ذكر فساد المتعة . (٥)

(١) ما بين القوسين ما قبل من : ب

(٢) ب : الآ

(٣) ب ، ج : النفقة

(٤) ب : بولدها

(٥) انظر ص ٤٧٨

السابع : قد يغيب الزوج و لا يكون عندها نفقة فتأتي الى فاجر (مثلها)^(١)
و تقول انها خلية من الزوج فتزوجه نفسها ، و قد يكون الزوج لا يدري بذلك،^(٢)
فتأتي بولد،^(٣) و لا يدري بأيهما يلحق، فيضيع نسبه ان قلنا شبهة و ان قلنا
زنا ، فقد المقت بزوجها ولد الزنا ، و كلا الأمرين قبيح شنيع .
الثامن : قد تكون المرأة مطلقه و هي (في)^(٤) العدة ، فتأتي الى غريب أو
الى من لا يعرفها فتدعى أنها انقضت مدتها ، و لا شاهد بينهما (ولا ولي ،
فيتفقان بينهما)^(٥) فتلحق بمهر ، فتزوجه نفسها ، فيقعان في الزنا جميعا ، و ان جاء
هما ولد كان ولد زنا ان / فلما (وال)^(٦) كان كان الولد من الزوج الأول المطلق
فقد اختلطت الأثاب ، و ان أخبرت بالمدق بعد ذلك لم يجمع منها لأنها مناقضة
لقولها الأول ، و ان ادعت الجهل بقدر العدة أو بأصل وجوبها و أمكن كسوف
الولد منهما بأن جاءت به لستة أشهر فان الحق بالأول ضاع نسب الثاني مع^(٧)
أنه يجوز أن يكون منه و هو شبهة يثبت بها^(٨) النسب ، و ان الحق بالثاني
ضاع نسب الأول مع أنها كانت في مدته و الغراش كان له .

(١) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٢) ب : ذلك

(٣) ج : بولده

(٤) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٥) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٦) ج : والآفلا

(٧) ب : معه

(٨) سواد في : ب قدر كلمة .

التاسع (١) انا (تزوجها) ^(٢) بغير بينة وولي ثم جدد الزوج النكاح ثم جاء بعد
الجد وخطبأُمها أو بنتها ظاهراً، وتزوجها وليس بينهما شهود حتى
يقال هذه ربيبتك أو حماتك، فهذا أشد الزنا والعياذ بالله .

العاشر : انا تزوجا كذلك ولأشهود ولولي، فمات أحدهما فادمي الآخر الارث
ولم يصدق الورثة ضاع ارثه .

الحادي عشر : انا تزوجا كذلك، فرفعنا الى حاكم لا يرى ذلك فأمر برجمهما فقد
تسببا لهلاك أنفسهما ، وعرض أنفسهما للريبة العظيمة والعار في الدنيا
والنار في الآخرة على قول أكثر الأمة بل كلهم الا هؤلاء الخذلة .

الثاني عشر : أن مثل هذا النكاح موضع تهمة وريبة ، لأن الأمر الحسن
الجميل الموافق للشريعة المطهرة لا يخفى ولا يكتفى بل يظهر ويعلن ، وقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم " اتقوا مواضع التهم " ^(٣) ولما كان ^(٤) معتكفاً
وزارته ^(٥) أم المؤمنين صفية بنت حيي ، فلما رجعت وقف صلى الله عليه وسلم
ليوصلها الى بيتها ، فمرّ رجل من الأنصار ، فقال له صلى الله عليه وسلم
" على رسلك انها صفية بنت حيي " فقال الأنصاري " معاذ الله يا رسول الله
أن نظن برسول الله الا خيراً " ، فقال صلى الله عليه وسلم " ان الشيطان ليجرى
من ابن آدم مجرى الدم " ^(٦)

(١) ب : التاسع عشر

(٢) ب ، ج : تزوجا

(٣) ذكره الخوالي في الاحياء ج ٣ ص ٢٦ ، وقال العراقي في تخريج أحاديث
الاحياء : لم أجد له أصلاً ، لكنه بمعنى قول عمر : من سلك الظن اتهم .
وقال العجلوني في كشف الخفاء ج ١ ص ٤٤ : ورواه الخرائفي في مكارم
الأخلاق مرفوعاً ، والخطيب في المتفق والمفترق عن قول عمر .

(٤) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٥) ب : زارة

(٦) الحديث رواه البخاري في صحيحه (مع الفتح) ج ٤ ص ٢٨٣ ، والامام أحمد
في المسند ج ٣ ص ١٥٦ ، ٢٥٨ .

الثالث عشر : قد تزني المرأة فتجبل ، فإذا (أحست بالحبل)^(١) زوجت نفسها سرا بـلاينة ولاولي اما بالزاني أو بغيره^(٢) التلحق به ذلك الولد وتورثه منه ، وتجعله شريكا لبقية ورثته ، وهو باطل واثم كبير من وجوه :
الأول : أن ولد^(٣) الزنا لا نسب له ، قال صلى الله عليه وسلم " وللعاهر^(٤) الحجر " ^(٥)

الثاني : إعطاؤه حق الورثة حيث أنه ليس منهم ، فيكون غاصبا لحق الورثة .
الثالث : حرمان الورثة من حقهم بمقدار ما يأخذه هذا الولد من الزنا .

الرابع عشر : قد يكون هذا المتزوج بها في هذه الصورة شريفا ملويا (صحيح النسب ، فإذا تزوجها وهي قد حبلت من الزنا لزم أن يميز ولد الزنا شريفا ملويا)^(٦) أحسنا أو حسينا ، وأي ضرر أعظم من هذا ، وأي وثوق بعد ذلك بنسب من هذا مذهبه من الأشراف إذا لم يحترزوا من مثل هذا النكاح /

١١٠

الخامس عشر : قد يجحد الزوج النكاح كما مرّ لغرض من الأغراض ، فتخاف المرأة من العار أو الرجم أو من الجلد والفضيحة ، فيؤذيها الجوف من ذلك إلى أن تقتل^(٧) الولد ، فتصير قاتلة النفس ظلما .

السادس عشر : إذا كانت فقيرة (وليس لها نفقة)^(٨) ولاكسوة فتزوجت كذلك لضرورتها فجحدها الزوج^(٩) أو هرب منها أو طلقها فيما بينه وبينها واحتاجت

(١) ب : حسنت بالحمل

(٢) ب : بغير

(٣) ب : الولد

(٤) ب : العاهر

(٥) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) ج ١٢ ص ١٢٧ ، صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٠ ص ٣٧ ، مستدرك أحمد ج ٢ ص ٢٣٩ ، ٢٨٠ .

(٦) ما بين القوسين سابقا من : ب

(٧) ب : يقتل

(٨) ب : ولا نفقة لها

(٩) ج : أو الزوج

وتزوجت ثانية وثالثة اعتادت، فإذا لم تجد نكاحاً سراً جلست للزنا أو للمتعة، وصارت من البغايا، ولعل ما ستر في حديث ابن عباس السابق "البغايا اللاتي يتكهن أنفسهن بغير شهود" ^(١) فيه إشارة إلى هذا، أي أنهن يصرن بغايا (أو يجلسن للبغاء) ^(٢).

السابع عشر : لو طلقت ثلاثاً فادعت التزويج والمفارقة والعدة كاذبة، رجعت إلى زوجها الأول ينبغي أن نصدق على هذا القول، بل صرحوا بذلك، فقد قال الحلي في قواعد الأحكام في فصل المخل " لو انقضت مدة - يعني بعمد الطلاقات الثلاث - فادعت التزويج والمفارقة والعدة قبل ^(٣) (مع) ^(٤) الامكان وان بعد " انتهى ^(٥).

و حينئذ تدمي كل مطلقة بالثلاث ذلك بالكذب وترجع إلى زوجها، و قلة الديـن غالبـة على النساء، خصوصاً إذا كانت مع قلة دينها تصنعن كـف من التحليل، وهذا فتح عظيم للزنا، بخلاف ما إذا اعتبر الشهود والولي فلا يمكنها الدماء كاذبة، فتمنع من ذلك ولو أرادت هي .

الثامن عشر : إذا ادعت الأمة ^(٥) أنها حرة وزوجت نفسها من رجل تحت حرة سراً وهي لا تحل له وقع في الزنا، ولو كان ولي وشهود لما وقع في هذين المحذورين، نكاح الأمة ^(٦) بغير ولي وعلى الحرة، وكلاهما باطل اتفاقاً .

(١) انظر ص : ٥١٦

(٢) ب : و يطس المبني

(٣) ساقط من : ب

(٤) انظر : المختصر النافع ص : ١٩٩ .

(٥) ب : الأمة

(٦) ب : الأمة

فهذه كلها وجوه فساد لهذا العقد الخالي من البينة والولي، ولو
ذهبت استقصى وجوه الفساد لطال الكتاب ولأى إلى الاطناب، وفقنا الله
للموآب وأحسن لنا الخاتمة والمآب، (وبالله التوفيق)^(١)

(١) ما بين القوسين ما اقتطعت من : ب ، ج

((المطب الواحد والعشرون : تجويزهم وطأ الأمة للغير بالإباحة))

(أقول)^(١) :

ومن هفواتهم : تجويزهم وطأ الأمة^(٢) للغير بالإباحة^(٣) قال الحلبي
 "يجوز إباحة الأمة للغير شرط كون المبيع مالكا للرقبة ، جائز التصرف ، وكون
 الأمة^(٤) مباحة بالنسبة (الى)^(٥) من أبيحت له والميعة مثل " أحلت لك
 وطأها وأ جعلتك في حِلِّمن وطئها، أو أباحت أو أذنت أو سوغت أو ملكت، ثم
 قال " وهل هو مقدر أو تملك منفعة ، خلافه ولو أباح أمته لعبده ، فإن قلنا
 انه مقدر أو تملكه ، وإن العبد يملك، حلت ، والأول أولى لأنه نوع
 إباحة والعبد أهل لها ، ويجوز تحليل الدبرة وأم الولد دون المكاتبسة ،
 ولو ملك بعضها فأباحه للشريك حلت على رأى " انتهى ما قاله الحلبي فسي
 كتاب القواعد^(٦)

وهذا أيضا باطل من وجوه :

الأول : أنه خلاف إجماع الصحابة ، فإنه / لم ينقل من أحد منهم أنه فعل
 ذلك أو رخص فيه ، ولا من التابعين (٧١) (٧) ما يروى من طاووس^(٨) وعطاء^(٩) من

(١) ما بين التوسين ساقط من : ب ، ج

(٢) ب : الأئمة

(٣) في حاشية ب : تمت على إباحتهم وطأ الأئمة (كذا ، وهو تمحيص ،
 والصواب : الأمة)

(٤) ب : الأئمة

(٥) ما بين القومين سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٦) انظر : شرائع الاسلام للحلي ج ٢ ص ٣١٦ ، المختصر النافع ص ١٨٦ ،
 الروضة البهية شرح اللمعة الدمشقية ج ٥ ص ٣٢٢ .

(٧) ب : ولا

(٨) هو : طاووس بن كيسان اليماني ، يقال اسمه ذكوان ، ثقة نقيه فاضل ،
 مات سنة ست ومائة ، وقيل غير ذلك . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٨١

(٩) هو : عطاء بن أبي رباح القرشي مولاهم ، المكي ، ثقة فاضل نقيه لكنه
 كثير الارسال ، مات سنة أربع عشرة ومائة على المشهور . انظر : تقريب
 التهذيب ص ٣٩١ .

جواز وطء البتة المرهونة باذن مالكيها ، و من جواز الامارة له ^(١) وهو شيء انفراد به و لم يوافقه أحد من الفقهاء أرباب المذاهب ، حتى ان الرافضة لا يجوزون اشارة الاماء و اباحتهم للوطء و لا وطء المرهونة ^(٢) .

الثاني : انه لا يجوز الامارة و لا الاجارة ^(٣) للوطء باتفاق منا ومنهم ، فقد قال الحلبي بعد ما مرَّ " و لا تمتباح يعني الأمة بالعارية و لا بالاجارة و لا بيع منفعة البضع " انتهى ^(٤)

و اذا لم يجوز شيء من ذلك مع انه أقرب الى ^(٥) النكاح و أشبه به ، فبالأولى (ألا يجوز بالإباحة) ^(٦)

الثالث : ان نكاح الأمة لم يجوز ^(٧) في الشرع الا بشرط عدم طبول الحرية ، وبشرط خشية العنت ، وبشرط عدم وجود الحرية تحته ^(٨) و اذا كان النكاح مع كونه منصوصا عليه في كتاب الله لم يجوز ^(٩) إلا بهذه الشروط ، فكيف جوزتم الإباحة التي لم ينكرها الله و لا رسوله مطلقا بلا شرط ولا قيد ، ان هذا من المجازفة في دين الله ، و اتباع هوس النفس ، نعوذ بالله من مكر الله و من غيبه .

و من أقوى الأدلة على بطلانه ، قوله تعالى " و لا تكرهوا فتياتكم على البغاء ان أردن تحصنا " ^(١٠)

(١) ب : لته

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ٦ ص ١٩

(٣) ب : الاجارة

(٤) انظر : فرائع الاسلام للحلي ج ٢ ص ٣١٦ ، المختصر النافع ص ١١٦

(٥) مكررة في : أ

(٦) ب : لا يجوز بالإجابة

(٧) أ ، ب : لم يجوز

(٨) انظر : بداية المجتهد ج ٢ ص ٤٦

(٩) أ ، ب : لم يجوز

(١٠) سورة النور : ٣٣

والدلالة فيه من وجوه :

أحدها ، وهو الرابع من الأدلة ، أن الله سمى هذه الخملة "بغاء" والبغاء هو الزنا ، فقال " و لا تكرهوا فتياتكم على البغاء " ^(١) فسماه بغاء ، فإذا كان بغاء فهو حرام سواء أكانت ^(٢) الأمة مكروهة أو محقارة .

ثانيها ، وهو الخامس ، أنكم قد أطلقتم ^(٣) الجواز ولم تستثنوا الاكراه ^(٤) وقد تكون المباحة كارهة لذلك فيكرهها سيدها ، فشملتها الآية ، وإذا كان هذا الفعل ^(٥) مع كونها مكروهة بغاء ، فهو مع كونها مختارة أولى بأن يكون بغاء .

ثالثها : وهو السادس ، أن قوله تعالى " أن أردن تحصنا " ^(٦) نحن (في) تحريمه ، بيانه " أنه من المعاوم أنه لا أثر للاختيار والاكراه في الحرمة ، فإن ما كان حلالا لا يحرم بالكراهة والاكراه ، وما كان حراما لا يحل بالاختيار .

ألا ترى أن المنكوحة لو كانت كارهة لزوجها لا تحرم عليه بل جاز اكراهها وإيجارها ، وإن المزنية بها لو كانت راغبة في الزاني مختارة له لا تحل له بالاختيار ولا يجوز إيجارها ، بل لا يجوز ^(٨) تمكينها من ذلك وإقرارها ، فلمسوا

(١) سورة النور : ٣٣

(٢) ب : كانت

(٣) ب : أطلقتم

(٤) ب : الاكراه

(٥) ب : العقل

(٦) سورة النور : ٣٣

(٧) ما بين القوسين ما قُطع من : ب

(٨) ب : ولا يجوز

كانت الأمة حلت بالإباحة^(١) (لما منع)^(٢) من اكراها (مانع)^(٣) فإنه يجوز
الاكراه على المباح ، فدل على أنها لا تحل بالإباحة والتحليل . فان قيل ان
الآية وردت فيمن كان يؤجر (الاماء و)^(٤) نحن لا نبيح بالإجارة ، فلا تسرد
عليك الآية . قلنا : أما أولا فنقد مر أن الإجارة أولى بالجواز من الإباحة
لشبهها بالنكاح المأذون فيه شرعا ، فاذا لم تجز / بالإجارة ، فبالأولى
(لا يجوز)^(٥) بالإباحة والتحليل^(٦) .
وأما ثانيا : فلا نسلم أن الآية وردت في (الإجارة)^(٧) فقط ، بل وردت فيها وفي
الإباحة أيضا ، دليل ذلك ما روى ابن أبي حاتم عن السدي^(٨) قال " كان لعبد الله
ابن أبي جثرة تدعى معانة ، فكان اذا نزل به ضيفا أرسلها اليه ليواقها
أرادة الثواب منه ، والكرامة له ، فأقبلت الجارية الى أبي بكر فشكت ذلك
اليه ، فذكره أبو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم (فأمره)^(٩) بقبضها ، فصاح
عبد الله بن أبي ، من يعذرنا من (محمد)^(١٠) يغلبنا على ممالينا فنزلت الآية^(١١)
فهذا هو قد أخبرني هذا الحديث أن ابن أبي كان قد يطلب الثواب وقد يريد
كرامة الضيف ، فلا يريد^(١٢) ثوابا يعني أجرة .

(١) ب : الإجابة

(٢) ب : ٧ مانع

(٣) ما بين القوسين ما قبل من : ب ، ج

(٤) ب : الامام

(٥) ب ، ج : أن ٧ تجوز

(٦) انظر ص ٥٢٦

(٧) ما بين القوسين سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٨) ب : السدي . و تقدمت ترجمته في ص :

(٩) أ : أمره ، والمثبت من : ب ، ج

(١٠) ما بين القوسين ما قبل من : ب

(١١) انظر : الدر المنثور ج ٦ ص ١٩٣

(١٢) ب : يطلب

(الثاني) (١) الكمين مآلتنا ، وهو حجة قوية على الرافضة في إباحتهم الخروج ، قاتلهم الله أن يؤفكون ، (ضع الله) (٢) أمالهم من الخروج ، ومذهبهم الله في قبورهم وفي يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج ، فسر رب السماء ذات الخروج الذي خلقها ومآلها من خروج ، انهم ان لم يتوبوا ليلجن النار أخبت ولوج " .

نكتة جلية :

انظر انتقام الله تعالى لأولياؤه ، فان ابن أبي لما تكلم في الامك وتولى كبره ، وأذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من يعذرنى ممن أذاني في أهلي " فقالت الأمار " نحن نعذرك يا رسول الله ، فحلم صلى الله عليه وسلم اتقاء الفتنة ، فتولى الله امذاره وبرأ ساحته وساحة حرمة ، وأمر بجلد ابن أبي مرتين ، ثم ابتلا تعالى بالكشخة (٤) على جواريه باحقاره على رؤس الشهداء ونفضه عند من أذاه وهو أبو بكر حيث ذهبت جاريته اليه وأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقبض جاريته من يده على ملا من الناس ، وأخت ينسأدى ، من يعذرنى من محمد ، يغلبنا على مآليكننا ، فلم يجد ناصرا من دون الله ، ولم يكن الله ناصره ، ولا يظلم ربك أحدا .

فانظر ما أحسن العبر والتوكل على الله ، وما أقبح الظلم (والبغي) (٥)

والله أعلم .

(١) ما بين القوسين ما قبل من : ب

(٢) ب : من

(٣) ما بين القوسين ما قبل من : ج

(٤) ب : الكشخة

(٥) ما بين القوسين ما قبل من : ب

السابع : قال الله تعالى " الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون " (١).

و معلوم أن الأمة المباحة ليست زوجة وليست مملوكة ، فدخلت فيما وراء ذلك ، فوطئها عدوان ، وكذلك اباحتها عدان .

روى ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي (٢) قال كل فرج عليك حرام الا فرجين ، قال الله تعالى " الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم " (٣).

الثامن : روى عبد الرزاق وابن أبي شيبة عن ابن عمر ، أنه سئل عن امرأة أحلت جارتها لزوجها ، فقال " لا يحل (٤) أن تطأ فرجاً الا فرجاً ان شئت بعت وان شئت وهبت وان شئت متقت (٥)

و روى عبد الرزاق عن سعيد بن وهب (٦) قال " حاء رجل الى ابن عمر فقال " ان أمي كانت لها جارية ، وانها أحلتها التي أطوق عليها " فقال (لا تحل لك الا) (٧) ان تشتريها أو تهبتها (٨) (٩)

فان قلت : قد روى عن ابن عباس (١٠) جواز (ذلك) (١١) من طأ ووس . قلت " لم

(١) سورة المؤمنون : ٦ - ٧

(٢) هو : محمد بن كعب بن سليم القرظي ، المدني ، ثقة عالم ، مات سنة عشرين ومائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٥٠٤

(٣) انظر : الدر المنثور ج ٦ ص ٨٨

(٤) ب : لا تحلل

(٥) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ٦ ص ٨٩

(٦) هو سعيد بن وهب الهمداني الخواني ، ثقة مخضرم ، مات سنة خمس ومائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٤٢

(٧) ب : لا تحلل لك

(٨) ما بين القوسين سابقه من : ب

(٩) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ٦ ص ٨٩

(١٠) انظر : الدر المنثور ج ٦ ص ٨٩

(١١) ما بين القوسين سابقه من : ب

يجب ذلك من ابن عباس ولا غيره، وبغرض ثبوته فأدلة التحريم أكثر وأقوى،
وبغرض التساوي والتعارض، فأدلة الحظر مقدمة على الإباحة، وقد روى ابن
أبي شيبه عن ابن سيرين والحنابلة أنهما قالا: الفرج لا يعار^(١)

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ٦ ص ٨١.

((المطلب الثاني والعشرون : تجويزهم الجمع بين المرأة و ممتها

و بين المرأة و خالتها)) .

و من هفواتهم : تجويزهم الجمع بين المرأة و ممتها و بين المرأة و خالتها^(١).
قال الحلبي في قواعد " لا تزوج بنت الأخ أو الأخت على العمّة أو الخالة
من النسب أو الرضاع، فإن كان بائنهما صحّ و لا يبطل على رأي ، و وقع موقوفنا
على رأي، فإن أجازت العمّة و الخالة لزّم و لا يستأنف، و ان نسختاه بطل،
و لامهر قبل الدخول. و هل للعمّة أو الخالة فسخ فقد هما^(٢)؟ قيل نعم، و فيه
نظر " (٣).

هذا عبارة محققهم في نقل مذهبهم، و هو أيضا باطل من وجوه :
الأول : ما رواه البزار من علي رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى
الله عليه و سلم " لا تنكح المرأة على ممتها (و لا المرأة)^(٤) على بنت أخيها، و لا
المرأة على خالتها، و لا الخالة على بنت أختها لا الكبرى على الصغرى و لا
الصغرى على الكبرى " (٥).

الثاني : ما رواه أحمد و أبوداود و الترمذى و ابن حبان عن ابن عباس
رضي الله عنهما من النبي صلى الله عليه و سلم " لا تنكح المرأة على ممتها
بمثل حديث علي . زاد ابن حبان في صحيحه و ابن عدى من حديث ابن جرير عن
عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما " انكم اذا فعلتم قطعتم أرحامهم " (٦).

(١) في حاشية ب : قف على جوازهم (كذا) الجمع بين المرأة و ممتها و خالتها

(٢) ب : مقدمهما و الامتزال

(٣) انظر : شرائع الإسلام للحلي ج ٢ ص ٢٨٨ ، المختصر النافع ص ١٧٦ ، تنقيح
الامام جعفر المادق ص ٥٥ ، ٢٠٠ ، اللعة الدمشقية ج ٥ ص ١٨١

(٤) ب : و لا العمّة . ج : و لما العمّة

(٥) انظر : مجمع الزوائد ج ٤ ص ٢٦٣ . و لكبره ابن حجر في تلخيص

الحبير ج ٣ ص ١٦٧ .

(٦) انظر : المسند ج ١ ص ٣٧٢ ، سنن أبي داود (الحديث رقم : ٢٠٦٦) ،
سنن الترمذى ج ٣ ص ٤٣٢ ، و قال الألبانى في صحيح الطامع ج ١ ص ١٢٤٤ :
صحيح .

و انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٧ .

الثالث : ما رواه ابن ماجه عن أبي سعيد رضي الله عنه بنحوه (١)
الرابع : ما رواه ابن حبان في صحيحه عن عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما بنحوه (٢).

الخامس : ما رواه أبو داود والترمذي والنسائي عن حديث (داود بن أبي
هند (٣) عن الشعبي عن أبي هريرة رضي الله عنه) (٤) قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم " لا تنكح المرأة على عمتها ولا العمة على بنت أخيها ولا
المرأة على خالتها ولا الخالة على بنت أخيها ولا المصغرى على الكبرى ولا الكبرى
على المصغرى . (٥) وليس في رواية النسائي " لا المصغرى إلى آخره " (٦) ومعه
الترمذي (٧) وأصله في الصحيحين من طريق الأخرج عن أبي هريرة بلفظ لا يجمع
بين المرأة وعتتها ولا بين المرأة وخالتها " (٨).

وللمسلم من طريق قبيلة (٩) عن أبي هريرة (" لا تنكح العمة على بنت الأخ ولا
ابنة الأخ على الخالة " (١٠) .

وللمسلم من طريق أبي سلمة عنه (١١) " لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها " (١٢).

(١) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٦٢١ ، وأحمد ج ٦٧/٣ ، وقال الألباني في الإرواء ج ٦/٢١١
رجاله ثقات .

(٢) صحيح ابن حبان ج ١٦٧/٣ . وقال الألباني في الإرواء ج ٦/٢١١ : حديث

ابن عمر . . . أخرجه ابن أبي شيبة (١/٣٤٧) بنحوه

(٣) ج ١ : داود بن أبي هند وهو : داود بن أبي هند القشيري مولاهم ،

مثنى ثقة ، كان يهيم في آخره ، مات سنة أربعين ومائة . انظر : تقريب

التحذير ص ٢٠٠

(٤) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٥) سنن أبي داود رقم ٢٠٦٥ ، سنن الترمذي ج ٣ ص ٤٢٢ ، سنن النسائي ج ٦ ص ١٨٠

(٦) أبو داود (رقم : ٢٠٦٥) ، الترمذي ج ٣/٤٢٢ ، مسند الإمام أحمد ج ٢/٤٢٦ ،

والنسائي ج ٦/١٨٠ . وقال الألباني في الإرواء ج ٦/٢١٠ : إسناده صحيح على شرط

(٧) انظر : سنن الترمذي ج ٣ ص ٤٢٢ .

(٨) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) ج ٩ ص ١٦٠ . صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٢٨

(٩) هو : قبيلة بن ذؤيب بن حطة الخزاعي المدني ، نزيل دمشق ، من أولاد

المحابة وله رواية ، مات سنة بضع وثمانين . انظر : تقريب

التحذير ص ٤٥٢ .

(١١) ما بين القوسين ماقط من : ج

(١٠) صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٢٨ .

(١٢) صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٢٩ .

وفي رواية " لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا (المرأة)^(١) وخالتها " (٢).

السادس : ما رواه (الإمام) أحمد^(٣) والبخاري^(٤) في صحيحه / والترمذي^{١١٢} والنسائي من طريق أبي الزبير عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنهما قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا يجمع بين المرأة وعمتها ولا المرأة وخالتها " (٥) قال ابن عبد البر : طرق حديث أبي هريرة متواترة عنه ، وزعم قوم أنه تفرد به ، وليس كذلك ، ثم ساق (٦) طرقاً من (٧) غيره " (٨)

قال الحافظ ابن حجر في تخریج العزیز : " وفي الباب - أي غير جابر - وأبي هريرة عن علي وابن عباس وأبي سعيد وابن عمر وسعد بن أبي وقاص وزينب امرأة عبد الله بن مسعود وأبي أمامة وأبي موسى وسمرة بن جندب وعائشة رضي الله تعالى عنهم قال : وفي الباب ما أخرجه أبو داود في المراسيل من ميسرة بن طلحة^(٩) قال " نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن تنكح المرأة على قرابتها مخافة القطيعة " انتهى (١٠)

[وقال البيهقي : قد جاء من حديث علي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمرو وأنس وأبي سعيد وعائشة ، قال : وليس فيها شيء على شرط الصحيح ، وإنما اتفق الشيوخ على حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(١١) ب : الخالة

(٢) انظر : صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٢٩ ، وتلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٧

(٣) ساقط من : ب

(٤) انظر : صحيح البخاري مع الفتح ج ٩ / ١٦٠ ، سنن النسائي ج ٦ ص ٩٨ ، أحمد ج ٣ / ٣٢٨ ، الترمذي ج ٢ / ٤٣٢ ، مسلم ج ٢ / ١٠٢٨ .

(٥) ب : خالها

(٦) ب ، ج : ساقطه

(٧) ساقط من : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٨) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٧ . وانظر : سنن الترمذي ج ٣ / ٤٣٢

(٩) هو : ميسرة بن طلحة بن عبيد الله التميمي ، ثقة فاضل ، مات سنة مائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٤٣٩ .

(١٠) انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٧ - ١٦٨ .

وأخرج البخاري رواية عامم^(١) عن الشعبي عن جابر، قال^(٢) والمواب رواية ابن مومن وداود بن أبي هند " انتهى^(٣) .

قال في فتح الباري^(٤) ، والاختلاف على الشعبي لا يقدر في رواية البخاري لأن الشعبي أشهر بجابر منه بأبي هريرة ، وللحديث طرق أخرى من جابر بشرط الصحيح أخرجها النسائي عن (أبي هريرة ، فلكل من الطريقين ما يقدمه)^(٥) و قول من نقل البيهقي منهم تضعيف حديث جابر معارفه بتصحيح الترمذي وابن حبان وغيرهما له ، وكفى بتخريج البخاري له موقولا قوة قال ابن عبد البر : كان (بعضهم) يترجم أنه لم يرو هذا الحديث (عن أبي هريرة)^(٦) والحديثان جميعا صحيحان ، وأما ما نقل البيهقي أنهم رواه من المحابة غير هذين (يعني جابرا وأبا هريرة)^(٧) فقد ذكر مثل ذلك الترمذي بقوله " وفي الباب (" وزاد)^(٨) أبا موسى وأبا أمامة وسرة ، قال الحافظ ابن حجر " و وقع لي أيضا من حديث أبي الدرداء ، ومن حديث عتاب ابن أسيد ، ومن حديث سعد بن أبي وقاص ومن حديث زينب امرأة ابن مسعود ، فنصار عدة من رواه غير الأولين ثلاثة عشر نفصنا ، وأحاديثهم موجودة عند

(١) أ : عامم

(٢) في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : قال والحفاظ يرون رواية عامم خطأ ...

(٣) ذكره ابن حجر في فتح الباري ج ١ ص ١٦١

(٤) أي الحافظ ابن حجر العسقلاني

(٥) في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر ، والحديث محفوظ أيضا من أوجه من أبي هريرة ، فلكل من الطريقين ما يعضده .

(٦) في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : بعض أهل الحديث

(٧) في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : غير أبي هريرة يعني من وجه يصح ، وكأنه لم يصح حديث الشعبي عن جابر و صححه من أبي هريرة .

(٨) ما بين القوسين غير موجود في فتح الباري

(٩) في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : لكن لم يذكر ابن مسعود ولا ابن عباس ولا

أنسا ، وزاد بدلهم ...

ابن أبي شيبة وأحمد وأبي داود والنسائي وابن ماجه وأبي يعلى
والبزار والطبراني وابن حبان وغيرهم ، ولو لخشية التطويل لأوردتها
مفصلة ، ولن في لفظ حديث ابن عباس عند (أبي داود)^(١) أنه كره أن يجمع
بين (المرأة)^(٢) والخالة وبين العمتين والخالتين .

وفي رواية عند ابن حبان " نهى أن تزوج المرأة على العممة والخالة
(وبين العمتين والخالتين) " ^(٣) وقال " انكن اذا فعلتن ذلك قطعتن أرحامكن "

قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى / " تحريم الجمع بين من ذكر هو قول
ابن ١١٢ من لقيته من المفتين ، لا اختلاف بينهم في ذلك " وقال الترمذى بعد تخريجه ،
العمل على هذا عند عامة أهل العلم ، لانعلم بينهم اختلافا ، أنه لا يحل
للرجل أن يجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها ، ولا أن تنكح المرأة على
عمتها أو خالتها .

وقال ابن المنذر " لست أعلم في منع ذلك اختلافا اليوم ، وانما قال
بالجواز فرقة من الخوارج ، واذا ثبت الحكم (بالنسبة) ^(٤) وانفق أهل
العلم على القول به (لم يضر خلافا من خالفهم) ^(٥) " انتهى . ^(٦)

(١) في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : ابن أبي داود

(٢) في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : العممة

(٣) ما بين القوسين ليس من فتح الباري

(٤) أ : بالنسبة

(٥) في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : لم يضر خلافا من خالفه

(٦) انظر : فتح الباري ج ١ ص ١٦١

و كذا نقل الاجماع ابن عبد البر ، وابن حزم ، والقرطبي ، والنووي ،
 لكن استثنى ابن حزم عثمان البتي بفتح الواحدة والتشديد المثناة
 الفوقية ، وهو أحد الفقهاء القدماء من أهل البصرة ^(١) واستثنى القرطبي
 طائفة من الخوارج ، ولفظه "أختار الخوارج الجمع بين الأختين وبين
 المرأة وممتها والمرأة وخالتها ، ولا يعتد بخلافهم ، لأنهم مرقوا من
 الدين" انتهى ^(٢).

قال الحافظ ابن حجر ^(٣) "وفي نقله عنهم جواز الجمع بين الأختين (نظر) فإنه
 منصوص القرآن ، (وأنهم ممدتهم التمسك بأدلة القرآن) ^(٤)
 واستثنى النووي طائفة من الجوارح والشيعة ، ونقل ابن دقيق العيد
 تحريم الجمع بين المرأة وممتها أو خالتها من جمهور العلماء ، ولسم
 يعين المخالف " انتهى كلام ابن حجر ^(٥).

أقول : (٧)

هذا ناشئ من عدم مطالعة مذاهب الناس ، والافكون الجواز مذهب
 الشيعة أظهر من أن يخفى كما نقلناه ، ويكفيهم شناعة أنهم خالفوا ما ثبت
 من علي وابن عباس وغيرهما من أهل البيت ، بل خالفوا اجماع من عداهم ،

(١) هو : عثمان بن مسلم البتي ، أبو عمرو البصري ، يقال اسم أبيه سليمان ،
 صدوق ، قابوا عليه الائتاء بالرأى ، مات سنة ثلاث وأربعين ومائة .
 انظر : تقريب التهذيب ص ٢٨٦

(٢) انظر : فتح الباري ج ١ ص ١٦١

(٣) أي الحافظ ابن حجر العسقلاني

(٤) في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : غلط بين

(٥) ونسب كلام ابن حجر العسقلاني في فتح الباري ج ١ ص ١٦١ : " فإن ممدتهم
 التمسك بأدلة القرآن لا يخالفونها البتة ، وإنما يردون الأحاديث
 لاقتقادهم عدم الثقة بنقلتها ، وتحريم الجمع بين الأختين بنصوص
 القرآن .

(٦) انظر : فتح الباري ج ١ ص ١٦١ مع بعض الاختلاف في الترتيب .

(٧) أي البرزنجي

وأشنع من ذلك موافقتهم للخوارج المارقين من الدين في هذا الجواز
وجريانهم في هذا المجاز، ورميهم بأحاديث سبعة عشر من المعابة، مع
أنه لم يرو من أحد منهم مخالفتهم فهو في قوة الإجماع السكوتي، ولا يفر
ضعف بعض تلك الأحاديث بفرض وقوع ذلك، لأنه إذا صح بعض الأحاديث ثبتت
بذلك البعض الحكم، وكانت الأحاديث التي لم تصح شواهد ومتابعات يتقوى
بها الصحيح حتى يرتفع لأصح الصحيح، بل لو كانت كلها ضعفا لحصل نفي
اجتماعهم قوة وصل بها كل واحد إلى الصحيح بالغير، فكيف وقد تبين لك
أن حديثي جابر وأبي هريرة من الصحيح المتفق عليه، روي في الصحيحين
وغيرهما^(١).

(فهو^(٢) سبعة عشر صحابيا وغير واحد من التابعين قد روي^(٣) كحرم
الجمع بين المرأة ومنتها وبين المرأة وخالتها، وأنه لا يتزوج أحدهما
على الأخرى لا الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى، ولو كان لهؤلاء
حياء لكفاهم حديث واحد منها، (ولا سيما)^(٤) إذا كان الراوى له إمامهم
أمير المؤمنين باب مدينة العلم^(٥) علي كرم الله وجهه، وتلميذه وابن عمه
ترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنهما، ولا سيما إن كان في جانب الحظر
فإن من القاعدة الأصولية / إذا تعارض الحظر^(٥) والإباحة قدم الحظر، ورويت

١١٣

(١) ما بين القوسين المعكوفين (من من ٥٣٤ إلى هذا الحد) سابقا من

: ب، ج .

(٢) ج : فهو^(٢) أحد عشر تابعيا وصحابيا و تابعي قد روا

ب : فهو^(٢) الحد عشر صحابيا و تابعي قد روا

(٣) ب : خصوصا

(٤) سبق التعليق على هذه المسألة في ص ٢٧٣

(٥) أ : الحظر، والمثبت من : ب، ج

هذه القائمة من علي كرم الله وجهه^(١) هذا كله في النسب، وقد ورد في الصحيحين من ابن عباس و عائشة رضي الله عنهم " يحرم من الرضاع ما يحرم من الولادة " ^(٢) وفي رواية " من النسب " ^(٣) وفي رواية " حرموا ^(٤) من الرضاة ما يحرم من النسب " ^(٥) وفي رواية النسائي ^(٦) " ما حرمت الولادة حرمه الرضاع " ^(٧).

وفي الصحيحين من ابن عباس في قصة بنت حمزة بلفظ " وانه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب " ^(٨) وفي رواية " من الرحم " ^(٩) وقصة بنت حمزة (هي) ^(١٠) أن علياً كرم الله وجهه قال " يا رسول الله أراك تتوق الى نساء قريش، قال " وهل عندك شيء؟ قال : نعم بنت حمزة بن عبد المطلب أجمل فتاة قريش، قال " انها ابنة أخي من الرضاة وأنه يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب " ^(١١).

و معلوم أن الحديث مبين للقرآن ، فمن كذب بالحديث يوشك أن يكذب بالقرآن، فيقول اذا جاز الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها جاز الجمع

(١) ب : وجهه

(٢) انظر : صحيح البخارى (مع الفتح) ج ١ ص ١٤٠، صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٦٨،

(٣) انظر : سنن النسائي ج ٦ ص ٩٩ . و صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٧٠ ، وقال

(٤) الألباني في صحيح الجامع : صحيح

(٥) انظر : سنن الترمذى ج ٣ ص ٤٥٣، وقال : هذا حديث حسن صحيح .

وانظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٦

(٦) انظر : سنن النسائي ج ٦ ص ٩٩ ، وانظر تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٦

(٧) ب : الرضا

(٨) انظر : صحيح البخارى (مع الفتح) ج ١ ص ١٦٠ ، صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٦٩، ١٠٧١،

(٩) انظر : صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٧١،

(١٠) ما بين القوسين ما قُط من : أ، والمثبت من : ب ، ج

(١١) انظر : صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٧١ . و صحيح البخارى (رقم : ٢٦٩٩)

وانظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٦٦ حيث ذكر تلك الأحاديث المتقدمة .

بين الاختين، أيضا يقيس هذا على ذلك ، فيجمع بينهما .
 ولقد أخبرني الثقة أنه رأى بعضاً من أراء العجم من الرافضة قد جمع بين
 الأختين في النكاح ، وأنه يطوئهما جميعاً ، فلما أنكروا عليه قال "إن هذا
 جائز في مذهبي" (١) على أن المتعة ليست نكاحاً عندهم ، فيجوز على أصلهم
 أن يتزوج إحدى الأختين ويتمتع بالأخرى .
 فانا لله وانا اليه راجعون ، ما شاء الله كان ، لا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم ، فيقال المثل هذا :

ان كنت لا تدري فتلك مصيبة + او كنت تدري فالمصيبة أعظم (٢)
 أعظم (٣) الله أجر المسلمين في دينهم ، ووضعهم خيراً ، وثبت قلوبهم على
 دينه ، آمين .

وبالجملة فان هؤلاء قد استباحوا الفروج ، وتهاونوا بالأبضاع وفتحوا
 الى الزنا أبواباً ، وقسموه الى فنون وأنواع ، فتارة سموه متعة ، وأخرى
 نكاحاً بلاولي وشهود وأخرى جماعاً بين المرأة ومعتها أو خالتها ، وأخرى
 اباحه الاماء ، وأخرى مطلقة ثلاثاً في لفظ واحد ، وغير ذلك .
 هذه كلها أنواع الزنا وفنونه ، فلم يبق بينهم فرج سالم من الزنا ، ولعل
 هذا مصداق ما ورد أن من أشرط الساعة أن يكون الناس كلهم أولاد زناً (٤)
 نسأل الله العفو والعافية ، اللهم انا نبرأ اليك من صنيع (٥) هؤلاء ، ونعتصم

(١) ب : مذهبي

(٢) انظر : ميمية ابن القيم ص ٢٥٦

(٣) أ ، ب : أعظم . والمثبت من : ج

(٤) تقدم التعليق على هذه المسألة في ص ٤٧٨

(٥) أ : صنيع ، والمثبت من : ب ، ج

بك من مثل اعتقادهم وأفعالهم ، ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا
وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب ،
(وبالله التوفيق) (١)

(١) ما بين القوسين ساقط من : ج

((المبحث الثالث والعشرون : اباحتهم اتيان الزوجة والمملوكة في الدبر))

أقول (١) :

و من هفواتهم : اباحتهم اتيان الزوجة والمملوكة في الدبر ،
متعلقين بأية : " فأتوا حرثكم أنى شئتم " . (٢) (٣)

و هو خطأ وان نسب إلى ابن عمر - كما سيأتي - (٤) ، لأن القرآن لا
يفسر بالرأى ، وانما يرجع فيه إلى / بيان رسول الله صلى الله عليه
١١٣ ب وسلم .

وقد ورد في الأحاديث الكثيرة بيان سبب نزولها (٥) ، و بيان تحريم ذلك ،
والنهي البليغ عنه ، والوعيد الشديد فيه ، وأنه من عمل قوم لوط ، وأنه
اللوطية العفرى ، وأنه مما يمقت الله عليه ورسوله ، وأن ابن عمر
وهم فيه وأنه رجع عنه ، إلى غير ذلك .

و لنورد جملة من الأحاديث لينزجر عن هذا من له (اعتناء) (٦) بدينه .
ذكر الأحاديث :

روى النعائشي والطبراني وابن مردويه عن أبي النمر أنه قال
لنافع مولى ابن عمر (٧) أنه قد أكثر عليك القول انك تقول عن ابن عمر
أنه أفتى أن يؤتى النساء في أديارهن . قال : كذبوا عليّ ، ولكن
ما حدثك كيف كان الأمر . أن ابن عمر عرض المصحف يوماً وأنا عنده ،
حتى بلغ : " ناولكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم " (٨) ، فقال : يا
نافع هل تعلم من أمر هذه الآية ؟ قلت : لا . قال : اتينا كئامعشر

(١) ساقط من : ج . وفي حاشية ب : قف على اباحتهم اتيان الزوجة في الدبر

(٢) سورة البقرة : ٢٢٣

(٣) وانظر : اللوعة الدمشقية ج ٥ ص ١٠١ ، شرائع الاسلام ج ٢ ص ٢٧٠ ،

البحر المحيط ج ٦ ص ٧١ - ٧٢ ، مختصر التحفة الاثنى عشرية ص

(٤) انظر ص : ٥٢٣ (٥) أي الآية ٢٢٣ من سورة البقرة

(٦) ساقط من : ج (٨) سورة البقرة : ٢٢٣

(٧) هو نافع أبو عبد الله مولى ابن عمر رضي الله عنه ، ثقة ثبت فقيه ،

مشهور ، مات سنة سبع عشرة ومائة . تقريب التهذيب ص ٥٥٩ .

قريش نجبي النماء ، فلما دخلنا المدينة ونكحنا نساء الأثمار أردنا
منهن (مثل ما كنا) ^(١) نريد ، فاذا هنّ قد كرهن ذلك وأعظمه ، وكانت
نساء لأثمار قد أخذن بحال اليهود انما يؤثمن من ^(٢) جنوبهنّ ، فأنزل
الله تعالى : " ناولكم حراثكم فأتوا حراثكم أنى شئتم " ^(٣) .
و روى الدارمي ^(٤) عن سعيد بن يمار أبي الجباب ^(٥) قال : قلت لابن
عمر : ما تقول في الجوارى نخسّلهنّ . قال : وما التخييف ؟ فذكر
الدبر . فقال ابن عمر : وهل يفعل ذلك أحد من المسلمين . ^(٦)
أقول ^(٧) قد ظهر بهذين الحديثين أنّ ما اشتهر عن ابن عمر من
أنّه يجوز اتيان المرأة في دبرها امّا أنه لم يثبت عنه ، أو ^(٨) أنه رجع
عنه .
ويؤيد عدم ثبوته عنه ما رواه عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن
حميد والبيهقي عنه : في الذي يأتي المرأة في دبرها قال : هي اللوطية
المنرى " ^(٩) .

(١) ما قُط من : ب

(٢) ب و ج : على

(٣) سورة البقرة : ٢٢٣ . انظر : الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٥ . وتفسير

ابن كثير ج ١ ص ٣٨٤ وقال : وهذا اسناد صحيح .

(٤) في أ : الدارقطني . والمثبت من : ب و ج والدر المنثور ج ١ ص ٦٣٥

(٥) ب : سعيد بن يمار . أبي الجباب . وهو سعيد بن يمار ، أبو الجباب

المدني ، ثقة متقن ، مات سنة سبع عشرة ومائة وقيل قبلها بسنة .

تقريب التهذيب ص ٢٤٣

(٦) الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٥ وعزه الى الدارمي ، وكذا في تفسير ابن

كثير ج ١ ص ٣٨٨ . وقال الحافظ ابن كثير : وكذا رواه ابن وهب وقتيبة

عن الليث به ، وهذا اسناد صحيح ونسّ مريح منه بنحرير ذلك . فكل

ما ورد عنه مما يحتمل ويحتمل فهو مردود الى هذا الحكم .

(٨) ج : و

(٧) أي البرزنجي

(٩) انظر : الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٤ ، وتفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٨٤-٣٨٥

و يؤيد رجوعه ما رواه ابن راهويه والدارمي وأبو داود وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي في سننه من طريق مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : أن ابن عمر - والله يغفر له - أوهم - أي وقع في الوهم - ، إنما كان هذا الحي من الأنصار وهم أهل وثن ، ومع هذا الحي من اليهود وهم أهل الكتاب . وكانوا يرون لهم فضلا عليهم في العلم ، فكانوا يقتدون بكثير من فعلهم ، فكان أمر أهل الكتاب أنهم لا يأتون النساء إلا على خرف و ذلك أستر ما تكون المرأة . فكان هذا الحي من الأنصار قد أخذوا بذلك من فعلهم ، وكان هذا الحي من قريش يشرحون النساء نرجا و يتلذذون منه - مقبلات و مدبرات و مستلقيات ، فلما قدم المهاجرون المدينة تزوج رجل منهم امرأة من الأنصار ، فذهب يمنع^(١) / بها ذلك ، فأنكرته^(٢) عليه ١١٤
وقالت : إنما كنّا نؤتى على خرف فاضع ذلك و إلا فاجتنبني . فشرى أمرهما^(٣) ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله : " نساءكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم "^(٤) . يقول : مقبلات و مدبرات بعد أن يكون في الفرج ، وإنما كانت من قبل بئرها في قبلها "^(٥) .
زاد الطبراني ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : قال ابن عمر في بئرها ، فأوهم ابن^(٦) عمر والله يغفر له ، وإنما كان الحديث على هذا "^(٧) .

(١) ب و ج : يضع

(٢) ب : فأنكرته

(٣) ب : أمرها

(٤) سورة البقرة : ٢٢٣

(٥) انظر : الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٩ - ٦٣٠ . فقد ذكر فيه هؤلاء الرواة مجتمعة .

(٦) ج : أن ابن

(٧) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٠ .

فيحتمل أن ابن عمر لما بلغه هذا عن ابن عباس و عن غيره (من الصحابة) (١)
رجع عن قوله الى موافقة الجمهور .

فهذا (هو) مستند الرافضة . وقد علمت أنه خطأ ، وأنه لم يثبت ،
وان ثبت فقد رجع عنه . على أن الرافضة (٢) يقولون بقول عمر و لا
ابن عمر ، فكيف تعلقوا بهذا الأمر الشنيع .

ثم نقول : قد فسر الآية بما فسر به ابن عباس جمع كثير و جمع (٤)

غير من الصحابة والتابعين ورفعوه الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، و لا بيان بعد بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم : جابر
ابن عبد الله رضي الله عنهما و حديثه عند البخاري و مسلم و أبو داود ،
و النعائي و ابن ماجه و عبد بن حميد و ابن أبي شيبة و وكيع و سعيد
ابن منصور و الدارمي و ابن المنذر و ابن أبي حاتم و قال : " غير
أن ذلك في مصاب واحد اذا كان ذلك في الفرج " . (٥)

(١) ماقط من : أ ، و المثبت من : ب و ج

(٢) ماقط من : أ ، و المثبت من : ب و ج

(٣) ماقط من : ج

(٤) ب و ج : جم

(٥) جمع البرزنجي بين روايتي جابر بن عبد الله كما ذكرها السيوطي في

الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٦-٦٢٧ .

فالرواية الأولى : ... غير أن ذلك في مصاب واحد " . رواه وكيع و ابن
أبي شيبة و عبد بن حميد و البخاري و أبو داود و الترمذي و النعائي
و ابن ماجه و ابن جرير و أبو نعيم في الحلية و البيهقي في الحسن .
والرواية الثانية : " ... اذا كان ذلك في الفرج " . رواه سعيد
ابن منصور و الدارمي و ابن المنذر و ابن أبي حاتم .

و منهم مرة (١) ١ لهذاني (٢)، و حديثه عند ابن أبي شيبة و عبد بن حميد و ابن جرير . (٣)

و منهم حفصة أم المؤمنين، و حديثها في مسند أبي حنيفة، و قال : ...
إذا كان في صام واحد : (٤)

و منهم أم سلمة أم المؤمنين، و قالت : سأما واحدا . قسما
و السام الواحد السبيل الواحد . (٥)

و منهم عمر رضي الله عنه قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
: أيتها على كل حال إذا كان في الفرج . (٦) و في رواية عنه : ...
فأوحى الله إلى رسوله هذه الآية : " نماؤكم حرثكم فأتوا حرثكم
أنس شتم " (٧) يقول أقبل وأدبر واتسق الدبر والحيفة . (٨)
و منهم ابن مسعود، و حديثه عند سعيد بن منصور و عبد بن حميد و الدارمي
و البيهقي بلفظ : أن رجلا قال له : " أتى امرأتى كيف شئت ؟ قال
نعم . قال : و أنس شئت ؟ قال : نعم . فظن له رجل فقال :
انه يريد اتيانها (٩) في مقعدتها . فقال : لا ، محاش النساء هرام
عليكم . (١٠)

(١) ب : مرت

(٢) هو مرة بن شراحيل الهذاني أبو اسماعيل الكوفي، ثقة عابد، مات

سنة ست و سبعين، و قيل بعد ذلك . تقريب التهذيب ص ٥٢٥

(٣) انظر : الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٧ ، فقد ذكر فيه هؤلاء الرواة مجتمعين .

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٩ ، و فيه : لا بأس إذا

كان في صام واحد .

(٥) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٩

(٦) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٩

(٧) سورة البقرة : ٢٢٣

(٨) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٩

(٩) ب و ج : أن يأتيها

(١٠) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٢ .

و منهم بهز بن حكيم ^(١) و حديثه عند أحمد و عبد بن حميد و أبي داود و النسائي . ^(٢)

و منهم خزيمة بن ثابت ^(٤) و حديثه عند الطائفي في الأم و ابن أبي شيبة و أحمد و النسائي و ابن ماجه و ابن المنذر و البيهقي فسي منه : أن سائلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اثنيان النساء في أدبارهن فقال : (حلال و لا بأس به) ^(٥) فلما ^(٦) ولى دعاه فقال : كيف قلت : أومن دبرها في قبلها فنعم ، أم من دبرها في دبرها فعلا ، أن الله لا يستحي من الحق ، لا تأتوا النساء في أدبارهن " ^(٧)

و عن ^(٨) ابن عباس ، و حديثه عند ابن جرير و ابن أبي حاتم : أنه أتاه رجل / فقال : أ لا تشفعني ^(٩) من آية الحيف . قال : بلى ، فاقرا : " يمالونك من المحيف - الى قوله - و آتوهن من حيث أمركم الله " ^(١٠) فقال ابن عباس : " من حيث جاء ^(١١) الدم من ثم أمرت أن تأتي . فقال : كيف بالآية : نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم . قال : أى ويحك و في الدبر من حرث ، لو كان ما تقول حقا لكان المحيف

(١) ب : بهز ، ج : بهز .

(٢) هو بهز بن حكيم بن معاوية القشيري ، صدوق ، مات قبل الستين و مائة .

تقريب التهذيب ص ١٢٨

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٢

(٤) هو خزيمة بن ثابت بن الفاكه الأثاري الحظمي ، ذو الشهادتين ، شهيد

بدرا ، قتل مع علي في مفين ، سنة سبع و ثلاثين . تقريب التهذيب ص ١٩٣

(٥) ب : بحلال لو

(٦) مكرر في : ج

(٧) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٠

(٨) كذا في أ ، ب ، ج . و لعل الأولى أن يقال : و منهم

(٩) كذا في أ ، ب ، ج . و في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٠ : أ لا تشفيني

(١٠) سورة البقرة : ٢٢٢

(١١) ج : جاءهن

منموخا اذا شغل من (هنا جئت من هنا)^(١)، ولكن اذا^(٢) شتم مسن
 الليل والنهار".^(٣) و روى ابن أبي شيبة عن مجاهد عنه : " أتى شتم " -
 قال : ظهرا لبطن إلا في دبر.^(٤) ^(٥). وفي رواية له عن أبي صالح -
 عنه قال : ان شتم فائتها مستقلية^(٦)، وان شتم فمحرقة^(٧) وان
 شتم فباركة".^(٨) وعن سعيد بن جبير عنه : " يأتيها من بين يديها
 ومن خلفها ما لم يكن في الدبر".^(٩) وفي رواية لعبد بن حميد عن
 ابن عباس أنه قال للمائل : يا لكع انما قوله تعالى " أتى شتم " -
 قائمة وقاعدة ومقبلة ومدبرة في أقبالهن لا تعد ذلك الى غيره".^(١٠)
 وفي رواية ابن جرير عنه أنه قال : يعني الحرث الفرج، يقول : تأتيه
 كيف شتم مستقبلية ومدبرة وعلى أي ذلك أردت بعد أن لا تحاوز الفرج
 الى غيره وهو قوله : " من حيث أمركم الله"، قال : انما^(١١) الحرث القبل
 الذي يكون منه النسل والحيى".^(١٢) وفي رواية عنه : " ايته مس -
 حيث حرمت عليك من حيث يكون الحيى والولد".^(١٣)

(١) ب و ج : ههنا هنا جئت من ههنا .

(٢) ب و ج : أنى

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٠

(٤) ب و ج : دبواو الحيف

(٥) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٠

(٦) ب : مستقلية

(٧) ج : فمحرقة

(٨) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٠

(٩) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٠

(١٠) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٠

(١١) ج : ان

(١٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣١

(١٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣١ .

و عن مجاهد : " يأتيها كيف يشاء قائما وقاعدا وعلى كل حال ما لم يكن في دبرها " . (١)

و روى الحسن بن عرفة^(٢) في جزئه و ابن عدى و الداقني عن جابر ابن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " استحيوا ان الله لا يستحي من الحق ، ما يحل ما في النساء في حثوثهن " . (٣)
و روى ابن عدى عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " اتقوا محاشي النساء " . (٤)

و روى ابن أبي شيبه^(٥) و الترمذي و حنّ و النعائي و ابن حبان عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى رجل أتى رجلا أو امرأة في الدبر " . (٦)
و روى أبو داود الطيالسي^(٧) و أحمد و البيهقي عن عمرو بن شعيب عن أبيه من جدّ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الذي يأتي امرأته في دبرها هو اللوطية المخرى " . (٨)
و روى النعائي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " استحيوا من الله حق الحياء ، لا تأتوا النساء في أدبارهن " . (٩)

-
- (١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣١
(٢) هو الحسن بن عرفة بن يزيد العبدى ، أبو علي البغدادي ، صدوق ، مات سنة سبع وخمسين ومائة . تقريب التهذيب ص ١٦٢
(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٢
(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٢
(٥) ب و ج : ابن شيبه ، و هو خطأ .
(٦) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٢
(٧) في : ب و ج : أبو داود و الطيالسي . و هو خطأ .
(٨) هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص ، صدوق ، - مات سنة ثمانين ومائة - . تقريب التهذيب ص ٤٢٣
(٩) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٢
(١٠) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٢

و روى أحمد و أبوداود و النسائي عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ملعون من أتى امرأة في دبرها " . (١)

و روى ابن عدى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من أتى شيئا من الرجال و النساء في الأديار فقد كفر " . (٢)

و روى عبد الرزاق و ابن أبي شيبة و عبد بن حميد و النسائي و البيهقي / عنه موقوفا : " اتيان الرجال و النساء في أديارهن كفر " . (٣) (٤) ١١٥
قال الحافظ ابن كثير : الموقوف أصح . (٥)

و روى ابن عدى في الكامل عن ابن مسعود : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تأتوا النساء في أعجازهن " . (٦)

و روى ابن وهب (٧) و ابن عدى عن عقبة بن عامر (٨) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ملعون من أتى النساء في محاشهن " . (١٠) (١١)
و روى أحمد عن طلحة بن يزيد (١٢) أو يزيد بن طلق قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله لا يستحي من الحق ، لا تأتوا النساء في أسناهن " . (١٣)

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٢

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٢

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٢

(٤) في حاشية ب : قف على من أتى النساء في دبرها كفر .

(٥) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٣ . وانظر : تفسير ابن

كثير ج ١ ص ٣٨٧

(٦) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٣

(٧) هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم ، أبو محمد المصري ، فقيه

ثقة عابد ، مات سنة سبع و تسعين و مائة . تقريب التهذيب ص ٢٢٨

(٨) هو : عقبة بن عامر الجهني ، صاحب مشهور ، كان فقيها فاضلا ، مات في

قرب الستين . تقريب التهذيب ص ٢١٥ (١٠) ب : مجاشين

(١١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٣

(١٢) أ : يزيد . والمثبت من : ب و ج و الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٣ .

و يزيد بن طلق مجهول ، من السادسة . تقريب التهذيب ص ٦٠٢

(١٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٢٣

و روى ابن أبي شيبة عن عطاء^(١) مرفوعاً مثله^(٢) .
و روى ابن أبي شيبة وأحمد والترمذى وحسنه والبيهقى عن علي بن
طلق^(٣) مرفوعاً مثله^(٤) .
و روى (عبد الرزاق وابن أبي شيبة)^(٥) وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود
والنسائي وابن ماجه والبيهقى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله
ﷺ : "أَنَّ الَّذِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي بَيْتِهَا لَا يَنْظُرُ اللَّهُ
إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ"^(٦) .
و روى عبد الرزاق والنسائي وعبد بن حميد والبيهقى عن طاوس^(٧) قال
: "مِثْلُ ابْنِ^(٨) عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ الَّذِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي بَيْتِهَا ،
فَقَالَ : هَذَا سَأَلَنِي عَنِ الْكُفْرِ"^(٩) .
و روى عبد الرزاق والبيهقى عن عكرمة أَنَّ عُمَرَ ضَرَبَ رَجُلًا فِي مِثْلِ ذَلِكَ^(١٠) .
و روى عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبيهقى عن أبي
الدرداء^(١١) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ اتِّبَانِ النِّسَاءِ فِي أَدْبَارِهِنَّ ،
فَقَالَ : وَهَلْ يَفْعَلُ ذَلِكَ إِلَّا كَافِرٌ"^(١٢) .

-
- (١) تقدمت ترجمته في ص ٥١٥
(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٣
(٣) هو علي بن طلق بن المنذر اليماني، صحابي، له أحاديث : تقريب
التهذيب ص ٤٠٢
(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٣
(٥) ج : عبد الرزاق ابن أبي شيبة . و هو خطأ
(٦) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٣
(٧) هو طاوس بن كيكان اليماني ، أبو عبد الرحمن الحميري مولا هم ، الفارسي ،
يقال اسمه لكوان ، و طاوس لقب ، ثقة فقيه قاض ، مات سنة ست
ومائة . تقريب التهذيب ص ٢٨١
(٨) ج : عن ابن ، و هو خطأ
(٩) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٣
(١٠) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٣
(١١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٣

و قد مرّ من ابن مسعود أنه قال : محاش النساء عليكم حرام .^(١)

و روى البيهقي في الشعب عن أبي بن كعب قال : أشياء تكون عند اقتراب الساعة ، فمنها نكاح الرجل امرأته وأمه في دبرها ، فذلك ممّا حرّم الله ورسوله ، ويمقت الله عليه ورسوله (ومنها نكاح المرأة المرأة)^(٢) وذلك ممّا حرّم الله ورسوله ويمقت الله عليه ورسوله ، وليس لهؤلاء صلاة ما أقاموا على هذا حتّى يتوبوا الى الله توبة نصوحا .^(٣)

فهذه كلها أحاديث مرفوعة ، وأقوال علماء الصحابة والتابعين ، ولم يذهب أحد الى الإباحة الاّ ابن عمر في أوّل الأمر ثم رجع عن ذلك الى موافقة الجمهور ، فلم يبق للرافضة مستند فيما ذهبوا اليه من حيث الرواية ، وأما من حيث الترجيح فكذلك لأن تفسير رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدّم على غيره قطعاً . و قد مرّ أنه فسّر الحرث بالفرج ونهى عن الدبر ، فلا يتجاوز به الى غيره^(٤) ولأن من تقدّم ذكره من الصحابة قد بيّنوا أنّ سبب النزول في الآية أنّه^(٥) ردّ^(٦) قول اليهود السابق في حديث ابن عباس وجابر وخزيمة وغيرهم^(٧) . والعموم اذا خرج على سبب قصر عليه عند جمع من الأصوليين ، وأما عند الأكثرين - وان كانت العبرة / بعموم اللفظ لا بخصوصها السبب - لكن وردت أحاديث^(٨) ١١٥

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٣

(٢) كذا في أ وفي الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٤ . وفي ب و ج : ومنها نكاح الرجل الرجل ، وذلك ممّا حرّم الله ورسوله ويمقت الله عليه ورسوله ، ومنها نكاح المرأة المرأة .

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٦٣٤ ، ونقل السيوطي تغميف البيهقي على الحديث . انظر نفس المرجع نفس الصفحة .

(٤) انظر ص ٥٢٤

(٥) ج : أنّ

(٦) أ : رد ، والمثبت من : ب و ج

(٧) انظر ص ٥٣٣

(٨) انظر : فتح الباري ج ٨ ص ١٩١

شتم ، واحتملت أن يراد بالحرث موضع النبات الذي هو الولد ، وهو
الفرج دون ما سواه . قال (١) فاختلف الناس (٢) في ذلك ، وأحسب أن كلا
من الفريقين تأول ما وضعت من احتمال الآية ، فطلبنا الدلالة ، فوجدنا
حديثين أحدهما ثابت وهو حديث خزيمة بن ثابت في التحريم (٣) فتقوى
عنده التحريم . انتهى . (٤)

أقول : أن خزيمة بن ثابت هذا هو الذي جعل رسول الله شهادته بشهادة
رجلين . (٥) فكذاك روايته في معنى حديثين .

ثم أقول : أن " أتى " ليست بمعنى " حيث " وحده ، بل بمعنى
" من حيث " بزيادة " من " أما لفظا وأما تقديرا . قال المحقق
التفتازاني في المطول في شرح قول التلخيص : " وأتى تستعمل بمعنى
كيف نحو : " فأتوا حرثكم أتى شتم (٦) " (٧) ، وأخرى بمعنى من أين ،
نحو : أتى لك هذا . ما نعه : " فد ذكر بعف النعاة أن " أتى "
بمعنى أين ، إلا أنه في الامتعمال تكون بمعنى من ظاهرة كما في قوله
" من أتى مشرون لنا أي من أين " (٨) ، أو مقدرة كقوله تعالى : " أتى لك
هذا (٩) " (١٠) ، أي من أين (١١) . فقال المنف ، أنه يستعمل بمعنى من
أين سواء كان ذلك من جهة الغار من أو بدونه . انتهى . (١٢)

(١) أي الربيع بن سليمان

(٢) في فتح الباري ج ٨ ص ١٩١ : أصحابنا

(٣) ج : التجريم

(٤) انظر : كتاب الأم ج ٥ ص ١٥٦ ، فتح الباري ج ٨ ص ١٩١

(٥) انظر : الامابة ج ١ ص ٤٢٥ ، ٤٢٦ . تقريب التهذيب ص ١٩٣

(٦) ب : أتى شتم وقدموا

(٧) سورة البقرة ٢٢٣

(٨) كذا في أ، ب، ج . وفي المطول ص ٢٢٤ : من أين مشرون لنا من أتى

(٩) ساقط من ب و ج (١٠) سورة آل عمران ٢٧

(١١) كذا في أ، ب، ج . وفي المطول : أي من أتى أي من أين . (ص ٢٢٤)

(١٢) انظر : كتاب المطول على التلخيص ص ٢٢٤ - ٢٣٥

و اذا لاحظت كون المراد بالحرث القبل ببيان رسول الله صلى الله

عليه وسلم ، و كون معنى " أتى " اما كيف و اما من أين ، ظهر لك أن -

معنى الآية : فأتوا القبل من نوائكم كيف شئتم (من قيام أو قعود أو -

بروك أو من أين شئتم)^(١) من وراء أو من جنب أو من قدام . لأن " حيث " -

و " أين " بمعنى واحد ، فلا اشكال .

و قد وردت الأحاديث على وجهين أحدهما معنى : كيف ، والثاني معنى " أين " ،

و ليس المعنى " فأتوا أين شئتم و حيث شئتم " حتى يتوهم اباحة الدهر ،

اذ / مفعول الاثنيان الحرث دون أتى ، و على قولهم^(٢) ينهني^(٣) أن يكون ١١٦

المفعول أتى دون حرثكم و هو باطل . فوجب أن يكون المأتي الحرث

و أتى شئتم لبيان الجهة من وراء أو قدام أو جانبه أو لبيان الكيفية

من قيام أو قعوداً أو مجيبة بمعنى انحنا ، أو بروك ، أو استلقا ، أو -

ليبيانها معاً على طريق استعمال المشترك في معنييه . و به يندفع تعارض

اختلاف الأحاديث في تفسير : " أتى شئتم " . و بالله العون .

تنبيه . (٤)

استفيد من الأحاديث المتقدمة جواز اثنيان المرأة على ستة أوجه :

قائمة و مجهزة و باركة و قاعدة و على جنب و مضطجعة .

والأول نومان : اما وجهه الى وجهها (أو جهة) الى ظهرها .

والثاني نومان : اما كراكت يداها على ركبتيها و اما ككانس يداها على

الأرض .

والثالث نومان : اما كما جدد رافعة عجزتها^(٧) و اما ملتزمة غير رافعتها .

والرابع نومان : اما جالسين على وركهما^(٨) و وجهه الى وجهها ، و اما

(١) ما بين القوسين ما قُط من : ب

(٢) أي الرافضة (٣) ب و ج : يلزم

(٤) هذا المبحث استطراد لا حاجة اليه

(٥) ما بين القوسين مكرر في : ب (٦) أ : الثانية ، و المثبت من ب و ج

(٧) ب و ج : عجيزة (٨) ب و ج : وركها

مقعين وهو نومان اما وجهه الى وجهها أو وجهه الى ظهرها .
والخامس نومان : اما على الجنب الأيسر أو الأيمن، وكل منهما نومان^(١)
اما وجهه الى وجهها أو وجهه الى ظهرها .
والسادس نومان : اما متلقية على ظهرها واما منبطحة على وجهها .
وتحت^(٢) كل نوع منها أقسام^(٣) كثيرة تبلغ جملتها التي ما ينيف عن
مائة وتفصيلها وبيان كيفيتها فنّ آخر ليس هذا محلها .^(٤) وقد دخلت
كلها تحت قوله تعالى : " فأتوا حرثكم أنى شئتم " ^(٥) لمعنيين الذين
ذكرناهما . فكل ذلك مباح بشرط اجتناب الدبر والحيضة .
وبالله الحول والقوة .

فصل :

قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري : " أحاديث التحريم طرقها
كثيرة ، فمجموعها^(٦) مألوفة للاحتجاج بها ومؤيدة للقول بالتحريم .
فمن الأحاديث المألوفة الإسناد حديث خزيمة بن ثابت (أخرجه أحمد
والنسائي وابن ماجه وصححه ابن حبان . و حديث أبي هريرة
أخرجه^(٧) الترمذي ومعه ابن حبان أيضا . و حديث ابن عباس - وقد
تقدمت الإشارة إليه^(٨) - ، وأخرجه الترمذي من وجه آخر بلفظ : " لا
ينظر الله الى رجل أتى (رجلا^(٩)) أو المرأة في الدبر، ومعه ابن
حبان أيضا . وإذا كان كذلك طلع أن يغمس عموم الآية^(١٠) ويحمل

(١) ج : اما نومان (٢) ب : تحته

(٣) ب و ج : أقام

(٤) كذا في أ ، ب ، و ج . ولعل الصحيح : محله

(٥) سورة البقرة : ٢٢٣

(٦) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٦) ب و ج : فمجموعها

(٨) انظر ج ٨ ص ١٩١

(٩) ماقط من : ب

(١٠) ما بين القوسين ماقط من ج .

على الاتيان في تفسير هذا المحل بناء على أنّ (١) معنى " أتى " : حيث ،
وهو المتبادر (٢) ، و يغني ذلك عن حملها على معنى آخر غير المتبادر " .
انتهى كلام الحافظ ابن حجر (٣)

أقول (٤) : لو لم يكن للتحريم دليل إلا حديث جابر الذي رواه
الشيخان وأما باب السنن الأربع و ابن أبي شيبة و عبد بن حميد و معيد
ابن منصور و وكيع و الدارمي و ابن المنذر و ابن أبي حاتم الذي مرّ
في أوائل بيان هذه الهفوة (٥) لكان كافيا . و من القواعد المقررة أنّه اذا
تعارض الاحتمال (٦) والمفسر قدّم المفسر . و حديث جابر المذكور
/ مفسر فهو أولى أن يعمل به من حديث ابن عمر المفيد للإباحة ١١٦ ب
باعتبار الاحتمال، فكيف وقد وافق جابرا خلق من المحابة و التابعين
بروايات متعددة و طرق متنوعة ، و انضم (٧) إلى ذلك موافقة ابن عمر لهم
و رجوعه الى قولهم أخيرا (٨) كما مرّ في حديثين (٩) ، و توهيم ابن عباس
إياه ، و كون أحاديثنا حاضرة ، و معلوم أنّ الحظر مقدّم على الإباحة ،
و ورود (١٠) الوعيد الشديد لفاعله في غير ما حديث (١١) و تفسير

(١) ما قُط من : ج

(٢) كذا في أ ، ب ، ج . و في فتح الباري ج ٨ ص ١١٢ : المتبادر الى السياق

(٣) فتح الباري ج ٨ ص ١١١ - ١١٢

(٤) أي البرزنجي

(٥) انظر ص ٥٤٥

(٦) في فتح الباري ج ٨ ص ١١٢ : اذا تعارض المجلد والمفسر قدّم المفسر ،
و حديث جابر مفسر فهو أولى أن يعمل به من حديث ابن عمر ، والله أعلم .

(٧) كذا في : أ ، ب ، ج . و لعل الصواب : انضمت

(٨) ب و ج : خيرا

(٩) انظر ص ٥٤٢-٥٤٣

(١٠) أ : و ورد . و المثبت من : ب و ج

(١١) انظر ص : ٥٤٩ ، ٥٥٠

رسول الله صلى الله عليه وسلم الحرت بالقبيل الذي هو محل الولسمد،
وبيان المحابة لسبب النزول مع قولهم بأن بيان سبب النزول من حكم
المرفوع، الى غير ذلك من المرجحات - كما مرّ (١) فاضطلت الشبهة
من أطلها، وتجلت الجبهة من محبة الحق وأهلها، فله الحمد دائما
أبدا .

وأما ما اشتهر من أن الامام مالكا يقول بالإباحة، فقد روى الخطيب
البغدادي في " الرواة عن مالك " من طريق اسراييل بن روح قال : سألت
مالكا عن ذلك فقال : ما (٢) أنتم قوم عرب، هل يكون الحرت إلا في
موضع الزرع . (٣) قال الحافظ ابن حجر في الفتح : " وعلى هذه القصة
اعتمد المتأخرون من المالكية . فلعل مالكا رجع عن قوله الأول ما يرى
أن العمل على خلاف قول (٤) ابن عمر، فلم يعمل به " (٥)
أقول (٦) : المتأخرون من المالكية متفقون على رجوع مالك رحمه الله،
فهو مقطوع بمحته . وبالله التوفيق .

حكاية :

أخبرني بعض علماء أهل السنة من أهل همدان أن هذه الفاحشة قد
فشّت في الشاهية حتّى أن بعضهم هجر نساءه ان لم يرضين بذلك . قال
فهجر رجل من أكابر بلد همدان أو غيرها نساءه، واكتفى بمماليكه
من النساء طول شهر رمضان، فلما جاء يوم العيد (٧) جاء إلى بيته ولم

(١) انظر ص : ٥٢٢، ٥٢٤

(٢) ب و ج : أما

(٣) ذكره الحافظ ابن حجر المصنف في فتح الباري ج ٨ ص ١٩٠

(٤) في فتح الباري ج ٨ ص ١٩٠ : حديث

(٥) فتح الباري ج ٨ ص ١٩٠

(٦) أي البرزنجي

(٧) لاقط من : أ . والمثبت من : ب و ج

يدخل البيت ولكن وقف تحت الروشن^(١) وأخذ يهتف نداءً بالعيد .
 فأخرجت (واحدة منهم)^(٢) رأسها من الروشن وقالت : أدخل يا أغبا^(٣)
 فإنّ عندنا ما عند الممالك . قال : نعم ولكن جاره (جار سوء)^(٤)
 كنت هي مما عند الممالك الدبر كأنها تسترضيه وتعرض عليه دبرها ،
 وعنى هو بالجار سوء قبلها فقال : " أرى ليكن هما إيه اثربداست " ^(٥)
 نسأل الله العفو والعافية . اللهم انتا نعوذ بك من شرور أنفسنا
 وسيئات أعمالنا .
 فائدة :

قال الأوزاعي^(٦) : يترك من قول أهل العجاز^(٧) استماع الملامي -
 والمصرف والمتعة واثيان النماء في أدبارهم والجمع بين الصلاتين بخير
 عذر . ومن أقوال أهل العراق شرب النبيذ وتأخير العهر حتى يكون ظل
 كلّ شيء أربعة أمثاله ولا جمعة الآتي سبعة أعمار والفرار من الزحف

(١) الروشن : الرف ، أو الكوة ، أو الشرفة . انظر : لسان العرب
 ج ١٣ ص ١٨١ .

(٢) أ : منهم واحدة . والمثبت من : ب وج

(٣) أغبا : كلمة تركية وفارسية تعني : الرئيس أو السيد أو الشيخ أو
 الأخ الأكبر : انظر : دائرة المعارف الإسلامية ج ٢ ص ٣٢٢ - ٣٢٣

(٤) ب : جاء شعراء

(٥) كلمات فارسية تعني : نعم ، ولكن جاره جار سوء

(٦) هو : عبد الرحمن بن عمرو بن أبي عمرو الأوزاعي ، فقيه ، ثقة . جليل ،
 مات سنة سبع وخمسين ومائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٣٤٧

(٧) ب : العجا

والأكل بعد الفجر في رمضان. (١) وقال معمر (٢) : لو أن رجلاً أخذ
بقول أهل / المدينة في الغناء واتيان النساء في أديارهن، وبقول
أهل مكة في المتعة و الصرف ، وبقول أهل الكوفة في المكر ، كان
شر (٣) عباد الله - (٤)
وبالله التوفيق .

(١) انظر : معرفة علوم الحديث ص ٦٥ . و ذكره ابن حجر العسقلاني
في تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٨٧ .
(٢) تقدمت ترجمته في ص : ١٤
(٣) ب : مشر
(٤) انظر : تلخيص الحبير ج ٣ ص ١٨٧ .

((المطلب الرابع والعشرون : ايجابهم المسح على الرجلين و منعهم

غسلهما . والمسح على الخفين .))

(أقول) (١) :

و من هفواتهم : ايجابهم المسح على الرجلين و منعهم غسلهما ،
و المسح على الخفين . متعلقين بقراءة " و أرجلكم " (٢) بالجر . (٣)
و لا دليل لهم في ذلك .

فإن الآية باعتبار القراءتين مع قطع النظر عن الأحاديث الكثيرة
المحيطة الشهيرة محتملة للأمرين . و أما بالنظر إليها فلا يبقى
للمسح احتمال أصلا ، إلا أن يحمل على المسح على الخفين - كما
سنبينه ان شاء الله تعالى . (٤)

بيان ذلك : أن نافعاً (٥) من طريق راويه قالون (٦) و ورش (٧) ، -
و ابن عامر (٨) من راويه ، و يعقوب (٩) من راويه ، و الكسائي (١٠)

(١) ما بين القوسين ما قط من : أ . و المثبت من : ب و ج

(٢) سورة المائدة : ٦

(٣) انظر : المختصر النافع للحلي ص ٦ ، اللعة الدمشقية

ج ١ ص ٧٦ . شرائع الاسلام ج ٨ ص ٢٢ ، فقه الامام جعفر المادق ج ١

ص ٦٦ - ٦٧ . نيل الأوطار ج ١ ص ١٦٩ .

(٤) لم أقف على بيان البرزنجي من هذه المسألة في هذا الكتاب ، و لعله

يبينها في كتابه : مرقاة المعود .

(٥) هو نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم القاري المدني ، مولى بني ليث ،

مدون ثبت في القراءة ، مات سنة ثمان و ستين و مائة . معرفة

القراء ج ١ ص ١٠٧ - ١١١ . تقريب التهذيب ص ٥٥٨

(٦) هو ميم بن مينا الزرقلي ، قارئ أهل المدينة في زمانه و نحويهم ،

قيل انه كان ربيب نافع ، و هو الذي لقبه قالون لجودة قرائته . مات

سنة عشرين و مائتين . معرفة القراء الكبار ج ١ ص ١٥٥ - ١٥٦ .

غاية النهاية ج ١ ص ٦١٥ - ٦١٦ .

(٧) هو عثمان بن سعيد ورش المصري المقرئ ، قرأ القرآن و جوده على

نافع . كان ثقة حجة في القراءة ، مات سنة سبع و تسعين و مائة .

الجرح و التمديل ج ٣ ص ١٥٣ . معرفة القراء الكبار ج ١ ص ١٥٢ -

١٥٥ . غاية النهاية ج ١ ص ٥٠٢ - ٥٠٣ .

وعاصم (١) من روايته (٢) حفص (٣) : قرأوا بنصب : " أرجلكم " (٤) مطلقا
على وجوهكم ، فيكون المعنى : واغسلوا أرجلكم الى الكعبين ، وهو قول
جميع الأئمة (٥) ما عدا الامامية .
وتشنية الكعبين لأن لكل رجل كعبين بخلاف المرافق فإن لكل يد
مرفقا واحدا ، فقوبل (٦) المرافق (٧) بالأيدي مقابلة الجمع بالجمع
كقولهم : ركب القوم دوابهم .

= (٨) هو عبد الله بن عامر اليحمبي الثامي ، أحد القراء السبعة ، صدوق ،
ثقة . مات سنة ثمان وعشرة ومائة . غاية النهاية ج ١ ص ٤٢٣ ،
تقريب التهذيب ص ٣٠٩

(٩) هو يعقوب بن اسحاق بن زيد الحضرمي مولاهم ، المقرئ النحوي ، صدوق ،
وهو قارئ أهل البصرة في وقته . مات سنة خمس ومائتين . معرفة
القراء الكبار ج ١ ص ١٥٧ - ١٥٨ . غاية النهاية ج ٢ ص ٣٨٦ - ٣٨٩ ،
تقريب التهذيب ص ٦٠٧

(١٠) هو علي بن حمزة الكسائي الأسدي ، المقرئ النحوي ، اليه انتهت
الامامة في القراءة والعربية . مات سنة تسع وثمانين ومائة .
معرفة القراء الكبار ج ١ ص ١٢٠ - ١٢٨ . غاية النهاية ج ١ ص
٥٣٥ - ٥٤٠ .

(١) هو عاصم بن بهدلة وهو ابن أبي النجود ، الأسدي مولاهم ، الكوفي ،
المقرئ ، اليه انتهت الامامة في القراءة بالكوفة بعد شيخه أبي
عبد الرحمن الثلمي . صدوق له أوهام حجة في القراءة . مات سنة
ثمان وعشرين ومائة . معرفة القراء الكبار ج ١ ص ٨٨ - ٩٤ ، غاية
النهاية ج ١ ص ٣٤٦ - ٣٤٩ . تقريب التهذيب ص ٢٨٥

(٢) ج : رواية

(٣) هو حفص بن سليمان الأسدي الكوفي ، أخذ القراءة عرضا وتلقينا من
عاصم ، متروك الحديث مع امامته في القراءة . معرفة القراء الكبار
ج ١ ص ١٤٠ - ١٤١ ، غاية النهاية ج ١ ص ٢٥٤ - ٢٥٥ . تقريب التهذيب ص ١٧٢

(٤) سورة المائدة : ٦

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٢٥٤ ، البحر المحيط

و قرأ أبو جعفر (١) وابن كثير (٢) وأبو عمرو (٣) و حمزة (٤) و خلف (٥)
و عامر (٦) من رواية شعبة (٧) بالجرج (٨)، فتمك بظاهرة الشيعة

= (٥) ب ، الأئمة .

و هذا التعميم فيه نظر، إذ روى عن بعض الأئمة كأنس بن مالك و علقمة
والشعبي و الحسن و الضحاك و مجاهد القول بغير ذلك . انظر :
الكشف من وجوه القراءات الشيع للقيمي ج ١ ص ٤٠٦، تغيير الطبری
ج ٦ ص ١٢٨-١٣٠، البحر المحيط ج ٣ ص ٤٢٧ .
(٦) كذا في أ ، ب ، ج . و لعل الموا ب : قوبلت
(٧) أ ، المرأ . و المثبت من : ب و ج

(١) هو أبو جعفر القارئ المدني، المخزومي مولا، اسمه يزيد بن القعقاع،
و قيل غير هذا، ثقة، مات سنة سبع و عشرين و قيل سنة ثلاثين
و مائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٦٢٩ . غاية النهاية ج ٢ ص ٢٨٢
(٢) هو عبد الله بن كثير، امام المكيين في القراءة، صدوق، مات سنة
عشرين و مائة . وفيقات الأفيسان ج ٢ ص ٢٨٦، غاية النهاية
ج ١ ص ٢٦١-٢٦٣ . تقريب التهذيب ص ٣١٨ .

(٣) هو أبو عمرو بن العلاء بن عمار المازني، النحوي القارئ، اسمه زبّان
أو العريان أو غير ذلك، ثقة، من علماء العربية، مات سنة أربع و خمسين
و مائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٦٦٠ .

(٤) هو حمزة بن حبيب الكوفي، القارئ، صدوق زاهد ربما وهم، مات سنة
ست أو ثمان و خمسين و مائة . معرقة القراء الكبار ج ١ ص ١١١-١١٨،
غاية النهاية ج ١ ص ٢٦١-٢٦٣ . تقريب التهذيب ص ١٧٩ .

(٥) هو خلف بن هشام بن ثعلب البزار المقرئ البغدادي، ثقة له اختيار في
القراءات، مات سنة سبع و عشرين و مائتين . غاية النهاية ج ١ ص ٢٧٣،
تقريب التهذيب ص ١٩٤ .

(٦) تقدمت ترجمته في ص ٥٤٢ .

(٧) هو شعبة بن عياض الأزدي الكوفي، من مشاهير القراء، توفي بالكوفة عام

١٩٣ هـ . انظر : النشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٦ .

في أ : شعبة، و المثبت من : ب و ج

(٨) انظر : البحر المحيط ج ٣ ص ٤٢٧

الامامية، وقالوا : انه عطف على رؤوسكم و هو مفعول فتكون الأرجل مفعولة لا مفعولة .

وقرأ الحسن البصري بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف أى وأرجلكم كذلك اما مفعولة أو مفعولة . (١)

فغاية الأمر أن الآية باعتبار القراءتين تكون مجملة ، فليطلب البيان من السنة فقد قال الله تعالى : " ونزلنا (٢) اليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم " (٣) وقال صلى الله عليه وسلم : " استنطقوا القرآن بحسني " (٤) ، كما قد بينا فيما سبق (٥) . فنقول :

إن السنة تؤيد قولنا وتحكم لنا . فإن السنة نوعان : فعلية وقولية .

أما الفعلية فقد روى أبوداود والنسائي وابن ماجه عن عبد خير (٦) قال : أتينا علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقد صلى ، فدعا بطهور ، فقلنا : وما يمنع بطهور وقد صلى ، ما يريد ألا ليعلمنا . فأتي بآنية فيه ماء وطست ، فأفرغ من الآنية على يديه فغسلهما (٧) ثلاثا ، ثم تمضمض واستنشق ثلاثا من الكفا الذي أخذ به الماء ، ثم غسل وجهه ثلاثا وغسل يده اليمنى ثلاثا ، ويده الشمال ثلاثا ، ومسح برأسه مرة واحدة ، ثم غسل رجله اليمنى ثلاثا ورجله الشمال ثلاثا ، ثم قال : من سره أن يعلم

(١) انظر : اتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربع عشر ص ١٩٨ ، مختصر

شواذ القرآن ص ٣١ ، البحر المحيط ج ٣ ص ٤٣٨ .

(٢) ١ : أنزلنا . و هو خطأ . والمثبت من : ب و ج

(٣) سورة النحل : ٤٤

(٤) تقدم ذكر الحديث في ص ١١

(٥) انظر ص : ١١ - ١٠٠

(٦) هو : عبد خير بن يزيد الهمداني أبو حمارة الكوفي ، مفسر ،

ثقة ، لم يمح له حجة . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٣٥ .

(٧) ١ : أ : فغسلها . والمثبت من : ب و ج

وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو هذا ^(١) (٢).

وفي رواية ^(٣) "أتى بكرسي فقام عليه، ثم دعا بتور فيه ماء فكفأه على يده ثلاثا ثم مضمض واستنشق بكف واحد ثلاث مرّات، وغسل وجهه ثلاثا، وذراعيه ثلاثا، وأخذ من الماء فمسح برأسه، وأشار شعبة ^(٤) من ناميته إلى مؤخر رأسه، وغسل رجليه ثلاثا ثلاثا، ثم قال : من سرّه أن ينظر إلى طهور رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا طهوره ^(٥). وفي رواية : قال عبد خير : شهدت عليا رضي الله عنه دعا بكرسي، فقام عليه، ثم دعا بماء في تور فغسل ^(٦) يديه ثلاثا، ثم مضمض واستنشق بكف واحد / ثلاثا، ثم غسل وجهه ثلاثا، ويديه ثلاثا ثلاثا، ثم غمس يده ^(٧) في الماء فمسح برأسه، ثم غسل رجليه ثلاثا ثلاثا، (ثم قال : من سرّه أن ينظر إلى وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم) ^(٨)، فهذا وضوءه" ^(٨).

(١) انظر : سنن النسائي ج ١ ص ٦٨، سنن الترمذي ج ١ ص ٦٨ و قال

حديث حسن صحيح ، سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٥٥

(٢) في حاشية ب : قف على مئة خبر الوضوء

(٣) ج : أي

(٤) هو : شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي مولاهم، ثقة حافظ متقن، وهو أول من نثر بالعراق من الرجال و نَبَّ عن السنة، مات سنة ستين ومائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٦٦

(٥) رواه النسائي في السنن ج ١ ص ٦٨-٦٩

(٦) أ : فغسل . والمثبت من ب وج

(٧) ما بين القوسين ما قُط من : ج

(٨) رواه النسائي في السنن ج ١ ص ٦٩

وفي رواية من محمد بن علي الباقر قال : أخبرني أبي علي بن الحسين قال : أخبرني الحسين بن علي قال : دعا أبي علي كرم الله وجهه بوضوء ، فقرأته إليه ، فبدأ ، فغسل كفيه ثلاث مرّات قبل أن يدخلهما في وضوء ، ثم مضمض ثلاثاً واستنشق ثلاثاً ، ثم غسل وجهه ثلاث مرّات ، ثم غسل يده اليمنى إلى المرفق ثلاثاً ، ثم اليد اليسرى كذلك (ثم مسح برأسه مسحاً واحدة ، ثم غسل رجله اليمنى إلى الكعبين ثلاثاً ، ثم اليسرى كذلك)^(١) ثم قام قائماً فقال : ناولني . فناولته الاء الذي فيه وضوءه ، فشرب ممن فضل وضوءه قائماً ، فمعت ، فلما رأي قال : لا تعجب فأنّي رأيت أباك رسول الله صلى الله عليه وسلم يمنع مثل ما رأيت صنعت . يقول بوضوءه هذا ويشرب فضل وضوءه قائماً .^(٢)

وفي رواية عنه من (ابن أخيه)^(٣) قال : رأيت علياً رضي الله عنه توقفاً فغسل كفيه حتى أنقاها ، ثم تمضمض ثلاثاً ، ثم استنشق ثلاثاً ، وغسل وجهه ثلاثاً وفصل ذراعيه ثلاثاً ، ثم مسح برأسه ، ثم غسل قدميه إلى الكعبين ثلاثاً ، ثم قام فأخذ فضل طهوره^(٤) (فشرب وهو قائم ، ثم قال : أحببت أن أرى كيف طهور النبي صلى الله عليه وسلم)^(٥) .^(٦) (٧)

فائدة :

قال الحافظ ابن حجر في تخريج العزيز : " أما حديث علي رضي الله عنه

(١) ب : استنشق

(٢) ما بين القوسين ما قط من : ب

(٣) رواه النسائي في السنن ج ١ ص ٦١ - ٧٠ ، وعبد الرزاق في المصنف

ج ١ ص ٤٠

(٤) كذا في أ ، ب ، ج . وفي تلخيص الحبير ج ١ ص ١٧ : أبي حية ، وهو

المصيح . وأبو حية هو أبو حية بن قيس الوادي الكوفي ، قيل اسمه

عمرو بن نصر ، وقيل غير ذلك ، مقبول ، من الثالثة . تقريب التهذيب

ص ٦٣٥ . المقتنى في سرد الكنى ج ١ ص ٢٠٧ .

(٥) ب : طهوره النبي صلى الله عليه وسلم .

(٦) ما بين القوسين ما قط من : ب

(٧) رواه النسائي في السنن ج ١ ص ٧٠ - ٧١ ، والترمذي في السنن

ج ١ ص ٦٧ - ٦٨ ، عبد الرزاق في المصنف ج ١ ص ٣٨

في مفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فله عنه طرق :

أحدها من أبي حية - بالحاء المهملة والياء المثناة تحت المثقلة - قال :

رواه الترمذى، وهذا لفظه - يعنى اللفظ الذى سقته (١) (٢). ورواه

أبو داود مختصراً (٣) والبزار .

و ثانيها : من زرّ بن حبیش (٤) عنه رواه أبو داود (٥) .

ثالثها : من عبد خير، وفي آخره : ثم غسل رجله اليمنى ثلاثاً ، و رجله

الشمال ثلاثاً . رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والبزار . قال

في آخره : فنسل قدميه بهديه اليسرى -

رابعها : من عبد الرحمن بن أبي ليلى (٦) عنه ، رواه أبو داود بسند صحيح .

خامسها : عن ابن عباس عنه ، رواه أبو داود مطوّلاً ، والبزار .

سادسها (٧) : عن النّزال بن سبرة (٨) عنه ، رواه ابن حبان . وفي آخره

: فشرب فظله و هو قائم . وأمله في البخارى مختصراً . انتهى . (٩)

(١) أى البرزنجي

(٢) انظر : تلخيص الحبير ج ١ ص ٨٠

(٣) هو زرّ بن حبیش بن حباشة الأسدی الكوفي، ثقة جليل، مات سنة احدى
أو اثنتين أو ثلاث وثمانين و هو ابن مائة و سبع و عشرين . تقریب
التهذيب ص ٢١٥ .

(٥) في أ : أبو داود البصرى . والمثبت من : ب و ج و تلخيص الحبير
(٦) هو عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصارى المدني ثم الكوفي، ثقة، مات
في وقعة الجمام سنة ثلاث و ثمانين قيل انه غرق . تقریب التهذيب
ص ٢٤٩ .

(٧) ما قط من : ب

(٨) هو النّزال بن سبرة الهلالي الكوفي ، ثقة، وقيل أنّ له محبة .

تقریب التهذيب ص ٥٦٠ .

(٩) تلخيص الحبير ج ١ ص ٧٩ - ٨٠ .

قلت (١) :

و سابع (٢) : و هو ما مرّ قريباً (٣) من محمد الباقر عن أبيه علي عن أبيه الحسين عنه ، رواه النعائشي .

فهذه كلها طرق حديث عليّ ، و فيها أقوى حجة على الشائسة الرافضة ، فإنّ علياً هو امام أهل البيت (٤) .
حكاية :

أخبرني بعض علماء شروان (٥) أنه كان بأصبهان ، و كان مجتهدهم يقرأ في الكليني و هو كتابهم المعتبر عندهم في الحديث ، فجاء هذا الحديث / ١١٨
من عليّ فنظر الطلبة بعضهم الى بعض ، و قالوا : هذا حجة لأهل السنة . و وكلّوا السؤال اليّ ، فمألتهم ، فقال : ارجعوا الى الشرح ، فراجعوه . فاذا هو قد أجاب بأن هذا كان تقيّة من رسول الله ، فقال المدرّس " لا يجوز أن يتقي النبي صلى الله عليه وسلم ، اذا لا يعلم الدين " . فقلت : فما تقول أنت ؟ . فتفكّر ساعة ثم قال : ينبغي أن يقدر في روايته (٦) .

فانظر الى الجهل الى أين وصل به ، ان القدح ليس بالتشقي و حطّ النفس . والله أعلم . و قد مرّت هذه الحكاية (٧) .

و في الباب عن عثمان بن عفّان رضي الله عنه عند الامام أحمد ، و رواه الترمذی و قال حسن (٨) صحيح ، و ابن ماجّة من حديث عبد الرزاق و حمّنه (٩) .

(١) أي البرزنجي . و في ب : سادها .

(٢) كذا في أ ، ج . و لعل الأولى أن يقال : سابعها .

(٣) انظر ص : ٥٦٦

(٤) و ذلك حسب معتقد الرافضة

(٥) تقدّمت ترجمته

(٦) ب : راوية

(٧) بل لم أقف على ذكر هذه الحكاية الا في هذه الصفحة

(٨) ساقط من : ب

(٩) انظر : سنن الترمذی ج ١ ص ٦٤ ، و انظر : تلخيص الجبير ج ١ ص ٨٠

حيث ذكر الحديث و هو ٤١٦ الرواة .

البخارى.

وعن ابن عباس، عند أحمد و البخارى، وفيه : " ثم أخذ غرفة من ماء
ثم رَسَّ على رجله اليمنى حتى فصلها ، ثم أخذ غرفة أخرى فغسل رجله
اليمنى، ثم قال : هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعتسي
توفاً . (١)

و عن زيد بن عامر (٢) عند البخارى و مسلم ، و قال في آخره : " ثم غسل
رجليه " . (٣)

و عن معاوية بن قرة (٤) و المقدم بن معدى كريب (٥) و حديثهما عند
أبي داود قالا : " ثم غسل رجليه " (٦)

و عن أنس عند ابن السكن (٧) في صحيحه ، و قال : " فغسل وجهه و يديه
و رجليه مرة " . (٨)

(١) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٨٠

(٢) كذا في : أ ، ب ، ج . و في تلخيص الحبير ج ١ ص ٨٠ : عبد الله

ابن زيد بن عامر . و هو المصحح . و هو : عبد الله بن زيد بن

عامر الأمصارى المازنى، صاحب شهر ، روى قصة الوضوء و غير ذلك،

استشهد بالحرة سنة ثلاث و ستين . تقريب التهذيب ص ٣٠٤

(٣) صحيح البخارى (مع الفتح) ج ١ ص ٢٩٤ صحيح مسلم ج ١ ص ٢١٠-٢١١،

(٤) هو معاوية بن قرة بن اياس البصرى المزنى، ثقة ، مات سنة ثلاث عشرة

و مائة . تقريب التهذيب ص ٥٣٨ .

(٥) هو المقدم بن معدى كريب بن عمرو الكندى، صاحب مشهور، نزل الشام ،

و مات سنة سبع و ثمانين . تقريب التهذيب ص ٥٤٥ .

(٦) لم أقف على هذه الرواية في سنن أبي داود . و أما حديث المقدم بن

معدى كريب فقد رواه ابن ماجة في سننه ج ١ ص ١٥٦ ، و قال محمد غزاد -

عبد الباقي : في الزوائد : اسأله حسن .

(٧) هو : سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكن، حافظ، ثقة ، حجة . مات سنة

ثلاث و خمسين و ثلاثمائة . انظر : تذرات الذهب ج ٣ ص ١٢ .

(٨) لم أقف على هذه الرواية .

و عن عبد الله بن عمرو عند عمرو بن شعيب^(١) . و عن عثمان أيضا فسي
 الصحيحين^(٢) و عن ابن عباس أيضا عند النخاسي وابن ماجه وابن حبان
 في صحيحه وابن خزيمة والحاكم (و معهما البيهقي وابن مندة و قال :
 " ثم غرف غرفة ففصل رجله اليسرى ، ثم قال : هكذا رأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم . يعني توفاً .^(٣)
 و عن النقيمي^(٤) عند ه أيضا . و قال في آخره " و غسل رجله - يعني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم - بيمينه " .^(٥)
 و أما السنة القولية :

فقد روى أبو اسحاق التميمي^(٦) عن الحارث^(٧) عن علي بن أبي طالب
 كرم الله وجهه أنه قال " اغسلوا القدمين كما أمرتم " .^(٨) (١)

- (١) هو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص ، صدوق ، مات
 سنة ثمان مائة و مائة . تقريب التهذيب ص ٤٢٣ .
 (٢) صحيح البخاري (مع الفتح) ج ١ ص ، صحيح مسلم ج ١ ص ٢٠٤-٢٠٥
 (٣) انظر : تلخيص الحبير ج ١ ص ٨٠

- (٤) في أ : العقيقي ، والمثبت من ب و ج . و هو محمد بن عبد الله
 ابن محمد القيسي الدمشقي ، الشهير بابن ناصر الدين ، حافظ ، من
 مؤلفاته : الرد الوافر في الانتصار لابن تيمية - مات سنة اثنتين
 وأربعين و ثمان مائة . شذرات الذهب ج ٧ ص ٢٤٣-٢٤٥ ، الأعلام ج ٦ ص ٢٣٧ .
 (٥) لم أقف على هذه الرواية

- (٦) هو عمرو بن عبد الله الهمداني الكوفي ، ثقة مكثر عابد ، اختلط
 بآخره ، مات سنة عشرين و مائة ، وقيل قبل ذلك . تقريب التهذيب
 ص ٤٢٣ .

- (٧) هو : الحارث بن عبد الله الأهوار الهمداني الكوفي ، صاحب علي بن أبي
 طالب ، رمي بالرفض ، وفي حديثه ضعف ، مات في خلافة عبد الله بن
 الزبير . انظر : تقريب التهذيب ص ١٤٦

- (٨) لم أقف على هذه الرواية
 (٩) ما بين القوسين ماقط من : ب و ج .

أقول :

وفي هذا دليل على أن القرآن يأمر بالفصل (لا) (١) بالصح كما

تقوله الأصابية .

و روى مسلم في صحيحه عن جابر عن عمر رضي الله عنه " أن رجلا توفأ
فترك موضع ظفر من قدمه ، فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ارجع
فأحسن وضوءك " . (٢) (٣) .

و روى البيهقي عن أنس رضي الله عنه " أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله
عليه وسلم قد توفأ وترك على قدميه مثل موضع الظفر ، فقال صلى الله
عليه وسلم : ارجع فأحسن وضوءك " . (٤) قال الحافظ ابن كثير : هذا
إسناد جيد رجاله كلهم ثقات . (٥)

وقال الحافظ ابن حجر : رواه أحمد وأبو خزيمة والدارقطني . وقال
: تفرد به جرير بن حازم وهو ثقة . (٦) ورواه أبو داود من طريق
خالد بن معدان (٧) عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقال
أحمد : إسناده جيد (٨)

(١) ساقط من : ب

(٢) صحيح مسلم ج ١ ص ٢١٥

(٣) في حاشية ب : قف على قول من ترك شيئا من رجله (كذا) .

(٤) وقابل البيهقي : هو مرسل . انظر : تلخيص الحبير ج ١ ص ٩٦ ، تفسير

(٥) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٧ .

(٦) هو جرير بن حازم بن زيد الأزدي البصري ، ثقة لكن في حديثه عن

قتادة ضعف وله أوهام إذا حدث من حفظه ، مات سنة سبعين بعد ما

اختلط لكن لم يحدث في حال اختلاطه . تقريب التهذيب ص ١٣٨ .

(٧) هو خالد بن معدان الكلاعي الحمصي ، ثقة عابد يرسل كثيرا ، مات سنة

ثلاث ومائة وقيل بعد ذلك . تقريب التهذيب ص ١١٠

(٨) قاله الحافظ ابن حجر العسقلاني في تلخيص الحبير ج ١ ص ٩٥ .

و روى أحمد من بعض أزواج النبي / صلى الله عليه وسلم أن النبي رأى ١١٨ ب
رجلاً يطلي وفي ظهر قدميه لمعة قدر الدرهم لم يصبه الماء، فأمره النبي
صلى الله عليه وسلم أن يعيد الوضوء . و رواه أبو داود من حديث بقية^(١)،
وزاد " والملاة " . قال الحافظ ابن كثير : هذا اسناد جيد قوى صحيح^(٢).
و روى أحمد من عمرو بن عبسة^(٣) يرفعه، وقال ثم يغسل قدميه . قال
ابن كثير : و هذا اسناد صحيح و هو في صحيح مسلم من وجه، وفيه " ثم
يغسل قدميه كما أمر الله " .^(٤) قال : قد دل على أن القرآن يأمر بالغسل^(٥).
و روى أصحاب السنن الأربعة من رفاة بن رافع^(٦) : " فتوقأ كما أمرك
الله " ثم ذكر له غسل الرجلين^(٧).
و رواه الدارقطني عنه، قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا تتم ملاة
أحد حتى يسبغ الوضوء كما أمر الله، فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين
و يمسح رأسه و يغسل رجليه إلى الكعبين " .^(٨)
و في الصحيحين من عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما : " تخلف رسول الله
صلى الله عليه وسلم في سفرة ما فرناها، فأدركنا و قد أرهقنا الملاة -

(١) هو بقية بن الوليد بن مائد الكلامي، صدوق كثير التدليس عسنى

الضعفاء، مات سنة سبع و تسعين و مائة . تقريب التهذيب ص ١٢٦

(٢) انظر : تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٧ .

(٣) هو عمرو بن عبسة بن عامر السلمى، صحابي مشهور، أسلم قديماً و هاجر

بعد أحد ثم نزل الشام . تقريب التهذيب ص ٤٢٤

(٤) انظر تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٧

(٥) ب : العمل ، و انظر : تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٧

(٦) هو رفاة بن رافع بن خديج الأنصارى الحارثى المدني، ثقة، ممن

الثلاثة . تقريب التهذيب ص ٢١٠

(٧) سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٥٦

(٨) سنن الدارقطني ج ١ ص ٦٦

صلاة العمر، ونحن نتوقاً، فجعلنا نمسح على أرجلنا، فنادى بأعلى صوته

" اسبنوا الوضوء، ويل للأعقاب من النار ". (١)

وفي المحيحين أيضاً عن أبي هريرة مثله. (٢)

وفي صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال " اسبنوا الوضوء، ويل للأعقاب من النار ". (٣)

وروى الحاكم والبيهقي من طريق الليث بن سعد (٤) عن عبد الله بن

الحارث بن جرير (٥) أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ويل

للأعقاب و بطون الأقدام من النار ". (٦) قال ابن كثير إسناده صحيح. (٧)

وروى أحمد عن جابر بن عبد الله " سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول : " ويل للمراقيب من النار ". (٨)

وفي رواية له عن جابر " رأى النبي صلى الله عليه وسلم في رجل رجل

مثل الدرهم لم يغسله، فقال : ويل للمراقيب من النار ". (٩) و رواه

ابن ماجه بنحوه. (١٠) و رواه ابن جرير بمثله (١١). وفي رواية له

" رأى النبي صلى الله عليه وسلم قوما يتوقأون لم يصب أعقابهم الماء

فقال : " ويل للمراقيب من النار ". (١٢) و رواه أيضا عن أبي أمامة

(١) صحيح البخارى ج ١ ص ٢٦٢ ، صحيح مسلم ج ١ ص ٢١٤

(٢) صحيح البخارى ج ١ ص ٢٦٢ ، صحيح مسلم ج ١ ص ٢١٤

(٣) انظر صحيح مسلم ج ١ ص ٢١٣ و نيه : " ... نقالت : يا عبد الرحمن أسبغ الوضوء، فإني سمعت رسول الله يقول : ويل للأعقاب من النار " .
(٤) هو الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي، المصري، ثقة ثبت فقيه امام

مشهور، مات سنة خمس و سبعين و مائة . تقريب التهذيب ص ٤٦٤

(٥) كذا في أ، ب، ج . و الصحيح - كما في المستدرک ج ١ ص ١٦٢ : عبد الله

ابن الحارث بن جزء . و هو عبد الله بن الحارث بن جزء الزبيدي،

محابي، أبو الحارث، سكن مصر، و هو آخر من مات بها من الصحابة

سنة خمس و ثمانين، و قيل غير ذلك . تقريب التهذيب ص ٢٩٩

(٦) المستدرک ج ١ ص ١٦٢ ، وقال الحاكم : صحيح، و سكت عنه الذهبي وقال

الألبان بن كثير ج ١ ص ٢٢ . فم صحيح الجامع ج ٢ ص ١١٦٨ : صحيح .

(٨) مسند الإمام أحمد ج ٣ ص ٣٦٩

رضي الله عنه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ويل للأعقاب من النار، و ويل للأعقاب من النار " وقال " قما بقي في المعبد شريف ولا وضع الا نظرت اليه يقلب مرقوبيه ينظر اليهما " . (١)
وفي رواية لابن جرير عن أبي أمامة أو عن أخي أبي أمامة أنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم (أبحر قوما يصلون وفي عقب أحدهم أو كعب أحدهم مثل الدرهم) (٢) أو موضع الظفر لم يمس الماء، فقال : " ويل للأعقاب من النار " قال : فجعل الرجل إذا رأى في عقبه شيئاً لم يمس الماء أعاد وضوءه . (٣)

وجه الدلالة في هذه الأحاديث ظاهر، فإنه لا يتوعد بالنار إلا على ترك الواجب، فدلّت هذه الأحاديث على أنّ استيعاب الرجل (كلها) (٤) ظهورها و بطونها و عراقيبها بالنسل، بحيث لا يبقى / منها قدر درهم ولا ١١٩
قدر ظفر واجب، وأنّ ترك شيء منها ولو قليلاً موجب لبطلان الوضوء والملا .

« (٩) انظر : مسند الإمام أحمد ج ٣ ص ٢٩٣

(١٠) سنن ابن ماجه ج ١ ص ١٥٥

(١١) انظر : تفسير الطبري ج ٦ ص ١٣٣

(١٢) انظر : تفسير الطبري ج ٦ ص ١٣٣

(١) تفسير الطبري ج ٦ ص ١٣٤

(٢) كذا في : أ، ب، ج . وفي تفسير الطبري : أبحر أقواماً يتوفاون

وفي عقب أحدهم مثل موضع الدرهم . تفسير الطبري ج ٦ ص ١٣٤

(٣) تفسير الطبري ج ٦ ص ١٣٤

(٤) ساقط من : ب

وقد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس أنه قرأ " وأرجلكم " بالنصب،
يقول : رجعت إلى الغسل (١).

و روى عن علي رضي الله عنه أنه مع قارئاً قرأ : وأرجلكم ، بخفض اللام ،
فنهاه وأمره أن يقرأ بالنصب (٢).

وأما عمل المحابة ، فعامة المحابة - بل كلهم - على غسل
الرجلين ، فقد قال عطاء (٣) : " والله ما علمت أن أحداً من أصحاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم مسح القدمين " (٤).

و ما روى عن جمع من التابعين مما يوهم المسح فقد أجبنا عنه في
" مرقاة المعود " (٥) أحسن جواب ، وبتناؤه أتم بيان (٦).

وذا قد تبين ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم الموكسول
إليه البيان من الله تعالى أن الواجب غسل الرجلين دون مسحهما ، فالجواب
عن قراءة الجر من وجوه :

الأول : أنه عطف على " رؤؤسكم " ، لكن المسح مجاز عن الغسل الخفيف ،
و هو جواب الزمخشري في كتابه قال : لأن " الأرجل " (٧) من بين الأعضاء
المنسولة (٨) تغسل بماء عليها ، فكانت مظنة للإسراف المذموم
المنهي عنه ، فعطفت على الممسوح لا لتمسح و لكن ليتنبه على وجوب
الاقتصاد في صب الماء .

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ٢ ص ٢٨ ، وقال : وأخرجه سعيد
ابن منصور وابن أبي شيبة و عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر .
(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ٣ ص ٢٨ ، و ذكره الزمخشري في الكشاف
ج ١ ص ٥٩٨ .

(٣) تقدمت ترجمته ٢٦٠

(٤) انظر : الدر المنثور ج ٣ ص ٢٩ . وأخرج سعيد بن منصور عن عبد
الرحمن بن أبي ليلى قال : اجتمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمسلمين بغسل القدمين . انظر : الدر المنثور ج ٣ ص ٢٩
(٥) أي كتاب مرقاة المعود في أوائل العقود للمؤلف . =

الثاني : انه عطف على " رؤوسكم " لفظا بتقدير فعل يناحبه على معنى " واغسلوا " لأن قوله الى الكعبين قد دلّ على الغسل، لأن التحديد يفيد الغسل كما في قوله " الى المرافق "، وتنسيق الفعل على المصح من قبل قول الشاعر : متقلدا سيفا ورمحا " أى : وحاملا رمحا . (١).

واختار هذا الوجه ابن المنير في الانتصاف^(٢) وابن الحاجب في الأملاني^(٣) أقول : وهذا الوجه من عطف المفرد على المفرد لفظا، وعطف الجملة على الجملة معنى .

الثالث : انه من جرّ الجوار، وعليه اقتصر البيضاوي^(٤)، قال أبو حيان المعروف في الثعوث^(٥) " اختصار الجرّ على الجوار بالنعت والتأكيد وانه في العطف ضعيف " . (٦).

قال الثمني^(٧) في حاشية المغني : ذكر ابن مالك في شرحه لكتابه

= (٦) انظر : مرقاة المفرد ٧١٥ أ - ١٧٢

(٧) ب : الرجل

(٨) ج : المضمومة المنسولة

(٩) الكشف ج ١ ص ٢٢٦ .

(١) في منهاج السنة النبوية ج ٤ ص ١٧٥ :

و رأيت روجك في الوفى × متقلدا سيفا ورمحا .

(٢) تقدمت ترجمه ابن المنير في ص ٩١، و كتابه الانتصاف هو الانتصاف

قيما تفمّنه الكشف من الاعتزال، مطبوع بها مشر الكشاف . وانظر قوله الذي نقله البرزنجي في ج ١ ص ٥١٧ من هامش كتاب الكشف .

(٣) هو أبو عمرو جمال الدين عثمان بن عمر بن الحاجب، فقيه مالكي من كبار العلماء بالعربية، ومن مؤلفاته : الأملاني النحوية . مات

سنة ٦٤٦ . غاية النهاية ج ١ ص ٥٠٨، ثمرات الذهب ج ٥ ص ٢٢٤ - ٢٢٥

ووقع قوله الذي نقله البرزنجي في ج ١ ص ١٤٩ - ١٥٠

(٤) تقدمت ترجمته في ص ٤٢٩

(٥) هو محمد بن يوسف بن حيان الغرناطي، من كبار العلماء بالعربية،

مان سنة ٧٤٥ . انظر : الدرر الكامنة ج ٤ ص ٣٠٢ .

=

(٦) انظر : البحر المحيط ج ٣ ص ٤٢٧ .

العمدة في النحو : أنه تنفرد الواو بجواز العطف على الجوار في الجرّ خاصة كقوله تعالى : " يرسل عليكم ثواب من نار ونحاس " (١) بالجرّ في قراءة ابن كثير و أبي عمرو (٢) ، وكقوله تعالى : " وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم " (٣) بالجرّ. (٤)

الرابع : و هو قول الامام الشافعي رضي الله عنه واستحسنه المحققون و ارتضاه الحافظ ابن كثير ، وقال السيوطي أنه أحسن ما قيل في الآية (٥) ، و ارتضاه الحافظ شمس الدين بن الجزري (٦) في النشر و آخرون . و هو أحسنها عندي أنّ كلّاً من القراءتين اثبات لحكم شرعي ، فالنصب لاثبات فعل الرجلين و الجرّ لاثبات جواز المسح على الخفين كما قالوه في قوله تعالى : " ولا تقربوهنّ حتّى يطهرن " (٧) بالتخفيف و التثقيب ، ان التخفيف أفاد (٨) اشتراط انقطاع الحيف في القربات ، و التثقيب أفاد اشتراط الاعتسال. (٩) و على هذا فمادة المائدة (١٠) مثبتة لحكم المسح على الخفين لأنّها ناسخة له كما تدعيه الشيعة (١١) /

٩١١

• (١) هو أحمد بن محمد الشمني ، محدث مفسر نحوي ، من مؤلفاته : حاشية الشمني الشهير بالمنصف من الكلام على حاشية ابن هشام ، مات سنة ٨٧٢ . البدر الطالع ج ١ ص ١١٩ ، ثمرات الذهب ج ٧ ص ٢١٣ .

(١) سورة الرحمن : ٣٥

(٢) تقدمت ترجمتهما في ص : ٥٥٣

(٣) سورة المائدة : ٦

(٤) انظر : حاشية الشمني الشهير بالمنصف من الكلام على حاشية ابن هشام

ج ٢ ص ٢٧٧ - ٢٧٨ .

(٥) انظر : تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٦ . ولم أقف على قول السيوطي .

(٦) في أ : ابن الجوزي ، و هو تصحيف . و المثبت من : ب و ج . و قد

تقدمت ترجمته في ص : ٩٦

(٨) ب : فاذا

(٧) سورة البقرة : ٢٢٢

(٩) انظر : تفسير الطبري ج ٢ ص ٣٨٥ ، البحر المحيط ج ١ ص ١٦٨

(١٠) أي الآية السادسة من سورة المائدة .

(١١) في حاشية ب : قف على قولهم بالمسح على الخفين .

ثم نقول : ان حديث جواز المسح على الخفين تواتر عند أهل الحديث ، فقد رواه نيف و ثمانون من الصحابة منهم العشرة المبشرون بالجنة (١) و ممن جرير بن عبد الله البجلي (٢) و هو انما أسلم بعد نزول المائدة ، قال الحافظ ابن كثير : قد ثبت بالتواتر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مشروعية المسح على الخفين قولاً منه و فعلاً ، كما هو مقرر في كتاب الأحكام الكبير . انتهى . (٣)

أقول : و مدار انكار الرافضة المسح على الخفين على أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب و هو باطل . (٤) بل اعتماد أهل الحقّ في اثبات المسح على الخفين على أمير المؤمنين عليّ ، فقد روى مسلم في صحيحه و أبو داود و الترمذى و ابن حبان من حديث شريح بن هانئ (٥) قال : أتيت عائشة رضي الله عنها أسألها عن المسح على الخفين ، فقالت : " عليك بعلي بن أبي طالب فإنه أعلم مني " . قال : فأتيت علياً رضي الله عنه فقال : جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام و لياليهنّ للمنافر و يوماً و ليلة للمقيم " . (٦) و روى أبو داود باسناد صحيح عن عليّ كرم الله وجهه أنّه قال : " لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخفّ أولى بالمسح من أعلاه ، و قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على ظاهر خفيه " . (٧)

(١) انظر : تلخيص الحبير ج ١ ص ١٥٨

(٢) هو جرير بن عبد الله بن جابر البجلي ، صحابي مشهور ، مات سنة احدى

و خمسين ، و قيل بعدها . تقريب التهذيب ص ١٣٩

و في ب : الجيلي بدل البجلي ، و هو تمحيص

(٣) انظر : تجميع ابن كثير ج ٢ ص ٢٨

(٤) في حاشية ب : انكار الرافضة المسح على الخفين انّ علياً لم يفعله .

(٥) هو شريح بن هانئ الحارثي المذحجي ، الكوفي ، مخبر ، ثقة ، قتل

مع ابن أبي بكر بسمستان . تقريب التهذيب ص ٢٦٦ .

(٦) انظر : تلخيص الحبير ج ١ ص ١٦٢ .

(٧) سنن أبي داود ج ١ ص ٢٥ - ٢٦ ، وقال ابن حجر العسقلاني في بلوغ المرام =

وفي هذا المقدار كفاية في ابطال مذهب الرافضة في انكارهم المصح
 على الخفين . ومن اراد الاستقصاء فعليه بكتابنا : مرعاة المعمود^(١)
 فانه الحوض المورد لهذا البحث ، وفيه الجواب عن شبهات الامامية^(٢) في
 هذه المسألة و مسألة المصح على الرجلين ، اوفى جواب واكمل^(٣) .
 فنسأل الله تعالى حسن المآب وحسن الثواب ، وأن يحضرنا في زمسرة
 الال والأصحاب الأئمة البررة الأمجاد الأجاب ، وأن يتوب علينا بمنته^(٤)
 وكرمه ، انه البر التواب .
 وبالله التوفيق .

= ج ا ص ٢٣ : اسناده حسن . قال : ورواه الدارقطني .

(١) أي كتاب مرعاة المعمود في أوائل العقود للبرزنجي نفسه .

(٢) ب : الأمية

(٣) ساقط من : ب

(٤) ب : بملة .

((المطلب الخامس والعشرون : قولهم أن من طلق امرأته بالثلاث في

لفظ واحد ومجلس واحد لا يقع عليه الطلاق))

أقول :

و من هفواتهم : قولهم أن (من) ^(١) طلق (امرأته) ^(٢) بالثلاث في لفظ واحد ومجلس واحد لا يقع عليه طلاق ^(٣) وهذا من البدع القبيحة والقبايح الفظيعة مخالف للأحاديث الكثيرة الصحيحة ، والدالة الواضحة ^(٤) المريحة ، وغلاق إجماع المسلمين ، فإن المسلمين أجمعوا على وقوع الطلاق ، وإنما اختلافهم في عدد الطلقات أهن ^(٥) واحدة أم ثلاث ، وأما الوقوع فمما لا خلاف فيه . قال الحافظ ابن تيمية ^(٦) ذكر يونس بن مغيث ^(٧) في كتاب الوثائق " و طلاق البدعة أن يطلقها ثلاثا في كلمة واحدة ، فإن فعل لزومه الطلاق إجماعا ، ثم اختلف أهل العلم بعد إجماعهم على أنه يطلق كم يلزمه من الطلاق ، فمنهم من قال أنه يلزمه طلقة واحدة ، ومنهم من يقول يلزمه الثلاث ، ثم ذكر أسامي الفرقتين إجمالا " انتهى ^(٨)

١٢٠ أ

فهذا هو كما ترى نقل / الإجماع على الوقوع .

ثم قال ابن تيمية : إن بعض الشيعة وطائفة من أهل الكلام إن جامع الثلاث لا يقع به شيء " وهذا القول لا يعرف من أحد من السلف ، بل قد تقدم

(١) ما بين القوسين سابقا من : ب

(٢) ما بين القوسين سابقا من : ب

(٣) في حاشية ب : قد على قولهم لا يقع الطلاق بالثلاث

(٤) ب : الأدلة

(٥) ج : أ هي

(٦) أي ابن تيمية الحنفيد شيخ الإسلام

(٧) هو أبو جعفر أحمد بن مغيث ، ثم كتابه الذي سماه " الحقنق نسي

الوثائق و بيان ما في ذلك من الدقائق . انظر : مجموع فتاوى

شيخ الإسلام ابن تيمية ج ٣٣ ص ٨٣ . كشف الظنون ج ٢ ص ١٨٠٩ .

(٨) انظر : مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ج ٣٣ ص ٨٣ .

و من بيان قول الرافضة في هذه المسألة انظر : اللمعة الدمشقية ج ٦ ص

١٧ ، المختصر النافع ص ١١٧ ، وسيلة النجاة ج ٢ ص ٣٧١ .

الاجماع على نقيضه، وانما الكلام هل يلزم واحدة أو ثلاث، والنزاع في ذلك بين السلف ثابت لا يمكن دفعه " انتهى (١)

وقوله بعض الشيعة أراد به هؤلاء الإمامية الشاهية، فان الزيدية من الشيعة يقولون بوقوع واحدة، " وستأتي الأحاديث بخلاف قولهم من مظاهراً هل البيت (٢) :

وقال تلميذه الحافظ ابن القيم نحواً من ذلك (٢) فعلم بنقل هذين الإمامين الحافظين أن الاجماع حاصل في الوقوع، وانما النزاع بين الأمة في مقدار الواقع، فهؤلاء الشاهية قد خالفوا الاجماع في قولهم بعدم الوقوع مطلقاً ذكر الأحاديث :

روى ابن هبدي والبيهقي من الأئمة (٤) قال " كان بالكوفة شيخ يقول " سمعت علي بن أبي طالب يقول " اذا طلق الرجل (أمرأته) (٥) في مجلس واحد فانه يرد الى واحدة والناس متقلاً (واحد اذا ذاك) (٦) يأتونه ويستمعون منه (فأتيته) (٧) فقلت " أين سمعت هذا من علي (٨) قال " أخرج اليك كتاباً " فأخرج فاذا فيه : بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما سمعت من علي بن أبي طالب يقول " اذا طلق الرجل أمرأته ثلاثاً في مجلس واحد فقد بانت (١٠) منه ولا تحل له حتى تنكح زوجاً

(١) انظر : مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٢٢ ص ٨٢

(٢) انظر : ص ٥٨١ ، ٥٨٢ .

(٣) انظر : اعلام الموقعين ج ٣ ص ٣٠-٣٧

(٤) هو : سليمان بن مهران الأسدي الكوفي، الأعمش، ثقة حافظ عارف بالقراءات لكنه يدل، مات سنة سبع وأربعين ومائة . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٥٤

(٥) كذا في : أ، ب، ج . وفي السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٩ : أمرأته ثلاثاً

(٦) ب : اذا نالت

(٧) كذا في : أ، ب، ج . وفي السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٩ : قال فأتيته

(٨) كذا في : أ، ب، ج . وفي السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٩ : علي رضي الله عنه

(٩) ب : مت

(١٠) ج : بانت

غيره" (قلت) (١) ويحك هذا غير الذي يقول، قال " الصحيح هو هذا ولكن هؤلاء أرادوني على ذلك " (٢)

قلت :

و بهذه الرواية يتبين أن القول بوقوع واحدة كذب على علي كرم الله وجهه فضلاً عن القول بعدم الوقوع.

و روى البيهقي من مسلمة بن جعفر الأحمسي (٣) قال : قلت لجعفر بن محمد (أن أقوما) (٤) يزعمون أن من طلق ثلاثاً بجهالة ترد إلى السنة يجعلونها واحدة ، يروونها عنكم ، قال معاذ الله (أن يكون) (٥) هكذا من قولنا من طلق ثلاثاً فهو كما قلنا . (٦)

وروى البيهقي من بسام المصيرفي (٧) قال : سمعت جعفر بن محمد يقول من طلق امرأته ثلاثاً بجهالة أو علم فقد برئت منه (٨) (٩)

وروى ابن ماجه من الشعبي (١٠) قال : قلت لفاطمة بنت قيس (١١) حدثيني من طلاقك قالت : طلقني زوجي ثلاثاً وهو خارج إلى اليمن ، فأجاز ذلك رسول الله صلى الله

(١) كذا في : أ ، ب ، ج . وفي السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٤٠ : قال قلت

(٢) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٩ - ٣٤٠ .

(٣) ب : الأحمسي

(٤) كذا في : أ ، ب ، ج . وفي السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٤٠ : ان قوما

(٥) ب : أن تكون

(٦) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٤٠

(٧) هو : بسام بن عبد الله المصيرفي الكوفي ، ثقة ، بقي إلى بعد الخمسين ومائة - انظر : ميزان الاعتدال ج ١ ص ٣٠٨

(٨) كذا في : أ ، ب ، ج . وفي السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٤٠ : بان

(٩) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٤٠

(١٠) تقدمت ترجمته

(١١) هي : فاطمة بنت قيس بن خالد النهرية ، صاحبة من المهاجرات الأول ، عاشت إلى خلافة معاوية . انظر : تهذيب التهذيب ص ٧٥١

عليه وسلم (١)

و روى البيهقي من طريق عبد الرحمن بن أبي ليلى (٢) عن علي كرم الله وجهه
فمن طلق امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها ، قال : " (لا تحل) (٣) حتى تنكح زوجا
غيره " (٤)

و روى هو من طريق حبيب بن أبي ثابت (٥) عن بعض أصحابه قال : جاء رجل
الى علي (عليه السلام) فقال : " طلق امرأتي ألفا " قال : ثلاث تحرمها عليك ، وأقسم سائرهما
بين نسائك " (٦)

و روى ابن ميمون أنه قال : " المطلق ثلاثا قبل أن يدخل بها بمنزلة التي
دخل بها : (٨) " هذا كلها روايات البيهقي .

و روى مالك والشافعي وأبو داود والبيهقي من محمد بن إياس / ١٢٠ ب
ابن البكير (٩) قال : طلق رجل امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها ، ثم بدا له أن
ينكحها ، فجاء (يعني ذلك الرجل المطلق امرأته ثلاثا) (١٠) الى ابن إياس
يمتفتي قال ابن إياس : فذهبت معه أسأل له ، فسأل أبا هريرة وعبد الله
ابن عباس من ذلك ، فقال : " لا نرى أن تنكحها حتى تنكح زوجا غيره " ، قال : إنما كان إلاقي

(١) انظر : سنن ابن ماجه ج ١ ص ٦٥٢

(٢) هو : عبد الرحمن بن أبي ليلى الثماري ، ثقة ، مات سنة ثلاث و ثمانين .
انظر : تقريب التهذيب ص ٣٤٩

(٣) كذا في أ ، ب ، ج . وفي السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٥ : لا تحل له

(٤) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٤ - ٣٣٥

(٥) هو : حبيب بن أبي ثابت : قيس ويقال هند ، الأمدى مولاهم الكوفي ،
ثقة فقيه و كان كثير الإرسال والتدليس ، مات سنة تسع عشرة و مائة .
انظر : تقريب التهذيب ص ١٥٠

(٦) ب : الى أصحاب علي

(٧) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٥ .

(٨) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٥

(٩) هو : محمد بن إياس بن البكير الليثي المدني ، ثقة ، من الثالثة .
انظر : تقريب التهذيب ص ٤٦١

(١٠) ما بين القوسين من كلام البرزنجي و ليحيى رواية البيهقي

أياها واحدة " يعني مرة واحدة " قال ابن عباس " انك (أرسلتها) (١) من يدك ما كان من فضل " (٢)

و روى مالك والشافعي والبيهقي من مطايع بن يسار (٣) قال " جاء رجل يسأل عبد الله بن عمرو بن العاص، طلق امرأته ثلاثا قبل أن يمسه " فقلت " انما طلاق البكر واحدة، يقال لي عبد الله بن عمرو " انما أنت قاس، الواحدة تبينها والثلاث تحرمها حتى تنكح زوجا غيره " (٤)

و روى مالك والشافعي وأبو داود والبيهقي من ابن أبي ميثاق (٥) أنه كان جالسا مع عبد الله بن الزبير وعاصم بن ممر (٦) (فجاءهما) (٧) محمد بن اياس بن البكير فقال " ان رجلا من أهل البادية طلق امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها فما ترون " (٨) فقال ابن الزبير " ان هذا الأمر ما لنا فيه قول، اذهب الى ابن عباس وأبي هريرة فاني تركتهما عند عائشة رضي الله عنهما (فاسأل لهما) (٩) فذهب فأسألهما، قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لأبي هريرة " أعتة يا أبا هريرة فقد جاءتك معفلة " فقال أبو هريرة " الواحدة تبينها والثلاث تحرمها حتى تنكح زوجا غيره " و قال ابن عباس مثل ذلك (١٠)

(١) كذا في أ، ب، ج . وفي السنن الكبرى ج ٧ ص ٢٢٥ : أرسلت

(٢) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٢٢٥

(٣) تقدمت ترجمته ص ٢٦٠

(٤) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٢٢٥

(٥) ب : مينا.

(٦) هو : عاصم بن ممر بن الخطاب، ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، مات سنة سبعين، وقيل بعدها . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٨٦

(٧) كذا في : أ، ب، ج . وفي السنن الكبرى ج ٧ ص ٢٢٥ . قال فجاءهما

(٨) كذا في : أ، ب، ج . وفي السنن الكبرى : فمأذا تريان

(٩) في السنن الكبرى : فأسألهما ثم اثنتا فأخبرنا

(١٠) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٢٢٥

و روى البيهقي من ابن عمر قال " اذا طلق الرجل امرأته ثلاثا قبل أن يدخل بها لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره " (١).

فهذه أقوال هؤلاء الأئمة من المعابة في غير المدخول بها ، فكيف بالمدخول بها فانها تحرم بالطريق الأولى .

و روى الطبراني والبيهقي من سويد بن غفلة (٢) قال " كانت هاشمة الخثعمية (٣) فسد الحسن بن علي رضي الله عنهما فلما قتل علي رضي الله عنه قالت " لتنهك الخلافة قال " بقتل علي تظهرين الشامة اذهبي فأنت طالق (ثلاثا) (٤) " قال " فتلفت (٥) ثيابها و قعدت حتى قضت عدتها " فبعث اليها ببقية بقيت لها من صداقها و عشرة آلاف صدقة ، فلما جاءها الرسول قالت " متاع قليل من حبيب مفارق " فلما بلغه قولها بكى ، ثم قال " لو لا أني سمعت جدي أو حدثني أبي أنه سمع جدي يقول " أيما رجل طلق امرأته ثلاثا عند الأثرا (٦) أو ثلاثا مبهمه لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره لراجعته " (٧) .

فهذا الحديث إما من مسند الامام الحسن أو من مسند أبيه الامام علي رضي الله عنهما ، وأيهما كان فهو حديث مرفوع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلو وجد الحسن بن علي مساغا في الشرع الى ارتطافها لما بكى حزنا عليها ، ولراجعها .

(١) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٥ - ٣٣٦

(٢) هو : سويد بن غفلة الحنفي ، مخبر ، من كبار التابعين ، مات سنة ثمانين . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٦٠ .

(٣) لم أقف على ترجمتها

(٤) ما بين القوسين ساقط من : ج

(٥) ج : فتلفت

(٦) أ : الاثرار . والمثبت من : ب ، ج

(٧) السنن الكبرى ج ٧ ص ٣٣٧ . وانظر : مجمع الزوائد ج ٤ ص ٣٣٩ قال البيهقي : وفي رحاله ضعف وقد وثقوا

وفيها فائدة عظيمة وهي أن التحريم إلى أن تنكح زوجا غيره يعم ما إذا طلق ثلاثا عند الأقراء عند كل (قرء) (١) (طلقة) (٢) (وما) (٣) إذا طلق ثلاثا

مبهم في مجلس واحد / ونم واحد .

فهذه الأحاديث (والتي أخرج من أوقع عليه الثلاث ، وأما حجة من جعلها واحدة) (٤) فحديث ركانة بن عبد يزيد (٥) وأنه صلى الله عليه وسلم خلقه (٦) أنه أراد واحدة فجعلها واحدة (٧) وهذا لا تقوم حجة على مضمون الحالات ، إنما يفيد أنه إذا أراد بلفظ البتة واحدة وقعت واحدة وإذا أراد ثلاثا وقعت ثلاث ، فالدموى أمم من الدليل . نعم ورد أن الطلقات الثلاث كانت تجعل واحدة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر ومردا من خلافة عمر ثم أمضوها ثلاث (٨) فهذا بظاهرة تقدم حجة لمن يقول بوقوع واحدة فقط ، لكن قد ينزع فيه بأنه مطلق ، وقد قيده حديث ركانة بما إذا أراد واحدة . والله أعلم .

وأما الإمامية القائلون بأنه لا يقع بجميع الثلاث في اللفظ شيء فلا دليل لهم أصلا بوجه من الوجوه .

(١) ب : فرقة

(٢) ج : بالقة عظيمة

(٣) أ : وما . والمثبت من : ب ، ج

(٤) ما بين القوسين ما قبل من : ب

(٥) هو : ركانة بن عبد يزيد بن هاشم المالبي ، من سلالة الفتح ، مات في أول خلافة معاوية . انظر : تقريب التهذيب ص ٢١٠

(٦) ب : خلقه

(٧) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٢٣٨

(٨) انظر : السنن الكبرى ج ٧ ص ٢٣٨

فهم في هذه المسألة خارجون من السنة بل من الملة ، واقعون في الزنا ،
نسال الله العفو والعافية . وما أكثر ما فتحوا على أنفسهم أبواب
الزنا في القبل والدبر ، فما أحقهم بأن يكونوا أولاد الزنا ، حمانا الله
وأيامكم معاشرا الاخوان من اتباع الهوى والنفس والشيطان ، آمين .
(وبالله التوفيق) (١)

(١) ما بين القوسين سابقا من : أ . والمثبت من : ب ، ج

((المطلب السادس والعشرون : ابطالهم الصلاة في آخرها
بالحركات الكثيرة))

أقول: (١) :

ومن هفواتهم (الثنائية) (٢) : ابطالهم الصلاة في آخرها بالحركات
الكثيرة برفع أيديهم و ضربها على ركبهم (٣) وهذا منهم ثابت لا يحتاج الى
اثبات. (٤) قال الحلبي في قواعد: "والأقوى عندى استحباب التسليم بعد
التشهد، قال ثم يكبر ثلاثا رافعا يديه بها (٥) فهذا الرفع ان وقع قبل السلام
كان مبطلا للصلاة لأنه حركات كثيرة في الصلاة، وان كان بعد السلام كان لغوا
على كلا التقديرين فهو بدعة لوجوه أحدها :

روى الشافعي وأحمد والبخاري وأصحاب السنن إلا النصابي ومحمد بن
الحاكم وابن السكن (٦) من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل عن (٧) محمد بن
الحنفية عن أبيه أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه قال (٨) : "مفتاح الصلاة
الظهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم" (٩) .

(١) ساقط من : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٢) ما بين القوسين ساقط من : أ ، والمثبت من : ب ، ج .

(٣) ب : ركبهم

(٤) انظر : المختصر النافع ج ١ ص ٣٢، نقضه الإمام جعفر الصادق ج ١ ص ٤١٨،

(٥) انظر : شرائع الإسلام للحلي ج ١ ص ٨٦ ، ٨٩ .

(٦) ب : السكين

(٧) ب ، ج : بن

(٨) أ : قال ، والمثبت من ب ، ج

(٩) ذكر هذه الرواية عن هو (٩٤) الرواة الحافظ ابن حجر العسقلاني في

تلخيص الحبير ج ١ ص ٢١٦ .

و هذا يدل على أمرين :

أحدهما : أن التسليم فرض لأنه قرنه بالطهور، والتكبير وكلاهما فرض اتفاقا، فيكون التسليم مثلهما .

و ثانيهما : أن التسليم آخرهما يفعل في الصلاة ، لا يفعل بعده شيء فيقتضي أن لا يكبر بعده .

و روى أبو نعيم في كتاب الصلاة ^(١)، حدثنا زهير حدثنا أبو اسحاق من أبي الأحوص : عن عبد الله بن محمد المذكور بلفظ " مفتاح الصلاة . التكبير وانقضاءها التسليم " ^(٢) وإسناده صحيح، كما قاله الحافظ ابن حجر ^(٣) وله طرق وشواهد يشد بعضها بعضها . ^(٤) وروى الحاكم وغيره من أبي سعيد الخدري ^(٥) وروى الدارقطني عن عبد الله بن زيد ^(٦) وروى الطبراني عن ابن عباس ^(٧) وفي الصحيح من عائشة رضي الله عنها من رسول الله صلى الله

(١) ذكرها الحافظ ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢١٦

(٢) هو : عبد الله بن محمد بن عقيل بن أبي طالب الهاشمي المدني، صدوق في

حديثه ليس، مات بعد الأربعين . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٢١

(٣) ذكرها ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢١٦

(٤) انظر نفس المصدر في نفس المنحة

(٥) انظر نفس المصدر في نفس المنحة

(٦) قال ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢١٦ : هذا الحديث معلول

(٧) قال ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢١٦ : وفي سنده الواقدي . قال

فيه ابن حجر في تقريب التهذيب ص ٤٩٨ : متروك مع سعة علمه .

(٨) قال ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢١٦ : وفي سنده نايع بن هرم

و هو ماروك .

فليه وسلم " أنه كان يختم صلاته بالتطليم " (١) وروى أصحاب السنن الأربعة والدارقطني / وابن حبان واللفظ لأحدى روايات النسائي وأمله في ١٢١ ب صحيح مسلم من ابن مسعود وأنه صلى الله عليه وسلم " كان يسلم من يمينه السلام عليكم ورحمة الله ومن يشاره السلام عليكم ورحمة الله " (٢).
قال العقيلي " الأسانيد صحيح ثابتة " (٣) في حديث ابن مسعود " في تطليمتين " (٤)
قال الحافظ ابن حجر " وفي الباب (٥) عن سعد (٦) أبي وقاص رواه مسلم والبخاري والدارقطني (٧) ومن البراء بن عازب رواه ابن أبي شيبة والدارقطني (٨) ومن سهل بن سعد رواه أحمد (٩).

و من خديجة بن اليمان رواه ابن ماجه (١٠).
و من عدي بن عمرو (١١) رواه ابن ماجه واسناده (١٢)
و من طلق بن علي رواه أحمد والطبراني (١٣) (١٤).

-
- (١) ذكرها ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٦٩
(٢) ذكرها ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧٠
(٣) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧٠
(٤) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧٠
(٥) أي باب حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم من يمينه السلام عليكم انظر : تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧٠ - ٢٧١

(٦) ب : سعيد

(٧)، (٨) ذكرها ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧١

(٩) هو : سهل بن سعد بن مالك الأماري، له و لأبيه حجة، مات سنة ثمان

و ثمانين . انظر : تقريب التهذيب ص ٢٥٧

(١٠) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧١

(١١) كذا في أ، ب، ج . وفي تلخيص الحبير : عدي بن عميرة و هو المصحح .

و عدي بن عميرة هو عدي بن عميرة الكندي، صحابي، مات في خلافة

معاوية . انظر : تقريب التهذيب ص ٣٨٨ .

(١٢) كذا في جميع النسخ . وفي تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧١ : واسناده حسن .

(١٣) هو : طلق بن علي بن المنذر اليماني، صحابي له وفادة . انظر : تقريب

التهذيب ص ٢٨٣

(١٤) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧١

٢ من وثلة بن الأسقع^(١) رواه الشافعي^(٢)
 و من المغيرة رواه (المعمرى)^(٣) والطبراني^(٤)
 و من وائل بن حجر رواه أبو داود و الطبراني^(٥)
 (و من يعقوب بن الحسين^(٦) رواه أبو نعيم^(٧))
 و من أبي رمثة^(٨) رواه الطبراني^(٩) و ابن منده^(١٠)
 و من جابر بن سمرة رواه مسلم^(١١)
 ثانيها^(١٢) روى مسلم من حديث جابر بن سمرة قال " كنا اذا صلينا مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قلنا " السلام عليكم ورحمة الله، السلام عليكم
 ورحمة الله " وأشار (بيديه)^(١٣) الى الجانبين ، (فقال لنا النبي)^(١٤) صلى
 الله عليه وسلم " ملا ما تو مئون بأيديكم كأنها أذناب خيل شمس، انما يكفي

(١) هو : وثلة بن الأسقع بن كعب الليثي، صاحب مشهور نزل الشام ، و عاش الى
 سنة خمس وثمانين . انظر : تقريب التهذيب ص ٥٧١ .

(٢) ذكره ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧١

(٣) ب : المعمرى بن

(٤) و قال ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧١ : واسناده فيه نظر

(٥) و قال ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧١ : من حديث عبد الجبار
 ابن وائل عن أبيه و لم يسمع منه .

(٦) لم أقف على ترجمته

(٧) قسبا الى ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧١ : و فيه عبد الوهاب بن مطهر

وهو متروك
 (٨) هو أبو رمثة البلوى، و يقال التسمي و يقال غير ذلك، قيل اسمه رفاعنة
 ابن يثريس و قيل غير ذلك ، صاحب، قال ابن سعد : مات بآخر سنة . انظر
 تقريب التهذيب ص ٦٤٠ .

(٩) ما بين التوسين سابقا من : ج

(١٠) قال ابن حجر في تلخيص الحبير ج ١ ص ٢٧١ : و في اسناده نظر

(١١) صحيح الامام مسلم ج ١ ص ٣٢٢

(١٢) ب : ثانيهما . ج : ثنا

(١٣) كذا في أ ب ، ج . و في صحيح مسلم ج ١ ص ٣٢٢ : بيده

(١٤) كذا في أ ب ، ج . و في صحيح مسلم ج ١ ص ٣٢٢ : فقال رسول الله

أحدكم أن يضع (بيده)^(١) على فخذه ثم يمسح على أخيه من من يمينه (و من)^(٢) من شماله^(٣).

وفي رواية " إذا سلم أحدكم فليتفت إلى صاحبه و لا يوميء بيديه " ^(٤)
وفي رواية النخائي من جابر بن سمرة قال " كنا نملي خلف رسول الله
على الله عليه و سلم فنسلم بأيدينا " فقال " ما بال هؤلاء يمسحون بأيديهم
كأنها أذناب الخيل ثمس بأما يكفي أحدهم أن يضع يده على فخذه^(٥) ثم يقول :
السلام عليكم السلام عليكم " ^(٦).

وفي رواية له " ما بالهم رافعين أيديهم كأنها أذناب الخيل الشمس اسكنوا
في الصلاة " ^(٧).

(١) ب : بيديه

(٢) كذا في أ ، ب ، ج . والكلمة غير موجودة في صحيح مسلم ج ١ ص ٣٢٢

(٣) انظر : صحيح الامام مسلم ج ١ ص ٣٢٢

(٤) رواه الامام مسلم في صحيحه ج ١ ص ٣٢٢

(٥) ب : فخذه

(٦) انظر : السنن الكبرى للنخائي ج ٣ ص ٥٢ . باب موضع اليدين عند
السلام ، ونمى : من جابر بن سمرة قال : كنا اذا ملينا خلف النبي
على الله عليه و سلم قلنا : السلام عليكم السلام عليكم ، وأشار
معه بيده من يمينه و من شماله ، فقال : ما بال هؤلاء الذين يرمسون
بأيديهم كأنها أذناب الخيل الشمس ، أما يكفي أن يضع يده على فخذه
ثم يمسح على أخيه من يمينه و شماله .

(٧) انظر : السنن الكبرى للنخائي ج ٢ ص ٥٤

ثالثها : روى ابن أبي شيبة بسند فيه ضعف عن ابن عمر رضي الله عنه قال :
 " والله ان رفعكم أيديكم في الصلاة ، يعني عند السلام لبدة ، والله ما زاد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا - يعني أصبعه - " (١) و مراده برفع
 أصبعه رفعه عند شهادة أن لا اله الا الله في التشهد ، فان رفع المصباحة
 حينئذ سنة -

ورد في رفعها خمسة و مشرون حديثا أكثرها صحيحة ، جمعناها في رسالة
 سميناها " الاشارة المصبة على ما نعي الاشارة بالمصبة " (٣) .

وانما قلنا - يعني الرفع عند السلام - لأن ابن عمر قد صح عنه رواية
 رفع الأيدي عند الركوع وعند الرفع منه ، ورفعته الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (٤) و صح عنه فعله (٥) وأنه اذا رأى أحدا يصلي و لا يرفع يديه
 عند الركوع والرفع منه رماه بالحما (٦) فلا يجوز أن يكون مراده بالرفع
 عند الركوع والرفع منه أنه بدعة ، ولقوله " ما زاد رسول الله صلى الله
 - يعني بأصبعه - ، لأن أحدا لم يقل ان رفع الأصبع سنة في شيء من الصلاة
 الا عند التشهد ، فوجب حملها على ذلك .

والرافعة قد / تركوا الحنتين وهما التحيات و رفع الأصبع في التشهد ،
 وأحدثوا البدعتين وهما التكبير عند السلام و رفع الأيدي ، فيكبرون رافعي

(١) لم أقف على رواية ابن أبي شيبة . وانظر : الاصطلاح لأبي مظهر

السهماني ج ١ ص ٢٤٤ ، و ج ١ ص ٢٤٦-٢٤٧ . انظر أيضا : المنار المنبت
 ص ١١٠ - ١١١

(٣) لم أقف على الرسالة المذكورة

(٤) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) ج ٢ ص ٢١٩ ، صحيح مسلم بشرح

النووي ج ٤ ص ٦٣ .

(٥) ب : فعلة

(٦) انظر : سنن الدارقطني ج ١ ص ٢٨٩

أيديهم ، فارين بها على الركب عند السلام كأذناب الغيل الشمس كأنهم
يكبرون على جنازة ملائمتهم الميتة التي لأرواح فيها أو على جنازة دينهم حيث
موتوه ببدمتهم ، (وقتلوا)^(١) السنة بأكذابهم وخدمهم ، نعال الله
العفو والمغفرة والسلامة من البدع والفتن ، ما ظهر منها وما بطن ،
انه كريم ، منان رحيم رحمان ، وأن لا يسلط علينا بذنوبنا ابليس ويعصنا
من المكروه^(٢) والتلبيس .
وبالله التوفيق .

(١) أ : وقالوا . والمثبت من : ب ، ج

(٢) أ : مكره . والمثبت من : ب ، ج

((المطلب السابع والعشرون : قولهم بالقدر))

و من أمظم هفواتهم وأقبح زلاتهم القول بالقدر، بمعنى نفيتهم قدر الله في الكائنات، وأن الله لم يقدر شيئاً في الأزل، وأن الله تعالى لم يرد شراً ولا يريد (١)

وقد بينت الأحاديث الصحيحة أن القدرية هم الذين ينفون القدر .
نقد روى السلفي (٢) في انتخاب حديث الفراء (٣) عن الإمام جعفر الصادق من أبيه (٤) عن آبائه عن علي كرم الله وجهه أنه قال: القدرية هم الذين يقولون لا قدر وهم مجوس هذه الأمة (٥)

و روى اللالكائي منه كرم الله وجهه " ليأتين على الناس زمان (يكذبون بالقدر فيمسخون بتكذيبهم بالقدر) " (٦)

و روى الطبراني عن ابن عباس " لعلك تبقى حتى تدرك قوما يكذبون بقدر الله الذنوب على عباده، انتقوا كلامهم ذلك من النصرانية، فإذا كان ذلك فابراً إلى الله منهم " (٧)

و روى البيهقي عن ابن عباس رضى الله عنه، قيل له " ما القدرية؟ " قال " هم

(١) انظر : الخواص الروافضية، ١٧٦ ب . منهاج السنة النبوية

ج ١ ص ٧٠ .

(٢) هو : أبو طاهر أحمد بن محمد بن محمد الحنفي ، الحافظ العلامة الثقة ، مات سنة ٥٧٦ هـ . انظر : وفيات الأعيان ج ١ ص ٣١ ، ذخرات الذهب ج ٢ ص ٢٥٥ .

(٣) لم أقف على هذا الكتاب . وفي ب : السلفي

(٤) في حاشية ب : قف على قولهم بنفي القدر

(٥) ذكر البرزنجي هذا الخبر في كتابه المخطوط : الصائم من الكدر، ص ٥٣ ب

(٦) انظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (باختلاف في بعض

الأنفاظ) ج ٣ ص ٦٦٥

(٧) انظر : مجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٠٥ ، وقال الهيثمي : و نحوه عبد الله

ابن زياد بن سمان و هو متروك .

الذين يقولون ان الله لم يقدر الشر" (١)

و روى ابن عدى عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " القدرة هم الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ، ليس لهم نفس شفاعتي نميب ، ولا هم حتى ولا أنا منهم " (٢)

و روى ابن أبي مام من جابر رضى الله عنه قال " سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " ان مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله تعالى " (٣)

و روى ابن أبي مام عن ابن عمر رضى الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " يكون مكذبون بالقدر ، الا انهم مجوس هذه الأمة ، وما هلك (٤) أمة بعد نبيها الا بشركها ، وما كان بدؤ شركها بعمد ايمانها الا بالكذب بالقدر " (٥)

وفى رواية له " يخرج فى آخر الزمان قوم يكذبون بالقدر أولئك مجوس هذه الأمة " (٦)

(١) انظر : كتاب الاعتقاد ص ١٥٧ ، وفيه رواية عن حذيفة و جابر وأبي هريرة ، وابن عمر . ولهم أقف على رواية ابن عباس باللفظ الذى ذكره البرزنجي .

(٢) انظر : الكامل لابن عدى ج ١ ص ٦٧

(٣) انظر : السنة لابن أبي مام ص ١٤٤ ، وقال الألباني : حديث حسن (٤) ج : ملكة

(٥) انظر : السنة لابن أبي مام ص ١٤٣ - ١٤٤ ، وقال الألباني اسناده ضعيف

(٦) انظر : السنة لابن أبي مام ص ١٥٠ ، وقال الألباني : اسناده ضعيف جدا .

وفى رواية له " يكون فى أمّتي أو فى آخر الزمان (١) يكذبون بالقدر أولئك مجوس هذه الأمة " (٢)

وفى رواية له " يكون فى أمّتي أو فى آخر الزمان (٣) رجال يكذبون بمقادير الرحمن، يكونون كذابين ثم يعودون مجوس هذه الأمة ، وهم كلاب أهل النار (٤) " وفى حديث آخر عند أبي داود " يكون فى أمّتى خصف و مسخ و ذلك فى المكذبين بالقدر " (٥) وفى حديث آخر عند أحمد مرئوما " لكل أمة مجوس، و مجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر " (٦)

وفى آخر عند ابن مردويه " المكذبون بالقدر مجوس (٧) هذه الأمة ، وفيهم أنزلت " ان المجرمين / فى ضلال و سمر " (٨)

ب ١٢٢

وفى حديث آخر عند الطبرانى " من كذب بالقدر فقد كذب بما أنزل على محمد " (٩)

(٢) انظر : كتاب السنة لابن أبي عاصم ص ١٥١ مع بعض الاختلاف فى اللفظ

(١) ب ، ج ، رجال

(٣) ما بين القوسين سابقا من : ب ، ج

(٤) انظر : السنة لابن أبي عاصم ص ١٥١ ، وقال الألبانى : اسناده ضعيف

جدا .

(٥) سنن أبي داود (الحديث رقم : ٤٦١٣) ، وانظر : الدر المنثور ج ٧

ص ٦٨٤ - ٦٨٦

(٦) مسند الإمام أحمد ج ٢ ص ٨٦ ، ١٢٥ . وانظر : كتاب السنة لعبد الله

ابن الإمام أحمد ج ١ ص ٤١٨ وقال محققه : اسناده ضعيف . وكذا

قال منه الألبانى فى ضعيف الجامع ج ٥ ص ٢١ - ٢٢

(٧) ذكره السيوطى فى الدر المنثور ج ٧ ص ٦٨٥ . وفيه : " مجرمو " بدل

"مجوس" . والآية من سورة القمر : ٤٧

(٨) ذكره الهيثمى فى مجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٠٥ ، وعزاه الى الطبرانى فى

الأوسط ، وقال : وفيه محمد بن الحسين التماس ولم أعرفه ،

وبقية رجاله ثقات .

وفي حديث عبد الله بن عمرو عند الطبراني " ما هلك^(١) أمة قط الا
 بالأنواء ، وما كان بدؤ شركها الا التكنيب بالقدر " (٢)
 وفي رواية عند ابن أبي حاتم " ما هلك^(٣) أمة قط الا بالشرك ، وما كان
 بدؤ شركها الا التكنيب بالقدر " (٤)
 وفي حديث عند البزار وابن مردويه وسنده جيد " المكذبون بالقدر
 مجرموا^(٥) هذه الأمة ، وفيهم أنزل " ان المجرمين في ضلال وسعر " (٦)
 وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني " ما أشركت أمة الا بتكذيب القدر " (٧)
 وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني " لعن الله أهل القدر ، الذين يكذبون
 بقدره ، ويمدقون بقدر " (٨)
 وفي حديث حنيفة بن اليمان عند أبي داود " لكل أمة مجوس ومجوس هذه
 الأمة الذين يقولون لا قدر " (٩)
 وفي حديث زرارة عند (ابن) ^(١٠) أبي حاتم والطبراني وابن شاهين وابن
 منده وابن مردويه والخطيب وابن صاكر قال : قال رسول الله صلى

(١) ج : ملك

(٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٠٤ ، وقال : فيه عمرو بن
 يزيد النمرى من بني النمر ، فعنه ابن حبان وقال يعتبر به

(٣) ج : ملك

(٤) انظر : السنة لابن أبي حاتم ص ١٤١ - ١٤٢ ، وقال الألباني : إسناده
 ضعيف

(٥) ب : مجرموا

(٦) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ٧ ص ٦٨٥ ، وأورده ابن أبي حاتم في
 السنة ص ١٤٦ ، وقال الألباني : إسناده ضعيف

(٧) انظر : مجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٠٥

(٨) انظر : مجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٠٥ ، وقال الهيثمي : فيه ابن لهيعة
 وهو ابن الحديث

(٩) سنن أبي داود (الحديث رقم : ٤٦٦٢) ، وقال الألباني في ضعيف الجامع ج ٥
 ص ٢٢ : ضعيف

(١٠) ما بين القوسين سابقا من : ب

الله عليه وسلم " ذوقوا مس سقره ان كل شيء خلقناه بقدر " (١) نزلت في
 أناس من أمتي يكونون في آخر الزمان يكذبون بقدر الله " (٢)
 وفي حديث رافع بن خديج عند الطبراني بأنه سمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول " يكون قوم من أمتي يكفرون بالقرآن وهم لا يشعرون
 كما كفرت اليهود والنصارى، " قلت " جعلت فداك يا رسول الله، وكيف
 ذاك " قال " يقولون ببعض القدر و يكفرون ببعضه " قلت " فما يقولون؟ " قال
 يقولون الخير من الله والشر من إبليس " (٣)
 وفي الطبراني " ان عامة من هلك من بني إسرائيل، انما هلك بالتكذيب
 بالقدر " (٤)

فهذه الأحاديث كلها ممرحة بأن القدرية هم الذين ينفون القدر،
 وينسبون الشر إلى إبليس، وينسبون الأفعال إلى العباد، ولا يجعلون لله
 فعلا " ويجعلون لله أندادا، ويكذبون بقوله تعالى " انا كل شيء خلقناه
 بقدر " (٥) وبقوله صلى الله عليه وسلم " لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن بالقدر
 خيره وشره من الله تعالى " (٦) وبأمثاله (٧) من الأحاديث الصريحة المحيطة .
 وقد جمعنا من الأحاديث فوق ثلاثمائة وثمانين حديثا، من أكثر من مائة

(١) سورة القمر : ٤٨ - ٤٩

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ٧ ص ٦٨٣

(٣) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٧ ص ١٦٧

(٤) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٧ ص ١٦٨، وقال : رواه الطبراني في

بأسانيد في أحسنها ابن أبي شيبة، وهو ليس الحديث

(٥) سورة القمر : ٤٩

(٦) انظر : صحيح الإمام مسلم ج ١ ص ١٥٦ - ١٥٧، عند الإمام أحمد ج ٥ ص ٢١٧

(٧) أ : ومثاله . والمثبت من : ب ، ج

من المحابة رضوان الله عليهم أجمعين، منها من أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه خمسة وعشرون حديثاً، جملة منها في الصحيحين وغيرهما من المحاج،^(١) ومنها من الإمام الحسن السبط حديثان، ومنها من الإمام الحسين حديث واحد، ومنها من عبد الله بن جعفر الطيار حديث واحد، ومنها من ترجمان القرآن ابن ميمون حديث واحد، ومنها من علي بن عباس خمسة وأربعون حديثاً، ومنها من أمهات المؤمنين ومن الخلفاء / ١١٢٣ وغيرهم القدر الذي ذكرناه في رسالة سميناها "المافي من الكدر في أحاديث (القضاء والقدر)"^(٢) لم أسبق إليها، فليرجعها وليطالعها من له اعتناء بدينه .

وإذا علمت أن القدرة هم الذين^(٣) يقولون "لا قدر" بنقل رسول الله صلى الله عليه وسلم، علمت صحة قول صاحب القاموس^(٤) "القدرة جاحدون القدر"^(٥) كما ذكره مجتهدو الشاهية خليل القزويني^(٦) في عدته^(٧) التي أعمدها لاضلال مباد الله تعالى تبما. لأشاقه الإمامية، وذكره بعض الزيدية أيضاً من أن القدرة مثبتوا القدر لأن النسبة للآيات، والا كان النبي

(١) ب : المخاج

(٢) ما بين القوسين سواد في : أ، والمثبت من : ب، ج

(٣) انظر : المافي من الكدر ق ٢٠ أ

(٤) أ : الدين . والمثبت من : ب، ج

(٥) وهو محمد بن يعقوب بن محمد الشيرازي الفيروزي بادي، من أئمة اللغة

صاحب كتاب قاموس المحيط، مات سنة ٨١٧ . انظر : البحر الطالع

ج ٢ ص ٢٨٠، نثرات الذهب ج ٧ ص ١٢٦ - ١٢٧

(٦) انظر : قاموس المحيط ج ٢ ص ١١٤

(٧) ب : مرويني . وتقدمت ترجمته

(٨) لم أقف على الكتاب المذكور

جاءت السنة^(١) كلام ناشئ من قلة التدبر^(٢) أو من قلة الانصاف، وذلك لأن صاحب القاموس تبع فيه بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم بنقل إمام الشيعة والسنة أمير المؤمنين صلى الله عليه وسلم وجهه ونقل غيره من الصحابة، كما مرّ قريبا . فالاستعراض في الحقيقة راجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأما قوله أن (النسبة)^(٣) للثلاث إلى آخره . فجوابه " أن النسبة قد تكون للثلاث وقد تكون للأولية^(٤) ، فإن القدرة أول من تكلموا في القدر كما صحّ في البخاري وغيره^(٥) أن أول من تكلم في القدر معبد الجهني^(٦) ، فنسبوا إليه للأولية^(٧) كما نسب الكلامي إلى الكلام لأن أول من تكلم في مسألة كلام الله المتكلمون^(٨) ، بل سمى العلم أيضا بالكلام ، وكما نسبت الإمامية إلى مسألة الإمامة فانهم أول من أنكروا إمامة الأمة الثلاثة ، ولو كانت نسبة الإمامية للثلاث لكان أهل السنة أولى بذلك لأنهم يثبتون إمامة الأربعة ، فقد شاركوا الشيعة في اثبات الإمامة لعلي ، وزادوا اثباتها للثلاثة أيضا ، فعلم أن نسبة الإمامة لأولية^(٩) نزاعهم في مبحث الإمامة . والإمامية قدرية أيضا ، وأنهم يهددون هذه الأمة ، ونمازها^(١٠) وجوسها وجرموها ومشركوها ومارقوها ، فعليهم من الله ما أوعدهم به على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام .

(١) ب : السنة

(٢) ج : التدبر

(٣) ب : النسبة راجع

(٤) أ : للأولية . والمثبت من : ب ، ج

(٥) لم أيقف على رواية البخاري ، وإنما ذكر ذلك ابن حجر في فتح الباري ج ١٣ ص ٣ . ورواه الإمام مسلم في صحيحه ج ١ ص ١٥٠ .

(٦) انظر : شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ج ٤ ص ٧٥٠

(٨) ب : المتوكلون

(٧) أ : للأولية

(٩) ج : لأولية

(١٠) أ : نمازها . والمثبت من : ب ، ج

وإذا تقرر هذا فلنرجع^(١) إلى البحث، فنقول :

قد حاول أفضلهم النعير الطوسي المنجم^(٢) في تجريده^(٣) وإسـ
الآيات الواردة فيها القضاء والقدر، ومرفها^(٤) من ظاهرها إلى معنى
الأمر والحكم، مستدلاً بقوله تعالى " وقضى ربك ألا تعبدوا إلاياه " (٤)
وأمثاله، ولا يجديه شيئاً، لأن غايته أن القضاء (جاء)^(٥) بذلك المعنى أيضاً
وأنه مشترك بين المعنى المتنازع فيه وبين غيره، فما يمنع الممكن
بقوله تعالى " فحلت^(٦) ... " وكان أمراً مقنياً^(٧)

أيقول كان مأثوراً به، فكيف يتمور أمر المرأة حقيقة أن تجعل أم يقول
كان محكوماً به، فأى نزاع وقع حتى يحكم به، أو يؤول الحكم بالقضاء
فهو اعتراف بما أنكره .

ما يمنع بقوله تعالى " وقضينا إليه (ذلك الأمر أن)^(٨) كابر هؤلاء
مقطوع مصبحين^(٩) و / (لعله يقـ)^(١٠) " وقضينا إليه بمعنى أومئنا . ١٢٣ ب
قلنا فهو الحجة لنا حيث أوحى الله إلى رسول من رسله صلى الله عليهم
و سلم أن قومهم يقطع دابرهم في المصح، وأنه تعالى قدر عليهم ذلك
وقضاء .

(١) ب : فليرجع فلنرجع

(٢) تقدمت ترجمته (١٣) كذا في مائر النسخ، ولعل المواب : مرفها من
ظاهرها

(٣) أى كتاب : تجريد الاعتقاد

(٤) سورة الامراء : ٢٣

(٥) ج : جاحد . و عن قول الطوسي انظر : كشف المراد شرح تجريد
الاعتقاد ص ٢٤٦ - ٢٤٨

(٦) سورة مريم : ٢١

(٧) سورة مريم : ٢٢

(٨) ج : أن ذلك الأمر

(٩) سورة الحجر : ٦٦

(١٠) ما بينا لقوسين سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

ما يمنع بقوله تعالى " انا كل شيء خلقناه بقدر " (١).
 ما يمنع بقوله تعالى " و كان أمر الله قدرا مقدورا " (٢)
 و ما يمنع بقوله تعالى " و خلق كل شيء (نقدره) (٣) تقديرا " (٤)
 و ما يمنع بقوله تعالى " و كان أمر الله مفعولا " (٥) الى غير ذلك من
 الآيات .

و لننقل (٦) كلامه ثم نبحث معه .

قال في التجريد " و القضاء و القدر ، ان أريد بهما خلق الفعل لزوم
 المحال أو الإلزام (مَح) (٧) في الواجب خاصة أو الإلزام مَح مطلقا ، وقد
 بينه أمير المؤمنين في حديث الأصم (٨) " انتهى (٩)
 قال العلامة القوشجي (١٠) في تقريره " و بيان معنى كلامه ما
 لفظه " قد اشتهر بين أكثر الملل أن الحوادث بقضاء الله و قدره ، و هذا
 يتناول أفعال العباد ، فان كان المراد بالقضاء و القدر هو الخلق ، قال
 الله تعالى " فقضاءهن سبع سموات " (١١) أي خلقهن . و قال تعالى " و قدر
 فيها أقواتها في أربعة أيام " (١٢) أي خلقها ، لزوم المحال أي كون أفعال
 العباد مخلوقة لله تعالى ، وهو محال عند القدرية .

(١) سورة القمر : ٤٩

(٢) سورة الأحزاب : ٢٨

(٣) أ : و قدره . و المثبت من : ب ، ج

(٤) سورة الفرقان : ٢

(٥) سورة النساء : ٤٧

(٦) ب : و لنقتل ، ج : و لنقتل

(٧) ما بين التوسين ما قبل من : ب

(٨) أي الأصم بن نباتة . و متأني ترجمته في ص ٦٠٥

(٩) انظر : كشف المراد شرح تحريد الاقتاد ص ٢٤٦

(١٠) تقدمت ترجمته

(١١) سورة نمل : ١٢

(١٢) سورة نمل : ١٠

وان كان المراد بها (الإيجاب)^(١) و (والالزام)^(٢) كما في قوله تعالى " وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه " ^(٣) وقوله تعالى " نحن قدرنا بينكم الموت " ^(٤) فتكون الواجبات بالقضاء والقدر دون البسواقي، وهذا معنى قوله " صح في الواجب خاصة " . وان كان (المراد)^(٥) بهما الاصلاح والتبيان كقوله تعالى " وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتغمدن في الأرض مرتين ولتعلمن علوا كبيرا " ^(٦) أو قوله تعالى " الا امرأته قدرناها من الغابرين " ^(٧) أي أعلمنا بذلك وكتبناه ^(٨) في اللوح ، فعلى هذا جميع الأعمال بالقضاء والقدر واليه الإشارة بقوله " صح مطلقا " انتهى كلام الشارح . (١)

أقول :

اذا أقروا بأن انفساد بني اسرائيل مرتين في الأرض مكتوب في اللوح ، وأن الله قضاء و (قدره) ^(١٠) عليهم وأنه قد صدر منهم ذلك على طبق ما قدر عليهم ، ولا شك أن ذلك الانفساد من أفعال العباد مقدرة مقضية ، وان كان قضينا بمعنى أعلمنا " فالمدعي ثابت بالآية فأين المفر . وقوله " وقد بينه أمير المؤمنين " الى آخره ^(١١) إشارة الى ما في حديث الأصبغ

(١) ب : الالزام والإيجاب

(٢) ج : الإيرام

(٣) سورة الاسراء : ٢٣

(٤) سورة الواقعة : ٦٠

(٥) ما بين القوسين ساقل من : أ . والمثبت من : ب ، ج

(٦) سورة الاسراء : ٤

(٧) سورة النحل : ٥٧

(٨) ب : كتبنا له

(٩) لم أقف على هذا الكلام في شرح التجريد للقوشجي ، إلا أن يكون في نسخة أخرى .

(١٠) ج : قدر

(١١) انظر من : ٥٦٣

في جواب الحائل " و ما القفاء والقدر اللذان ما سرنا الا بهما " قال " هو الأمر من الله والحكم، ثم تلا قوله تعالى " وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه " (١)

قال الشارح " المذكور " (٢) فظاهر (أن هذا) (٣) الحديث لا يوافق شيئاً من المعاني المذكورة، فإيراده للتأييد (٤) محل تأمل " انتهى (٥)
أقول :

الكلام على الحديث من وجهين .

الأول : من حيث (٦) الاسناد . والثاني : من حيث المعنى، (وهو) (٧) الذي أشار اليه الشارح .

أما من حيث الاسناد : فقد قال الحافظ الذهبي في اختصار تهذيب الكمال (٨) " أصبح بن نباتة المباشعي الكوفي أبو القاسم، يروى من عمر

و علي (وعثمان) (٩) / وأبى أيوب، و يروى عنه ثابت البناني والأجلح الهندي والفطر (١٠) بن خليفة وسعد بن (طريف) (١١) وآخرون (١٢) قال جرير

(١) سورة الاسراء : ٢٣

(٢) أى القونجي

(٣) ب : هذا أن

(٤) ب : فأراد للتأييد

(٥) لم أقف على هذا الكلام في شرح التجريد للقونجي، إلا أن يكون في نسخة أخرى

(٦) ب : حديث

(٧) أ : وهما ، والمثبت من . ب ، ج

(٨) وهو كتاب تذهيب التهذيب، وفي مكتبة الجامعة الإسلامية - قســــــــــــــــم المخطوطات - ميكرونلم منه تحت رقم : ٢٣١٥

(٩) ساقط من : ب . وفي ج : عمار

(١٠) في تذهيب التهذيب : مطر بن خليفة . كذا في تهذيب الكمال ج ٣ : ٣٠٩

(١١) ب : طخير . وهو تمحيض

(١٢) ما بين القوسين سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

" كان منيرة لا يعبأ بحديث الأصمغ بن نباتة (و قال أبو بكر بن ميثاق
أصمغ كذاب و قال ابن معين ليس بشيء ، و قال مرة : أصمغ)^(١) ليس بثقة ،
و قال النسائي أصمغ متروك ، و قال العقيلي أصمغ كان يقول بالرجعة ، و قال
ابن عدي^(٢) " عامة^(٣) ما يرويه أصمغ من علي لا يتابع عليه ، " ^(٤) و قال الحافظ
ابن حجر " انه متروك " ^(٥) و قد قال في مقدمة التقریب " المتروك ما لم
يوثق (اليه) ^(٦) و ضعف مع ذلك بقادح " انتهى . ^(٧)

فعلى هذا ، حديث أصمغ لا حجة فيه لما علمت من حاله ، و من هذا
حاله لا مبرة بحديثه ، ولا سيما فيما يرويه من علي رضي الله عنه لما مرّ
من ابن عدي أنه لا يتابع عليه .

و أما من حيث المعنى فسياق الحديث يدل على أن السائل فهم من
القضاء و القدر الجبر و التسر و الاكراه و الاضطراب ، و لا شك أن أحدا
ممن له شعور لا يقول بذلك . و من قال ذلك من الجبرية فقد خرجوا من
دائرة المعقول .

بيانه :

أنا ولو سلمنا أن الحديث باعتبار شواهد يقوى وينجز معناه ،
لكن ليس معناه ما فهم هؤلاء ، و ذلك أن لفظ الحديث أن شيئا قام الى
علي بن أبي طالب رضي الله عنه بعد انصرافه من صفين ، فقال " أخبرنا
من سيرنا الى الشام أكان بقضاء الله و قدره ؟ " فقال " أي و الذي خلق
الحبة و برأ النسمة ، ما وطننا موطننا و لا بطننا واديا و لا ملونا قلعة

(١) ما بين القوسين ما اقتضا من : ب

(٢) أ : ابن عدي و هو صحيح . و المثبت من : ب ، ج و تذهيب
التذهيب ق ٧٢ ب

(٣) ب : عامة

(٤) انظر : تذهيب التذهيب ق ٧٢ ب ، و تذهيب الكمال ج ٣ ص ٣٠٨-٣١١ ،
و ميزان الاعتدال ج ١ ص ٢٧١

(٥) انظر : تقریب التذهيب ص ٧٤

(٦) كتابي : أ ، ب ، ج . و في تقریب التذهيب : البتة (ص ٧٤)

(٧) تقریب التذهيب ص ٧٤ .

الابقضاء الله وقدره، فقال الشيخ " عند الله أحسب منائي ما أرى لي من الأمر ^(١) شيئاً " فقال له " مه أيها الشيخ بل (أعظم الله أجركم) ^(٢) في سيركم وأنتم سائرون وفي منصرفكم وأنتم منصرفون، ولم تكونوا في شيء من حالكم مكرهين ولا إليه مضطرين " فقال الشيخ " كيف والقضاء والقدر ساقانا " فقال " يحك لعلك ظننت قضاء لازماً وقدرًا حاتماً، ولو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب والوعد والوعيد والأمر والنهي، إلى أن قال، فقال الشيخ " وما القضاء والقدر اللذان ما سرنا إلا بهما " فقال " هو الأمر من الله والحكم " ^(٣) ورواه ابن أبي حاتم والأصبهاني واللالكائي والخلعي ^(٤) في الخامبات عن مكرمة ^(٥) قال لما قدم علي من صين قام (إليه : شيخ) ^(٦) من أصحابه بمثل ما مرّ إلا أنه قال مكان قوله " مه بل أعظم الله أجركم " ^(٧) لم ^(٨) بل أعظم الله أجركم " وقال مكان قوله في سيركم وأنتم سائرون " وأنتم مصعدون في منحدركم وأنتم منحدرون " وقال مكان قوله " ذلك هو الأمر من الله والحكم " ذلك أمر الله وحكمته " ^(٩) فانظر إلى هذا السياق يظهر لك أن الشيخ السائل فهم من القضاء والقدر الجبر المحض الذي يميز به الفاعل مقسوراً مقهوراً بحيث يعد مكرهاً مجبوراً مضطراً بحيث يرفع (التكليف منه) ^(١٠) كمن يلقي من جبل شاهق لا يقدر

(١) ب، ج : الأمر

(٢) ب : عظم الله أجركم ، ج : أعظم الله أجركم

(٣) انظر : تاريخ مدينة دمشق ج ١٢ ل ٣٥١

(٤) هو : علي بن الحسين الخلعي الشافعي، مسند الديار المصرية في وقته ، توفي عام ٤٩٢ هـ . والخطبات أجزاء من مسموعات الخلعي أخرجها أحمد ابن الحسين الشيرازي . انظر : وفيات الأعيان ج ١ ص ٣٣٨ ، كشف الظنون ج ٢ ص ١٢٩٧

(٥) ب : مكرهة

(٦) ب : إلى شيخ

(٧) ساقط من : ب ، ج

(٨) لم أتف على هذه الرواية

(٩) ب ، ج : منه التكليف

أن لا يقع، ومثل هذا غير مكلف اتفاقاً، فرد عليه الإمام علي كرم الله وجهه بقوله (١) " ولم تكونوا في شيء من طلائكم مكرهين، ولا إليها مفطرين (٢) " وبين ذلك بأنه لو كان الأمر كذلك لبطل الثواب والعقاب والأمر والنهي والوعد والوعيد، لأن جميع ذلك دائر مع التكليف، وإذا بطل / التكليف ١٢٤ ب بطل جميع ذلك . فلما استفسره ثانياً قال " هو الأمر من الله والحكم (٣) " والمراد بالأمر والحكم ليس المصطلح بين الأصوليين، ولكنه بمعنى الشأن والفعل كما قال تعالى " وما أمرنا إلا لواحدة كلمج بالبصر " (٤) وقال " إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون " (٥) وقال تعالى " وكان أمر الله قدراً مقدوراً " (٦) إلى غير ذلك من الآيات، وأيضاً فالأمر نوعان: أمر ارادى وهو ما أراده الله وقضاه وقدره، وهذا الأمر بهذا المعنى (٧) يخلف منه المأمور (أبداً) (٨) وأمر تشريعي (وهو طلب الفعل) (٩) والأمر بهذا المعنى يتخلف منه المأمور كثيراً، والالام يوجد كافر على وجه الأرض، ولا عام، فمراد الإمام علي هو الأمر الارادى لا التشريعي (١٠) . وكذلك الحكم نوعان ارادى وتشريعي ، فالحكم الارادى موافق للأمر الارادى، والحكم التشريعي (١١) يعم الأمر التشريعي (١٢) والنهي ، فيعم الإباحة والندب

(١) ب : يقول

(٢) انظر : تاريخ مدينة دمشق ج ١٢ ل ٣٥١

(٣) انظر : نفس المصدر في نفس الصفحة

(٤) سورة القمر : ٥٠

(٥) سورة يس : ٨٢

(٦) سورة الأحزاب : ٣٨

(٧) ساقط من : ب

(٨) ساقط من : ب

(٩) ما بين القوسين ساقط من : ب

(١٠) ب : الشرعى

(١١) ب : الشرعى

والكراهة والتعريم والإيجاب^(١) ومنه قول الأصوليين : الأحكام خمسة
و منهم من يقول ستة ، ويجعل السادس خلافاً لأولى^(٢) فالأمر والحكم في
كلام الإمام علي هو الأمر والحكم الإرادي دون التشريعي ، فانهم .
أو نقول بوجه آخر وهو أن قوله رضي الله عنه " ما وطننا موطناً "
إلى آخره ،^(٣) أثبات لفعل العبد باختياره التابع لقضاء الله تعالى ، وقوله
" ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين " إلى آخره ،^(٤) دليل على أن
القضاء الإلهي المراد في كلامه لا يسلب الاختيار ، حتى يقول السائل " عند
الله أحسب منائي " وإنما يسلب الاستقلال في الاختيار ، فلا يكون العبد
مستقلاً سبق (القضاء)^(٥) ولا مكرهاً مضطراً خالفاً لمدور الفعل باختياره ،
التابع لقضاء الله تعالى ، فليس القضاء الذي أراده الإمام قضاءً لازماً يطلب
أصل الاختيار ويجعل العبد مجبوراً محضاً حتى يرد ما قاله السائل من
لزوم فقد الثواب ، بل هو قضاء سابق إلى الفعل باختياره ، لكن الاختيار
لما كان مسبوقاً بالقضاء الذي لا يرد لا بد من وقوفه ، فيكون العبد مختاراً
لقضاء الله اختياراً لا يمكن تركه ، فهذا معنى قولهم " العبد مجبور
في غير اختياره " .^(٦) فعلى هذا قول الإمام هو الأمر من الله على معنى
الحكم ، ويكون قوله " والحكم " ^(٧) كطف ، تفسير للأمر ، ومعنى " الحكم " الإيجاب
والإلزام المستتبع للفعل لا الفعل بلا واسطة ، فلا يلزم بطلان الثواب والعقاب

(١) ب : الإيجاب

(٢) انظر ص : ٥٩٧

(٣) انظر ص : ٥٩٧

(٤) ما بين القوسين سابقاً من : أ ، والحديث من : ب ، ج

(٥) انظر ص : ٥٩٧

(٦) انظر ص : ٥٩٧

الذي ظنه السائل لأن محتها ومحة الوعد والوفيد والأمر والنهي يتوقف على أصل الاختيار لا على الاستقلال في الاختيار .

أما الأول : فلأن الله تعالى حكيم ، وقد نصّ على أن التكليف بحسب الواسع^(١)

وأما الثاني : فلأن الاستقلال قد أبطله قوله تعالى " وما تشاؤون إلا

أن يشاء الله " ^(٢) وقوله على الله عليه وسلم " ما شاء الله كان وما لم

يشأ لم يكن " ^(٣) قال البيهقي وهو حديث مجمع عليه قبل ظهور / هؤلاء ^(٤) ١٢٥

فالنص والاجماع يبطلان الاستقلال .

والنص الدال على أن التكليف بحسب الواسع^(٥) (يعنى) ^(٦) أصل الاختيار ،

فإذا فسر الحكم المنصر للأمر المعطوف على الأمر في كلام الإمام بالإيجاب

والإلزام للمشيئة ، لم يلزم الاستقلال ، وتوافق قول الإمام والكتاب والسنة ،

وبالله التوفيق ولي العلم .

و يدل لهذا المعنى أنه قال في هذا الحديث أن الله أمر بالخير تخيير^(٧)

أو نهى عن الشرّ تحذيرا لم يعنى مغلوبا (ولم يطع مغلبا ولم يملك

تغويضا ، فإن معنى قوله " لم يعنى مغلوبا " ^(٨) أن المعصية الصادرة ^(٩) من

العبد إنما صدرت بمشيئة الله تعالى وإرادته لا على خلاف إرادته كما تزعمه

(١) ب : الواسع . وانظر : سورة البقرة : ٢٣٣ ، ٢٨٦

(٢) سورة الاسان : ٣٠

(٣) رواه البيهقي في الاقتاد ص ١٠٦ ، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ج ١٠ ص ١١٣ رواه الطبراني ، وفي أحد أشادى الطبراني رجله وثقوا

(٤) انظر كتاب الاقتاد للبيهقي ص ١٠٦ - ١٠٧

(٥) ب : الواسع

(٦) سواد في : أ . والمثبت من : ب ، ج

(٧) ب : تخيرا

(٨) ما بين القوسين ما قبل من : ب

(٩) ب : إرماده

المعتزلة^(١) للاجماع على أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، كما مرّ
نقل هذا الاجماع الامام أحمد في كتاب السنة^(٢) والأشعري في كتاب الإبانة^(٣)،
والبيهقي في كتاب الاعتقاد^(٤) وابن القيم في كتاب شفاء العليل^(٥)
وإذا انعقد الاجماع على أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، لم يكن
الحق تعالى إذا هباه العبد مغلوباً، ومعنى قوله " لم يطع مكرها " ^(٦) على
بناء المفعول في " يطع " والفاعل في " مكرها " أنه تعالى يطيعه من يطيعه
مختاراً، وأنه تعالى لم يكره المطيع على طاعته، ولكن على أن مقتضى
استعداده الطاعة^(٧) فتعلق ارادته بوقوعها منه باختياره وبعد تعلق
ارادته تعالى بوقوعها منه لابد من وقوعها، إذ " ما شاء الله كان " ^(٨) بالاجماع
(فيكون مجبوراً في اختياره ومختاراً في جبره) ^(٩) أي مساقاً إلى الاختيار
بارادة الله تعالى التابعة للمعلم التابع للمعلوم ^(١٠) لا مستقلاً ^(١١)
ولهذا قال " ولم يملك تفويضاً " ^(١٢) وليس معنى كونه مجبوراً في اختياره أنه
مكره على الاختيار كما يظنه ظانون، بل لا يفعل العبد ما يفعله إلا مختاراً
لكن اختياره تابع للارادة التابعة لعلمه تعالى، ولا يعلم العبد المؤمن
بالقدر ما أراد الله منه إلا بعد الوقوع منه، فلا مغلوبية ولا اكراه
ولا تفويض .

(١) ب : المعتزلة

(٢) بل لم يسمي ذكر نقل الاجماع عن الامام أحمد قبل هذا الموضع .
ولم أقف على ذكر الاجماع عن الامام أحمد في كتاب السنة ، وإنما
نقل منه الاجماع على أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن نفس
كتاب : طبقات الحنابلة ج ١ ص ٢٤، ٢٥، ٣١ .

(٣) انظر : الإبانة عن أصول الديانة ص ٤٧ .

(٤) انظر : الاعتقاد ص ١٠٦ .

(٥) انظر : شفاء العليل ص ٩٦ . ونقل هذا الاجماع أيضاً ابن أبي
حاصم في السنة ص ٦٣١، واللكايش في : رح أصول اعتقاد أهل السنة
والجماعة ج ٣ ص ٥٣٤ .

(٦) ب : الالامة

(٦) انظر ص ٥٩٧

(٨) ما بين القوسين سابق من : -

(٨) ب : لكان

(١٠) (١٢) انظر ص ٥٩٧

(١٠) (١١) ب : للمعلوم المستعمل

(و) يقيد هذا المعنى ما رواه الامام الشافعي رحمه الله من طريق جعفر بن محمد عن آبائه عن علي أنه قال في بيان القدر، أنه أمر بين أمرين لا جبر ولا تفويض ^(١) "فكأنه بين معنى هذا الحديث فهو لنفي الاستقلال دون نفي الاختيار، ويوضحه ما في حديث الشافعي رضي الله عنه بعد القول المذكور " أن السائل قال : يا أمير المؤمنين ان فلانا يقول بالاستطاعة وهو حافرك " قال " علي به " (فأقاموه) ^(٢) فلما رآه سل من سيفه قدر أربع أصابع، فقال " الاستطاعة تملكها مع الله أو من دون الله ، وإياك أن تقول أحدهما فترتد " ^(٣) قال " فما أقول يا أمير المؤمنين " قال : " قل أملكها بالله الذي ان شاء ملكنيها " رواه أبو نعيم في الحلية ^(٤) ويؤيده أيضا ما في حديث الحارث مند ابن صاكر عن علي كرم الله وجهه أنه قال " أيها السائل ألك مع الله مشيئة أو من دون الله مشيئة ، فان قلت ان لك من دون الله مشيئة اكتفيت بها من مشيئة الله تعالى / فان زعمت ان (لك) ^(٥) الحق الله مشيئة فقد ادميت مع الله شركا في مشيئتها أيها السائل ان الله يشج ويداوى (فمنه الدواء) ^(٦) ومنه الداء ما عقلت من الله أمره " قال " نعم قال علي : " الآن أسلم أخوكم ، توموا فما نحوه " ثم قال علي : " لو أن مندى رجلا لا من القدرة لأخذت رقبتة ، ثم لا أزال أجاؤها حتى أقطعها ، فانهم يهود

١٢٥ ب

(١) ب ، فكأنه و

(٢) انظر : مناقب الامام الشافعي للبيهقي ج ١ ص ٤١٦ - ٤١٧ .

(٣) ما بين القوسين ماقط من : ج

(٤) ب ، ج : فترتد فتضرب منك

(٥) لم أضاف على هذه الرواية في حلية الأولياء

(٦) سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٧) سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

هذه الأمة، ونما راها ومجوسها^(١)

و حارث^(٢) هذا من كبار الشيعة، فهو حجة على أهل مذهبه^(٣)

و لآخره شواهد، أحدها: ما رواه السلفي في انتخاب حديث الفراء من جعفر بن محمد عن آبائه عن علي كرم الله وجهه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " منغان من أمتي لا تنالهم شفاعتي المرجئة والقدرية والقدرية الذين يقولون لا قدر، وهم مجوس هذه الأمة، والمرجئة يفرقون بين القول والعمل وهم يهود هذه الأمة^(٤)."

ثانيها: ما رواه البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا، " منغان من أمتي لا سهم لهما في الاسلام المرجئة والقدرية، قيل وما المرجئة، قال الذين يقولون الايمان قول بلا عمل" قيل فما القدرية؟ قال: الذين يقولون ان الله لم يقدر الشر^(٥)؟

ثالثها: ^(٦) ما رواه ابن هدى عن أنس رضي الله عنه مرفوعا " القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا، ليس لهم في شفاعتي نصيب، ولا أنا منهم ولا هم

(١) انظر: تاريخ مدينة دمشق ج ١٢ ق ٣٥١

(٢) كذا في: أ، ب، ج. وفي ميزان الاعتدال ج ١ ص ٤٣٥: الحارث.

و هو: الحارث بن عبد الله الهمداني الأمور. قال ابن حبان: كان الحارث غالبا في التثبيح، وأهيا في الحديث، وقال أبو بكر بن أبي داود كان الحارث الأمور أنفع الناس، وأغرض الناس، وأحب الناس، تعلم الفرائض من علي. انظر: ميزان الاعتدال ج ١ ص ٤٣٦ - ٤٣٧. وقال ابن حجر في تقريب التهذيب ص ١٤٦: رمي بالزندقة، حديثه ضعف.

(٣) ب: مذهبه

(٤) لم أقف على هذه الرواية

(٥) في كتاب الاعتقاد ص ١٥٨: من ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: منغان من أمتي ليس لهما في الاسلام نصيب، المرجئة والقدرية. قال أبو عمر: سألت وكيعا عن المرجئة فقال: الذين يقولون الايمان قول. كذا بدون الزيادة التي ذكرها البرزنجي.

(٦) سابقا من: ب، ج

(١) مني

(رابعها) (٢) ما رواه الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنه " لعلك تبقى حتى تدرك قوما يكذبون بقدر الله بالذنوب على عباده ، اشتقوا كلامهم ذلك من النصرانية ، فإذا كان ذلك فابراً إلى الله منهم " (٣)

(خامسها) (٤) : ما رواه ابن أبي عامر عن جابر " مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله " (٥)

(سادسها) (٦) : لما روى هو عن (ابن) (٧) عمر مرفوعاً " يكون - يعني في هذه الأمة - مكذبون بالقدر إلا أنهم مجوس هذه الأمة " (٨)

في أحاديث كثيرة ذكرناها في أول هذا المبحث ، وفي كتابنا المسمى " بالماضي من الكدر في أحاديث القضاة والقدر " .

وبهذه الأحاديث تبين أن ما في حديث الأصبح من علي المار من أن الجبرية النافسين للاختيار القائلين بالجبر المعرفين القدرية الذين هم يهود هذه الأمة ونصاراها ومجوسها ليس من كلام أمير المؤمنين علي (كرم الله وجهه) (٩) بل هو (ما) (١٠) أدرجه بعض غلاة الشيعة أصبح (١١) أو من بعده (١٢) أو أن فيه تقدماً وتأخيراً ويكون مكانه بعد قوله " ولم يملك تفويضا " (١٣)

(١) تقدم ذكر الحديث في ص ٥٨٦

(٢) ب ، ج : و

(٣) ذكره البيهقي في مجمع الزوائد ج ٧ ص ٢٠٧

(٤) ب ، ج : و

(٥) تقدم ذكر الحديث في ص ٥٨٦

(٦) ب ، ج : و

(٧) ماقط من : ب

(٨) تقدم ذكر الحديث في ص ٥٨٦

(٩) ج : رضي الله عنه

(١٠) ب : بعض

(١١) أي أصبح بن نباتة

(١٢) ب : أول

(١٣) تقدم ذكر هذا الأثر في ص ٥٩٧

أى أن القول بالتفويض والاستقلال قول القدرية ، إذ القدر الصحيح أمر بين أمرين لا جبر ولا تفويض ، فزحزح عن محله وقدم اما عمدا أو سهوا .
وبالله التوفيق الى سلوك أقوم طريق .

والى هذا المعنى الذى حملنا عليه حديث الأصبغ أشار الشارح^(١) بقوله " أن الحديث لا يوافق شيئا من المعاني المذكورة " فان قلت لا يناسب ذكرت تلاوته كرم الله وجهه " وقضى رك ألا تعبدوا الاياه " ^(٢)فكان / القفاء ١٢٦
فى هذه الآية بمعنى الأمر التشريعي كما هو ظاهر " قلت " هنا دقيقة لكس يتنبه لها الا من فتح الى قلبه شيء من علوم باب مدينة العلم^(٣) ، وذلك أن من المقرر أنه لا يعبد الا الضار النافع ، ولوى زعمه ، لأن العبادة غاية الخضوع (ولا يخضع)^(٤) أحد الا لمن يفر أو ينفعه فى زعمه ، ولهذا كانوا يقولون انما نعبدكم ليقربونا الى الله زلفى^(٥) ويقول بعضهم^(٦) : " هؤلاء شفعاؤنا عند الله " ^(٧) - وهذا أبو غسان يقول يوم أحد : أمل هبل أنعمت فعال " ^(٨)قلو لا أنهم يظنون أن آلهتهم تنمرهم وتدفع عنهم لما مبدوهم ، فهم فى الحقيقة لم يعبدوا الا الله لأنهم مبدوا الضار النافع ، والشفيع عند الضار النافع وللمقرب عند الضار النافع ، فما مبدوا الا الله

(١) أى القونجي

(٢) سورة الاسراء : ٢٣

(٣) تقدم التعليق على هذه المسألة فى ص ٢٧٣

(٤) ب : و لا يغيره

(٥) سورة الزمر : ٣

(٦) ب : بعضهم ان

(٧) سورة يونس : ١٨

(٨) انظر : المغازى لابن شهاب الزهري ص ٧٨ ، و المغازى للواقدي ج ١ ص ٢٩٦

بواسطة^(١) أو بغير واسطة^(٢)، ومن هنا قالوا فيه معنى " الحمد لله " ان جميع
 المعامد لله، لأن النعم كلها^(٣) له، ثم قلنا أن حمد العباد كلها له فلموا أولم
 يعلموا، قصدوا أو لم يقصدوا^(٤) كذلك عبادة العباد كلها له، فلموا أو لم
 يعلموا، قصدوا أو لم يقصدوا^(٥)، فمدق^(٦) أن الله قضى وقدر أن لا يعبدوا إلا
 إياه^(٧)

فصل :

فان قلت لقد كشفت وأبنت وعلى فهم الصواب أعنت، ولكن ما تفعل بما
 نقله الحافظ ابن حجر في " توالي التأسيس بمعالي ابن ادریس " من الامام
 الشافعي رضي الله عنه أنه قال " القدرية اذا سلموا العلم خصموا " انتهى^(٨)
 ونقل الامام الرازي^(٩) عنه في مناقبه أنه قال (اذا)^(١٠) ناظرت القدری

(١) ب : بواسطة

(٢) ب : واسطة

(٣) ساقط من : ج

(٤) ب : لم يقصدوا فمدق

(٥) ساقط من : ب

(٦) ساقط من : ب

(٧) هذا الكلام على هذا الاطلاق فيه نظر ، ان العبد وان كان في زعمه
 يعبد الله ، فدعاؤه لغير الله ليقربه الى الله شرك بالله سبحانه ،
 فهو بذلك لم يعبد الله وحده ، ولذلك جاء النهي من اتخاذ الوساطة
 في العبادة بين العبد وبين الله . وعلى العبد أن يخلص العبادة
 لله ولا يعبد الله الا بما شرع .

(٨) انظر : كتاب توالي التأسيس ص ١١١ . وفيه : المعتزلة بسدل
 القدرية .

ولعل حصل هنا سقط في العبارة . ان لم يأت البرزنجي بجواب : ان ،
 بل انه سيأتي باستطراد كلامي لا حاجة اليه ، وهذا الاستطراد يستمر
 من هذه الصفحة الى آخر المبحث (ص ٦١٢) .

(٩) أ : الرازي ، وفي ب : الرازي . والمثبت من : ج

(١٠) ساقط من : ب

و ذكره في المواقف و شرحه " في الزام القدريّة الجبرية ، حيث قال " ثم ان هذا أى الذى ذكروه يعنى المعتزلة ، فهو لازم لهم أيضا لوجوه :

الأول : ان ما علم الله عدمه من أفعال العبد فهو ممتنع الصدور عن العبد ، والا جاز انقلاب العلم جهلا ، وما علم الله و جوده من أفعاله فهو واجب الصدور عن العبد ، والا جاز انقلاب العلم جهلا و لا (مخرج عنهما)^(٣)

لفعل العبد ، وأنه يبطل الاختيار اذ لا قدرة على الواجب و الممتنع ، فبطل حينئذ التكليف و اخوته^(٤) لابتنائهما على القدرة و الاختيار و بالاستقلال كما ذكرتم ، فما لزمننا في مسألة خلق الأفعال فقد لزمنكم في علم الله تعالى بالأمياء " ^(٥)

قال الامام الرازي " ولو اجمع عليه العقلاء لم يقدروا على أن يقدروا (٦)
على هذا الوجه حرفا الا بالتزام مذهب هشام (٧) هو أنه تعالى لا يعلم

(۲) انظر : مناقب الامام الشافعي للرازي ص ۷۷ ، ۷۶

(٤) پ، ج : أخواته

(٥) النظر : شرح المواقف للحرحاني ج ٣ ص ٥٠ - ٦٦

(۶) ب : پورنوا

(٧) أي هنام الجوابيكي، أحد زملاء الممتزاة

الأشياء قبل وقومها " انتهى كلام المواقف مع شرحه للسيد (١)

ثم قال السيد " واعتز عليه بأن العلم تابع للمعلوم على معنى أنهما يتطابقان ، والأصل في هذه المطابقة هو المعلوم ألا يرى صورة الفرس مثلاً على الجدار / إنما كانت (على) هذه الهيئة المضمومة ، لأن الفرس في حد نفسه هكذا ولا يتصور أن ينعكس الحال بينهما ، فالعلم بأن زيداً سيقوم غداً مثلاً إنما يتحقق إذا كان هو في نفسه بحيث يقوم فيه دون العكس ، فلا مدخل للعلم في وجوب الفعل ، وامتناعه و سلب القدرة والاختيار ، والالزام أن لا يكون تعالى فاعلاً مختاراً لكونه عالماً بأفعاله وجوباً وهدماً " انتهى كلام السيد (٢)

والمعترض الذي أشار إليه لعله الطوسي ، فإنه قال في تجريده في مبحث العلم وهو تابع للمعلوم ، بمعنى أمالة موازنة في التطابق ، فزال الدور " انتهى (٤)

قال شارحه المحقق القوشجي : إشارة إلى مبحث بين المعتزلة والأشاعرة ، وذلك أن الأشاعرة لما استدلوا على كون أفعال العباد اضطرارية بأن الله تعالى عالم في الأزل بمصدورها منهم ، فيستحيل انفكاكهم عنها لامتناع خلاف ما علمه تعالى ، فكانت لازمة لهم ، فلا تكون اختيارية . وأجابت المعتزلة أن العلم تابع للمعلوم ، ولا تكون ملة له . قالت الأشاعرة : لا يجوز أن يكون العلم الأولي تابِعاً لما هو متأخر عنه ، فإنه مستلزم للدور . فأجابوا عنه :

(١) أي السيد الشريف الحرجاني . وانظر : شرح المواقف ج ٣ ص ٥٠ - ٦٦

(٢) سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٣) انظر : شرح المواقف للحرجاني ج ٣ ص ٦٦

(٤) انظر : كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد ص ١٧٥

بأننا لا نعني بالتابعية هنا^(١) التأخر حتى يلزم الدور، بل نعني بها أصالة موازنة في التطابق ببيان ذلك أن كل واحد من العلم المعلوم موازن للآخر، لأنهما متطابقان، فكان كل واحد منهما وزن بالآخر، فتوازننا أي توافقا (في الوزن)^(٢) والأصل في هذا التطابق هو المعلوم، لأن العلم حكاية من المعلوم ومثاله، فنسبته إليه كنسبة صورة الفرس المنقوشة على الجدار إلى ذات الفرس، فكما يصح أن يقال إنما كانت الصورة هكذا لأن ذات الفرس هكذا، ولا يصح أن يقال إنما كانت ذات الفرس هكذا، لأن صورة الفرس هكذا، كذلك يصح أن يقال إنما علمت زيدا شريرا لأنه كان نفسه شريرا، ولا يصح أن يقال كان زيد في نفسه شريرا لشيء علمته شريرا . فالله تعالى إنما علمهم في الأزل، كذلك، لأنهم كانوا فيما لا يزال كذلك لأن^(٣) الأمر بالعكس حتى يتم دليل الأثارة " انتهى (٤)

وهذا كله أخذه من حاشية العيد المحقق لشرح التجريد للأبهياني بلفظه^(٥) قال شيخنا المحقق الكوراني^(٦) "هذا التطابق إنما يتصور في علم الممكن الحصولي، وأما علم الواجب تعالى الحضورى فلا يتصور فيه التطابق لهذا المعنى، لأنه لا حاضر في الأزل حينئذ من الممكنات لا من الموجودات ولا من المعدومات، وما لا وجود له في الخارج ولا في الأذهان لا شيء محض،

(١) ب، ج : منها

(٢) ما قط من : ب

(٣) ب، ج : لأن

(٤) لم أقف على قول القوشجي في شرح التجريد، إلا أن يكون في نسخة أخرى .

(٥) لم أقف على هذا الكتاب .

(٦) تقدمت ترجمته في ص ٦

و لا صورة للآشياء المحض حتى ترتسم في غيره . نعم من يقول بأن المعدوم
شئ و ثابت في نفس الأمر بمعنى علم الله تعالى يمكنه أن يقول ذلك،
فيكون معنى قولهم " العلم تابع للمعلوم " أنه متعلق بالمعدوم في الخارج
والذهن الثابت في نفس الأمر (بذلك ^(١) المعنى و هي الماهيات المعدومة
المتميزة في أنفسها الثابتة في نفس الأمر) ^(٢) بأن المعنى السابق و كاشف
لما هو عليه من مقتنيات استمداده الذاتي، وهذا بناء على أن (الحق) ^(٣)
أن علم الله (إضافة) ^(٤) لا ارتسام كما ذهب إليه ابن سينا ^(٥) في الإشارات ^(٦)
بل و في الشفا .

وقد أقر بكون العلم إضافة صاحب التجريد في الهيات التجريد حيث

قال : " و لا يستدعي العلم صوراً متمايزة للمعلومات عنده ، فان الشارح
القوشجي قال " أنه جواب من قول من قال ان العلم صور مساوية للمعلوم
مرتسمة في العالم ، و اخفاء في أن صور الأشياء المختلفة مختلفة ، فيلزم
بحسب كثرة المعلومات كثرة الصور في الثبات لأحدى من كل وجه ، وان تقرير
الجواب أن علمه تعالى بالأشياء ليس بارتسام صور الأشياء فيه بل بحفوز
الأشياء أنفسها عنده " انتهى . ^(٧)

(١) ماقط من : ج

(٢) ما بين القوسين ماقط من : ج

(٣) ماقط من : ب

(٤) سواد في : أ ، و المثبت من : ب ، ج

(٥) هو : الحسين بن عبد الله بن سينا ، فيلسوف ، من أهل دموه الحاكم
المبيدي ، مات سنة ٤٢٨ هـ . انظر : و غيات الأمان ج ١ ص ١٥٢ ، ميزان
الاعتدال ج ٢ ص ٦٢

(٦) ب : الإشارات

(٧) لم أقف على هذا الكلام فيما اطلعت من كتاب شرح التجريد للقوشجي ، ولعله
في نسخة أخرى من الكتاب .

قال شيخنا المذكور " المعلومات ان أريد بها الموجودات في الخارج يمتح أن يكون العلم الأتلي حضوريا عنده ، لأن الله تعالى فاعل با لاختيار عنده أيضا ، فإنه قال في التجريد " وجود العالم بعد عدمه ينفي الإيجاب " (١) وصرح في شرح الاشارات في غير ما موضع بأنه تعالى فاعل با لاختيار ، وكل فاعل با لاختيار لابد من تقدم علمه بما يريد ايجاده على الابد ، ولا موجود من الممكنات في الخارج قبل الابد ، فلا تكون الموجودات حاضرة عنده تعالى أولا ، فلا بد أن يراد بها الماهيات المعدومة (٢) المتميزة في أنفسها الثابتة في نفس الأمر ، وأما ان أريد به ما ذكره في فصل الأقراض من التجريد كما مر ذكره ، فهو مع كونه مناقضا لما ذكره في الهيئات التجريد من أن العلم الأتلي حضوري " (٣) و مناقيا لما اختاره في شرح الاشارات (٤) غير مفيد لدفع (اعتراض الأسماء من (٥) المعتزلة الذين (مذهبهم) (٦) أن يكون العبد مجورا في اختياره) (٧) لأنهم (٨) يقولون بارتسام ، فلا يمتح أن تكون الأمور الحاصلة علما مندهم لأنهم ينفون زيادة العلم و بقية الصفات السبع فكيف يقولون بعلوم لانهاية لها زائدة ، و للمعلومات ، لأنها لا تمتح أن تكون قديمة لأن العالم حادث و لاحادثة ، لأنها أطراف التمديدات الأتلية ، (ولا عند) (٩)

(١) انظر : كشف المراد شرح تحريد الاعتقاد ص ٤٨

(٢) ج : المعدومة

(٣) ب : حضوري

(٤) ج : الاشارات

(٥) ب ، ج : الاعتراض

(٦) ب ، ج : اختار مذهبهم

(٧) ساقط من : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٨) ساقط من : ب

(٩) ب : و لا عندنا

الأشارة لأهم قالوا " ان ذات العلم واحدة ، وانما التعدد في تعلقاته التي هي الإضافات فيجوز لاتناهيها^(١) .

ولذلك أن هذا القول من القائل بحدوث العالم النافي للوجود الذهني^(٢) قول بأن أطراف الإضافات الأولية معدومات متميزة^(٣) وكذلك قال في شرح المواصف " الاضافة تتوقف على الامتياز الذي لا يتوقف على وجود المتطيزين لا في الخارج ولا في الذهن ، و على فرض صحة الارتسام لا يكون ذلك دافعا للافتراض عن المعتزلة أيضا^(٤) (لأن المور)^(٥) المرتسمة حكاية عن المعدومات الثابتة ، والموازن الأصيل هو المعدومات الثابتة ، لأن المور فائضة على

مقتضى استعداداتها الثابتة لا الموجودات الخارجية ، لأهم انما حكموا / ١٢٢ ب (بفرميتها في المطاب)^(٦) لقولهم انها حكاية عن المعلوم ومثاله .

وظاهر أن كونها حكاية ومثاله يتوقف على كون المعلوم متميزا عند العالم قبل الحكاية ، لتمح حكايته بالتمور ، وذلك يوجب تقدم المعلوم على المثال والحكاية بالذات في العلم الأولي ، ولا تقدم بالذات للمعلوم الخارجي على الصور المرتسمة في العلم الأولي ، وانما التقدم لما هيأتها المعدومة الثابتة المتميزة الحاضرة في العلم (أزلا)^(٧) ، فلها الأمانة في المطابقة لا للموجودات الخارجية لأنها بارزة أيضا على مقتضى استعداد ما هيأتها

(١) كذا في جميع النسخ ، والعبارة غير واضحة

(٢) ب : الذهني

(٣) سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٤) ماقط من : ج

(٥) ماقط من : ب

(٦) ما بين القوسين سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٧) ب : زلا

المعدومة الغير المجعولة . فيصح أن يقال في الطبيعيين والعاصيين فيما لا يزال ،
 انما علمهم الحق تعالى في الأزل ، كذلك لأهم كانوا في ثبوتهم الأزلي كذلك ،
 ولا يصح أن يقال انما علمهم الحق تعالى في الأزل كذلك ، لأهم كانوا فيما لا
 يزال كذلك في كونهم في الأزل ، (كذلك) ^(١) في ثبوتهم بمقتضى استعدادهم الذاتي
 لا بالعكس ، لأن المجعول لا يميز سببا لغير المجعول ، فالعكس يستلزم الدور .
 واذا كان الموازن الأصيل في التطابق هو المعدومات الغير المجعولة
 لم يفد القول بكون العلم فرما في المطابقة ، لأنه حينئذ يكون فرما لما
 هو فرع في المطابقة للمعدومات الثابتة ، فما قاله السيد تبعا للتجريد
 وتبعه القوتجي في بيان المطابقة و حديث سورة الفرقان فيه بحث واضح
 لما مرّ أن كون العلم حكاية عن المعلوم و مثالا له يقتضي تقدم المعلوم
 عليه بالذات في الأزلي و بالزمان في الحوادث ولا تقدم في الأزلي الا للمعلوم
 الثابت ، فلا يكون العلم تابعا للموجود الخارجي و فرما في المطابقة ، يظهر
 أن حال المطابقة يختلف بتأخر وجود المعلوم من وجود العلم و بتقدمه
 عليه ، و ظهر أن ما نقله الامام عن الأئمة ^(٢) معللا به كلام الامام الشافعي
 مما حاصله أن العباد مجبورون في اختيارهم لأفعالهم لأن الله تعالى علم مدورها
 منهم فيما لا يزال في مقتضى استعدادهم فيستحيل انفكاكهم عنها لامتناع خلاف
 ما علم الله ، لأن ما علم الله هو المراد منهم مراعاة للحكمة ، وما شاء
 الله كان وما لم يشأ لم يكن بالنسبة والاجماع ، فيكونون مجبورين في اختيارهم
 كلام حق وقول صدق ومقد صحيح ، وأما قولهما ("وأجاب المعتزلة منه بأن
 العلم تابع للمعلوم" ففيه أن تفسير كونه تابعا بكونه فرما في المطابقة) ^(٣)

(١) ساقط من : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(٢) ب : الشافعية

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ب

لا يدفع الدور، لأن فرعيته في المطابقة محلل بكونه حكاية عن المعلوم و مثلاً له هو ذلك يقتضي تقدم المعلوم من العلم بالذات على الحصولي القديم لسو كان القديم حصولياً، كما (زعموا) ^(١) ولا تقدم بالذات إلا للمعدوم الثابت كما مرّ مراراً، (لا) ^(٢) للموجود الخارجي، فمخّ ما نقله من الأشاعرة من قولهم "كيف يجوز أن يكون علمه الأولي تابعا (لما) ^(٣) فهو متأخر (منه) ^(٤) فإنه يتلزم الدور بالنظر إلى كون العلم ^(٥) صورة وجود معلوم تكون تلك الصورة حكاية عنه و مثلاً لأنه يقتضي تقدم المعلوم الخارجي على العلم و لا تقدم عليه الأولي لشيء من الممكنات، و أما بالنظر إلى كون العلم اضافة و حضورياً كما هو التحقيق فلا يحتاج / (إلى ذلك) ^(٦) إنما يتوقف على ثبوت الماهيات ١٢٢٨ المعدومة المتميزة في أنفسها كما مرّ فإن الله (تعالى) إنما عليهم في ^(٧) الأول كذلك فيما (لا يزال) ^(٨) لكونهم في ثبوتهم المقدم بالذات على العلم كذلك بمقتضى استعدادهم الذاتي، فهو الأصل في المطابقة، فالعلم على هذا تابع للمعلوم الذي هو المعدوم الثابت، بمعنى تأخره عنه بالذات، وبمعنى كونه فرعاً في المطابقة و ليس تابعا للموجود الخارجي، لا بمعنى التأخر و لا بمعنى الفرعية في المطابقة، بل الموجود في الخارج أيضاً مستحال للمعدوم الثابت، لكونه بارزاً على طبق استعدادهم، و كلام الأشاعرة لا يأبى هذا المعنى، فإن العلم عندهم ليس صورة حاملة بل صفة ذات اضافات، كما

(١) ج : كما زعموه كما تبين

(٢) أ ، ج : لا، والمثبت من : ب

(٣) ماقط من : أ . والمثبت من : ب ، ج

(٤) ماقط من : ب

(٥) ب ، ج : العلم ارتباطاً كما علمت من استلزام كون العلم

(٦) ب ، ج : لذلك

(٧) سواد في : أ . والمثبت من : ب ، ج

(٨) أ : لا يزال ، والمثبت من : ب ، ج

بحقه الامام الرازي وغيره^(١) وأطرافها معدومات متميزة في أنفسها، فلا يمتح تفسير بتبعية العلم للمعلوم بكونه فرما في المطابقة، بل بما مر من كونه متعلقا بالمعلوم كاشفا له على ما هو عليه من مقتضى استعداد، وانما تصح المطابقة بين المعدوم الثابت والموجود في الخارج، والثاني تابع للأول بكونه متأخرا عنه، وفرما في المطابقة لما مر من كونه بارزا على طبق استعداده^(٢)

وأما في الشرح الجديد للتجريد من قوله " فان قيل حاصل هذا الكلام أن العلم تابع لمعلومه فلا يكون ملة له، وحينئذ يلزم أن لا يكون فعليا أملا"^(٣) أقول :

التابعة^(٤) الذي ذكرناه من أن الله انما علمهم كذلك، اللهم كانوا فيما لا يزال كذلك، انما يجرى في المعلوم التصديقية^(٥) التي لابد لها من واقع تطابقه، فان المطابقة والأشالة فيها (يعنى)^(٦) الذي ذكرناه، انما يتمور فيما بينها وبين الواقع الذي هو معلومها، والعلم الفعلي انما يكون تصورا " انتهى . (٧)

فاحترضه شيخنا أيده الله " بأنهم قالوا الحكم اذا كان طرفاه غير موجودين في الخارج تكون صحته بمطابقته لنفس الأمر، لا لما في الخارج ولا لما في الأذهان . وقد تبين فيما قدرناه أن نفس الأمر غير الأذهان وغير

(١) ب : غير

(٢) ج : استاده

(٣) الشرح الجديد للتجريد هو شرح علي القوثجي . انظر : كشف الخيون ج ١ ص ٢٤٨

(٤) ب ، ج : التابعة بالمعنى

(٥) ب : التصديقية

(٦) ج : بالمعنى

(٧) ب : انتهى

(٨) أي ابراهيم الكوراني

الخارج ، فالحكم الأولي بأن هذا المعدوم الثابت مستعد لأن يكون مطيعا لما لا يزال من أنه منكشف محكوم عليه بما ذكره ، مطابق بالكسر ، و من حيث أنه مستعد من غير اعتبار كونه منكشفاً محكوماً عليه مطابق بالفتح ، فالواقع الذي هو معلوم العلم التمديقي الأولي إنما هو للمعدوم الثابت المستعد من حيث هو كذلك لا الموجود في الخارج و لا الموجود في الأذهان ، فالعلم الأولي فعلى في التمور و التمديق " انتهى (١)

وأقول :

أن هذا خروج من المقصود ، فإن من المعلوم أن القائلين بالارتسام ، وأن العلم هو الصورة الحاصلة في الذهن لم يحسوا العلم بالتمديق ، بل قسموه إلى التمور و التمديق ، والدليل على أن التمور علم قولهم " كمورة الفرس المنقوشة على الجدار ، فإن كون صورة الجدار على مثال الفرس الحقيقي ، و حكايته له غير الحكم بأن هذا يحاكي ذلك ، والأول هو التمور ، بل التمور هو مثال الفرس المنقوش والثاني هو التمديق ، بل نقول إن الحق أن العلم هو التمور فقط ، وأن التمديق هو الحكم المشروط بالتمور ، والدليل على ذلك من وجوه :

أحدها : أن العلم إما من مقولة الكيف ، قلنا إن الصورة الحاصلة ، (وإما من) (٢) مقولة الأفعال ، إن قلنا إن حصول الصورة ، إما من مقولة الأمانة إن قلنا هو الاكتشاف و التمديق من مقولة الفعل قولاً واحداً ، وليس مقول الفعل شيئاً من تلك المقولات .

(١) لم أقف على مصدر قول الكوراني الذي ذكره البرزنجي

(٢) سواد في : أ ، والمثبت من : ب ، ج

(والثاني)^(١) : ان التصديق لو كان علما لزم أن يكون للعلم حقيقتين متباينتين باعتبار نوعيه ، أحدهما واحد من تلك المقولات الثلاث ، والثاني مقول الفعل .

وثالثها : ان العلم القديم محيط بكل شيء ، والتصديق متعلق^(٢) بالنسبة الحكيمة فقط ، لما صرحوا به في الميزان^(٣) من أن التصديق تصورات ثلاثة وحكم ، ولو كان العلم هو التصديق لزم أن لا يكون علمه تعالى محيطا ، بخلاف التصور ، فانه يتعلق بالنسبة الحكيمة أيضا باعتبار تصورها .

وقد صرح العلامة الشيرازي^(٤) في شرح الاسراق^(٥) : أن العلم حقيقة هو (التصديق)^(٦) وان تسمية التصديق علما مجازا ، واذا كان كما ذكرنا ، فتخصيص^(٧) المطابقة والموازنة بالتصديق خروج عن المقصود ، ويلزم منه أن لا يكون علمه تعالى بأكثر الأشياء ، مطابقا لما علمت أن دائرة التصور أوسع ، ومتعلقاته أكثر .^(٨)

وبالله التوفيق .

(١) ب ، ج : وثانيها

(٢) ب : متعلقة

(٣) ج : الميزان

(٤) تقدمت ترجمته ج . ٤٣٠

(٥) ب : الاسراق

(٦) ب ، ج : التصور

(٧) ج : التخصيص

(٨) وهذا الانتطراد الكلام المطول (ابتداء من ص ٦١٦) خروج عن مقصود رسالة النوافذ للروانض ، ولا حاجة اليه .

خاتمة

قد علمت مما مر من الأحاديث أن القدرية كما قال أمير المؤمنين علي
 وابن عباس وأنس وغيرهم من المحابة بهل كما قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فإن الأحاديث أكثرها مرفوعة، هم الذين يقولون لا قدر، وأن الشر
 من إبليس وأنهم يخلقون أعمالهم، وأنهم يهود هذه الأمة ونصارا ههنا
 ومجوسها^(١) أو معلوم أن اليوم لا يوجد من هؤلاء إلا الشيعة الزيدية
 والامامية، فإن المعتزلة قد انقرضوا^(٢) وأن الامامية أشد الطائفتين
 إنكارا للقدر، وأنه لابد أن يكون في القدرية مشابهة وارث من كل
 واحد من هؤلاء الطوائف الثلاثة، أعني اليهود والنصارى والمجوس .
 فلنذكر مشابهة هؤلاء الامامية الشاهية لكل واحد من هؤلاء^(٣) (في) (تكملة).

(١) انظر ص : ٥٨٦

(٢) ولعل مراد المؤلف انقراضهم من حيث التمزج بالانتماء إلى الاعتزال،
 إذ يوجد - وإلى العصر الحاضر - من يسير على طريقة المعتزلة،
 ومن هؤلاء الذين يحكمون عقولهم في فهمهم لنصوص الكتاب والسنة .

(٣) ب : قفي

الفصل الأول : في مشابهتهم وارثهم لليهود

فمنها أن اليهود، كما منح منه صلى الله عليه وسلم قوم بهت^(١) يأتون بالبهتان . وهؤلاء كذلك يسيبتون المحابة أجمعين، أما من عدا علي بن أبي طالب فيرمونهم بالظلم والمداوة والارتداد وغيرها ، وأما علي فيرمونه بالخوف والخور والعجز وغير ذلك، والعياذ بالله .

ومنها أنهم يسيبتون المديقة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها بالافك، فانهم كما مر، رموها بالفاحشة، وجلوا عليا رضي الله عنه ممن خاض في أمرها، سبحانه هذا بهتان عظيم، كما رمت اليهود مريم عليها السلام بالفاحشة .

فما أتم مشابهتهم بهم وما أقواها .

(و منها أن اليهود قالوا ان ديننا بنت يعقوب خرجت وهي مذراة، فراها

مشارك من عبدة الأوثان وهو / شحم بن حصور، فوقع عليها واغتربها، وأزال بكارتها، وأنزل العار بأبيها نبي الله يعقوب، حاشاه من ذلك، وكذلك هؤلاء قالوا ان ممر اقمب بنت علي أم كلثوم بنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأغرمها، وأنزل العار بأبيها بل ورسول الله صلى الله عليه وسلم . نعوذ بالله من هذا الكفر والضلال)^(٢)

(١) انظر : صحيح البخاري (مع الفتح) ج ٦ ص ٣٦٢، المصنف للإمام أحمد ج ٣ ص ١٠٨ . وليس هذا حديثا عن رسول الله، وإنما هو قول عبد الله ابن سلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٢) انظر ص : ٢١٦

(٣) ما بين القوسين ماقط من : ب و ج . وانظر : رسالة في الرد على الرافضة للإمام محمد بن عبد الوهاب ص : ٤٣ .

و منها أن الدجال يخرج من بلدهم أصبهان،^(١) وأنها كانت قديما مسكن
(اليهود)،^(٢) وأنه كان اسم أصبهان في قديم الزمان اليهودية^(٣) وفيها
اختفى ابن المياد، وهو اما الدجال واما من أعيان أتباع الدجال على
قول آخر^(٤)

و منها أنهم يتبعون الدجال ، فقد ورد في الحديث أنه يتبع
الدجال سبعون ألفا من يهود أصبهان، عليهم التيجان.^(٥) وورد أن من
في قلبه مثقال ذرة رضي بقتل عثمان فإنه يتبع الدجال أن أدركه، وإن
لم يدركه يؤمن به في قبره^(٦) و معلوم أن كل رافضي فهو رافض بقتل عثمان .
و منها أنهم يقيمون لحام أو يخلقونها ، ويوفرون شوارعهم . وقد
ورد في الحديث أن اليهود يحفون اللها و يعفون الشوارع فخالفوهم أنتم ،
فامفوا اللهي واحفوا الشوارع^(٧) خالفوا السنة ووافقوا اليهود

في الأمرين جميعا .

- (١) انظر : فتح الباري ج ١٣ ص ٢٢٨ .
- (٢) ما بين القومين ما قط من : أ ، واليه من : ب و ج .
- (٣) انظر : معجم البلدان ج ١ ص ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ . فتح الباري ج ١٣ ص ٢٢٨ .
- (٤) الجزم بأن ابن المياد الدجال أو أنه من أعيان أتباع الدجال ليس
بمستقيم لعدم ورود دليل قاطع يدل على ذلك . انظر : فتح الباري
ج ١٣ ص ٢٢٥ .
- (٥) رواه مسلم في صحيحه ج ٤ ص ٢٢٦ ، وفيه : الطيالة بدل : التيجان ،
ورواه الامام أحمد في المسند ج ٢ ص ٢٢٤ عن أنس بن مالك ، قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : يخرج الدجال من يهودية أصبهان معه سبعون
ألفا من اليهود عليهم التيجان .

- (٦) كذا في جميع النسخ . وهذا أثر من حذيفة رضي الله عنه أورده ابن
مساكر في تاريخ مدينة دمشق ج ١١ ص ٢٨٧ . وفيه : قتله بدل قبره ،
وفي " تاريخ دمشق " لابن مساكين بتحقيق سكتة الشهابي ص ٤٥٩ : فترة .
- (٧) انظر : مسند الامام أحمد ج ٢ ص ٢٥٦ . وانظر أيضا : صحيح البخاري مع
الفتح ج ١٠ ص ٢٤١ ، ٢٥١ . وصحيح مسلم ج ١ ص ٢٢٢ .

و منها أن اليهود مسخوا قردة و خنازير كما نطبقه القرآن (١) و الأحاديث الصحيحة (٢) وقد قال صلى الله عليه وسلم " أن يكن في أمتي خسف و مسخ ففي المكذبين بالقدر " (٣) و هؤلاء قد مسخ منهم ما قردة و خنازير، بل قد جرب كثيرا، أنهم اذا ماتوا مسخوا خنازير و أنه نبش قبور كثيرين منهم، فوجدوا قد مسخوا خنازير في قبورهم (٤) و سأحكي لك ذلك، فاستمع لما أقول :

ذكر في المنهج الجلي في شيوخ السراج الحنبلي بسنده (٥) عن الشيخ ممر بن الزغب (٥) و كان من الأكابر، قال ، كان بالمدينة فقير مجاور يعني نفسه ، و إنما كان يسوّى و يستتر بذكر الفقير، فقدم عليه أصحاب (له) (٦) فقرا ، فقالوا : نحن على فاقة ، فاسأل لنا ما نقتات به " فاعتذر اليهم ، ولم يكن من عاتقه السؤال ، فلم يعذروه لكان ضرورتهم ، فأجابهم ، و خرج السبي البقيع (٧) فوجد جماعة بقبة العباس و الحسن رضي الله عنهما ، من الشيعة يمنعون ما جرت به عادتهم أن يفعلوه في ذلك اليوم ، فوقف عليهم ، و ذكر لهم شأن الفقراء ثم قال " اسأل لهم بحب أبي بكر ما سألوه " فقال له أحد الجملة " اجلس " فجلس حتى اذا قفوا وظيفتهم (٨) قام الرجل الذي أمره

(١) سورة المائدة : ٦٠ ، سورة الأعراف : ١٦٦

(٢) تقدم ذكر هذه الأحاديث في ص ٥٨٥ - ٥٨٦ .

(٣) تقدم تخريج هذا الحديث في ص ٥٨٧ . و انظر أيضا : مجمع الزوائد ٢٠٢/٧

(٤) لم أقف على هذا الكتاب و على الفند المذكور .

(٥) لم أقف على ترجمته .

(٦) طاقط من : ج

(٧) في ج : و خرج السبي البقيع و كان يوم عاشورا الذي تجمع فيه الامامية

لقراءة المصراع

(٨) ب : وظيفهم .

(٩) هذه الحكاية تحتاج الى أدلة محيطة لإثبات صحتها ، و إلا فمجرد الحكاية

لا تمنع أن يكون دليلا على صحة هذه الوقائع .

بالجلوس واستتبعه ، فتبعه حتى وصل الى نار كبيرة ، فأمره بالدخول ، فدخل
ثم رقى الى علو الدار واستتبعه ، فتبعه ، فأمره بالجلوس ، فجلس ، ثم خرج
فمكث غير بعيد ، ثم رجع و معه عبدان أسودان ، فأمرهما ، فقرباه ضرب من
يريه قتله ، ثم قال (١) " اقطعا لسانه ، واغلقا عليه الباب (٢) " وقد فترت أظفاره
و قاب حسه ، حتى كان الليل فتحو منه واحتملوه و رموا به على قارصة
الطريق . فوجد الفقير في نفسه رمقا ، فوصل به الى المسجد ، ووقف على النبي
على الله عليه وسلم ، / فشكى عليه حاله و ما جرى عليه (٣) و أخذته سنة ١٢٩ ب
ثم استيقظ ، و قد زال منه كلما كان يجده من ألم و غيره ، (و ما دلسا)^٤ كما
كان ، فصار على حاله الأول في محته و قوته . فلما كان في العام القابل ، فني
مثل ذلك اليوم ، فعرض له بعض الفقراء ، و سألوه مثل ذلك السؤال ، و اعتذر
اليهم ، فأبوا الأسئلة ، فأجابهم ، و خرج الى البقيع الى القبة المذكورة ،
فوجد جمعا على مثل تلك الهيئة ، فسأل بحب الشيخين كسؤاله الأول ، فقال
له شاب " اجلس " ^٥ فجلس ، حتى قضا و طيفتهم ، ثم قام ذلك الشاب ، و استتبعه ،
فتبعه الى تلك الدار بعينها ، فأمره بالدخول ، قال " فتوقفت ثم هزمت ، فدخلت
معتمدا على الله عز و جل ، قال هارون (٦) " كان الشيخ يقول تارة " فتبعته
و سرت معه ، و دخلت معه الدار " ، و تارة يقول " فتبعه الفقير ، و سار معه
و دخل معه الدار " . ثم رقى الى ذلك العلو بعينه ، و أمره بالجلوس ، فجلس ، ثم

(١) ج : قالا

(٢) في حاشية ب : ثم قال له : اخرج الى الذي طلبت أجله يرد عليك

المائل . (كذا ، و العبارة غير واضحة المعنى) .

(٣) الشكوى الى الميت . في قبره مما لا يجوز فعله ، اذ الميت لا ينفسح

و لا يفر ، بل الشكوى الى الله ، فهو الفاعل النافع ، و هو الميسر

العليم ، الغفور الرحيم . (٤) سواد في : أ ، و المثبت من : ب و ج

(٥) في حاشية ب : احس حتى تفرغ و لك ما تطلب

(٦) لم أقف على ترجمته .

قدم طعاماً^(١)، وأذا بقرد قد خرج من خزانة، فقال له " ما شأن هذا القرد ؟
 " قال " وتكتم علينا الخبر " ^(٢) قال " نعم " قال هذا أبونا ، اتفق له فسي
 العام الماضي مع فقير ما هو كذا وكذا " ورمى عليه القصة بعينها ، ثم قال
 " ولا شك أنك ذلك الفقير ، فإن من صفاته نيك ما يدل أنك هو " قال " قلت أنا
 هو ، ثم ما كان من أمره " قال " ثم إنه بعد أن خرج الفقير ورمى به ،
 جلس مع أمنا زوجته على فراشه على العادة ، فبينما هما يتحدثان زمق
 زمقة منكرة ، فإذا هو كما ترى ، فقمنا إليه واحتفظنا به ، وأشعنا أنه مريض ،
 حتى إذا كان في بعض الليالي ، أشعنا أنه مات ، ووجدنا إلى جذع ، فكفناه
 وحملناه ليلاً إلى المقابر ، فدفعناه . فهذا ما كان من أمره ، وأما نحن فتبنا
 إلى الله عز وجل ، وهذه والتي ينبغي أن تتحدث معك ، وتحدثك بحديثه " .
 فامتدح من حديثها وأبى ، وقال " تكون ^(٣) من وراء حجاب وتسمع حديثها " .
 وحدثت بحديثه ، وأخبرته بما جرى عليه ، وبتوبتهم ^(٤) .
 والله أعلم .

[وروي المستغفرى^(٥) عن عبد الله بن شداد^(٦) أنه حدثني مسجد
 بواسط وقال " وجهنا ثلاثة نفر " أو قال " وجه ثلاثة نفر إلى غطريف^(٧)

- (١) ب : ثم قدم طعاماً ، وجعل يؤكلني ويحتزني .
 (٢) في حاشية ب : فقال لي : إن حلفت أن لا تخبر أحداً أخبرتك . فحلفت .
 (٣) أ و ج : يكون ، والمثبت من : ب .
 (٤) هذه الحكاية تظهر عليها النكارة ، لما اشتملت عليه من الشكوى إلى الرسول
 في قهره ، ومن المعلوم أن الاستعانة بالأموات ودعاهم من الشرك بالله ،
 ولما اشتملت أيضاً من الأمور المتغربة جداً .
 (٥) هو جعفر بن محمد المستغفرى ، فقيه له اشتغال بالتاريخ ، مات سنة ٤٣٢ .
 انظر : هدية العارفين ج ٥ ص ٢٥٣ ، الأعلام ٢ ص ١٢٨ .
 (٦) لعنه : عبد الله بن شداد المدني ، فإنه كان من تجار واسط . صدوق ،
 من الخامسة . تقريب التهذيب ص ٣٠٧ .
 (٧) غطريف : سيد . انظر : لسان العرب ج ٩ ص ٢٧٠ .

باليمن، وكان فينا رجل من أهل الكوفة ينال من أبي بكر ومعر، فنهيناه
 فأبى فلم نجد بداً من احتمال ذلك للمحية، حتى نزلنا أوائل اليمن، فنزلنا
 فعرسنا فلما كان عند الحلة^(١) توفأنا، والكوفي نائم، فأيقظناه،
 فانتبه، فقلنا له " توفأنا قال هيها، قد حيل بيني وبينكم " قلنا " وكيف
 ذلك " قال " ناديتوني ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على رأسي
 وهو يقول " يا فاسق، قد خراك، قد مسخت في هذا القول. " قلت " ويحك هذا
 نزغ من الشيطان، قم توفأنا " فجلس، فبدأ في أطراف أبهاميه، فصار رجلي
 ترد إلى ركبتيه ثم إلى حنجره، ثم صار إلى صدره، ثم صار إلى فوق رأسه،
 فإذا هو قرد، فأخذناه وهددناه^(٢) على القتب، فعرسنا، فلما كان قبيل المغرب
 أو حين غابت الشمس إذا نحن برابية عليها عدة قمرود، فلما بصرت بها / ١٣٠
 اضطرب، فانقطع رباطه، ثم وثب، فخالطها ثم أقبل وأقبلت معه القمرود،
 فألقى على ذنبه ينظ في وجوها وميناء ينهلان سامة، ثم أدبرت القمرود -
 فتبعها، فلما قدمنا على الطريق (ف)^(٣) الطومار واسمه فيه، قال
 " أين الرجل الثالث " قلنا " أنه كان من أمره كيت وكيت " فقال " إلى النار
 إلى النار مرة أو مرتين . ذكره الشيخ البارسا في فصل الخطاب^(٤) - (٥)
 وروى بعض المالعين، قال " كنا في سفر مع نفر، وكان فينا رجل ينال من
 الشيفين، فكنا ننهيه فلا ينتهي، فبينما نحن نزول وقد نام، ذلك الرجل، فإذا هو

(١) هكذا، وفي النواقيض لظهور الروايف ق ١٨٦ أ: الرحلة .

(٢) كذا في : أ، وفي النواقيض لظهور الروايف ق ١٨٦ أ

(٣) ما بين القوسين مواد في : أ، . وفي : النواقيض لظهور
 الروايف : فدفعنا إليه

(٤) هو محمد بن محمد بن محمود الحافظي، المعروف بخواجه البارسا . له
 كتاب : فصل الخطاب لوصول الأغنياء، مات سنة ٨٢٢ هـ . انظر في هديسة
 العارفين ج ٢ ص ١٨٣ .

(٥) ما بين القوسين المعكوفين ماقط من : ب و ج . والقمة ذكرها

ميرزا مخدوم في النواقيض للروايف ق ١٨٦ أ

قد انتبه وقال، "أوملوا مخلصاتي إلى أهلي وافعلوا كذا وكذا، فإن الأبعد الآن يفارقكم" قلنا "ما شأنك" قال الآن يمشي (الأبعد) ^(١) خنزيراً بمسبب المحابة "قلنا" ألم تنهك فلم تنته فقتب إلى الله "قال" قد طبع على قلبي ولا أستطيع التوبة "قال فمسخت أصابع قدميه أظلاف الخنازير، ثم ارتفع المشي إلى ساقيه وركبتيه وفخذه وحقويه وسترته ^(٢) ومدره ويديه ورقبته، ونحن ننظر إليه، وكان ذلك ونحن نأمره بالتوبة، ويقول "قد تغذ فيه القدر" قال، "فلما وصل إلى رأسه بدا قطيع من الخنازير، فأتوا إلينا، فلما صاروا بقرننا مسخ رأسه أيضاً، وأخذ يركض حتى دخل بين الخنازير، ثم رجموا إلينا وهو أمامهم حتى وقفوا علينا، قال "قلنا نسأله "أنت فلان؟ فيهرز رأسه، أي نعم "ففعلوا ذلك مرتين أو ثلاث، ثم شردوا حتى غابوا عنا، قال فحملنا مخلصه وأوملناه إلى أهله وأخبرناه ^(٣) الخبر" ^(٤)

(و رواه الإمام المستغفرى بإسناده ولفظه "كان رجل يمتأبأ بكر وعمر وقد محبناه في سفر فنهيناه فلم ينته، فقلنا "اجتنبنا" ففعل، فلما أردنا الرجوع توهمنا، فقلنا "لو محبنا حتى نرجع، فلقينا غلاماً له، فقلنا "قل لمولك يرجع إلينا" فقال إن مولاي قد حدث به سوء، قد تحولت يداه يد خنزير"، قال فأتيناه، فقلنا "تحول إلينا" فقال "إني قد حدث بي أمر عظيم" فأخرج ذراعيه، فإذا هما ذراعا خنزير، فتحول إلينا، فكان معنا "حتى انتهينا إلى قرية الخنازير، فلما رأها صاح بصياح الخنازير، ووثب من دابته، فإذا هو خنزير، فاختلط مع الخنازير، فلم نعرفه، فجبنا بمناعه وغلته إلى الكوفة"

(١) ب : الال

(٢) أ : سرة ، والمثبت من : ب و ج

(٣) أ : أخبرناه

(٤) لم أقف على مصدر هذه القصة .

أورده الشيخ محمد البارسا (١)

ومنها : تركهم الجمعة والجماعة كما مر (٢) لكاليهود ، فانهم
لا يصلون (لا فرادى ، ولا يصلون) (٣) لا في مما جدهم ، ومن ثم نسر قوله
تعالى " واركعوا مع الراكعين " (٤) بأنه أمر لليهود أن يصلوا مع المسلمين ،
في جماعة ، أي صلوا مع الذين يصلون جماعة أي مسلمين أي أسلموا (٥)
ومنها تركهم قول " آمين " وراء الإمام في الصلاة ، فانهم لا يقولون آمين ،
يزعمون أن الصلاة تبطل ،

ومنها تركهم تحية السلام فيما بينهم ، فانهم يحيون بعضهم بعضا بقولهم
: " سب بخير روز بخير " (٦) وانا سلموا فعلموا بعكس السنة فحطموا على
القادم الواقف على المار الماشي على الراكب ، والضعيف على القوى ، وانا ردوا
السلام قالوا مثل ما يقول المبتدئ / بالسلام فيقول كل منهما معا " سلام
عليكم سلام عليكم " .

ومنها خروجهم من الصلاة بالفعل وتركهم السلام في الصلاة ، فانهم
يخرجون من الصلاة من (٧) غير سلام بل يرفعون أيديهم ويفزعون بها على ركبهم (٨)

(١) ذكر القمة ميرزا مخدوم في النواقض لظهور الروافض في ١٨٨٠ ، وعزاها

الى محمد البارسا . غير أن مثل هذه القمة لا تملح أن يكون دليلا في الرد
على الرافضة .

(٢) انظر ص ٤٧٠ .

(٣) ما بين القوسين ناقط من : ب

(٤) سورة البقرة : ٤٣

(٥) انظر الدر المنثور ج ١ ص ١٥٥ ، قال السيوطي : أخرجه ابن أبي حاتم
من مقاتل في قوله تعالى : " واركعوا مع الراكعين " ، قال : أمرهم أن
يركعوا مع أمة محمد ، يقول : كونوا منهم و معهم . وأخرج ابن أبي حاتم
عن مجاهد في قوله تعالى : " واركعوا " ، قال : صلوا .

(٦) وهي عبارة فارسية ، وترجمتها بالعربية : نهرك طبيباً وليلتك طبخة .

(٧) ب و ج : بخير

(٨) ج : ركبهم .

كأناب الخيل الشمس، كما شبهها بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دليل على أن هذه الخصال^(١) مشابهة لليهود ما رواه ابن
 من أبي هريرة رضي الله عنه قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اليهود قوم حسد، حسدوكم على ثلاثة أشياء، بالسلام وإقامة
 و روى الطبراني في الأوسط عن معاذ بن جبل رضي الله عنه
 الله عليه وسلم قال " إن اليهود قوم حسد، (لم) ^(٢) يحسدوا
 أفضل من ثلاث " رد السلام وإقامة المفوف وقولهم تفلأما
 آمين " ^(٤)

و روى أحمد وابن ماجه والبيهقي في سننه بسند ضعيف
 الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " ما حسد
 منكم على السلام والتأمين " ^(٥)
 و روى ابن ماجه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال، قال
 الله عليه وسلم " ما حسدكم اليهود على شيء ما حسدكم

(١) أ : الخطل . والمنبت من : ب و ج

(٢) انظر : الكامل ج ٢ ص ١١٠ ، وفيه : " ثلاثة أشياء "

بدل . ثلاثة أشياء السلام وانظر : الدر المنثور

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور و فراه إلى الطبراني .

ج ١ ص ٤٤

(٣) ب و ج : ولم

(٥) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٤٤ ، وانظر : أ

ج ٦ ص ١٣٥ ، السنن لابن ماجه ج ١ ص ٢٧٨ ، والسنن الكبير

و قال الألباني في صحيح الجامع ج ٢ ص ١٨٢ : صحيح

فأكثرُوا من قول آمين (١)

و روى الطارث بن (أبي أسامة) (٢) في مسنده والحكيم الترمذى في نوادر الأصول وابن مردويه عن أنس رضي الله عنه قال : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " أعطيت ثلاث خصال ما عطيت الملائكة (٣) في المغفوف، وأعطيت السلام وهو تحية أهل الجنة، وأعطيت آمين، ولم يعطها أحد من كان قبلكم، إلا أن يكون الله أعطاهما هارون، فإن موسى كان يدمو ويؤمن هارون (٤) و لفظ الحكيم " أن الله أعطى أمتي ثلاثاً لم يعطها أحداً قبلهم " / السلام وهو تحية أهل الجنة و مغفوف الملائكة و آمين، لا ما كان من موسى و هارون (٥) - (٦)

(١) ابن ماجه في السنن ج ١ ص ٢١٧، وقال الألباني في ضعيف الجامع الصغير ج ٥ ص ١٢ : ضعيف جداً . وقال السيوطي في الدر ج ١ ص ٤٤ : إسناده ضعيف .

(٢) في أ : سامة . والمتبعت من : ب و ج

(٣) ما بين القوسين ماقط من : ج

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٤٤، وقال الألباني في ضعيف الجامع

الصغير ج ١ ص ٣٠١ : ضعيف .
(٥) ذكره السيوطي في الدر المنثور ج ١ ص ٤٤ . وقال الألباني : ضعيف . انظر :

ضعيف الجامع الصغير ج ١ ص ٤٠١ .
(٦) في حاشية ب : قال الشعبي رحمه الله و رضي الله عنه و هو من أكابر

التابعين : الرافضة يهود هذه الأمة لأثم يبغضون الإسلام مثلهم فإذا لم يدخلوا فيه رغبة و لا رهبة، وإنما دخلوا مقتاً لأمله و بنياً عليهم، ولو كانوا دواباً لكانوا حبيراً، ولو كانوا من الطيور لكانوا رخماً، و محتهم محنة اليهود، وقالت اليهود لا يكون الملك إلا في (إسرائيل) و لأجاده حتى يخرج المسيح، و يؤخرون المغرب إلى اشتباك النجوم، ولا يرون الطلاق الثلاث، وينؤمن من القبلة، و يستحلون أموال غيرهم، ويقولون ليس علينا في الأميين سبيل، و يحرفون التوراة، و يبغضون إسرائيل، و يقولون هو عدونا من الملائكة، و أنه غلط في الوحي إلى محمد صلى الله عليه وسلم، ولا يأكلون اللحم (المذبوح) . و كذلك الرافضة يقولون بنظير ذلك كله كقولهم لا يكون الملك إلا في آل علي، و لأجاده حتى يخرج المهدي، و يؤخرون (المغرب) إلى اشتباك النجوم، ولا يرون الطلاق، و ينؤمن من القبلة، و يستحلون أموال المسلمين و يحرفون

و فضائل التأمين كثيرة ، و مسائلها من الجهر و الاسرار و غيرها
غزيرة ، ذكرنا جملة سالحة منها في كتابنا " النفعة الفاعلة في مسائل
الفاعلة " (١) و في كتابنا " أنهار (٢) السبيل و مزاج الزنجبيل شرح أنوار
التنزيل للبيضاوي " (٣) رحمه الله تعالى ، و هما كتابان جليلان ، فمن أراد
الاطالة بالمسألة فليراجعهما ان ظفر بهما ، و الله أعلم .

و حيث (ان هؤلاء) (٤) لا يصلون جماعة فلا يقيمون الصلوة لأن الصلوة

من لازم صلاة الجماعة .

[و منها تأخيرهم الاطوار في الصوم الى ظهور النجوم ، فقد روى أبو
هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه و سلم " لا يزال الدين
ظاهرا ما جعل الناس الفطر لأن اليهود و النصارى يؤخرون " رواه أبو داود

= القرآن ، و يبغضون إسرائيل ، ويقولون غلط في الوحي الى محمد صلى الله
عليه و سلم ، و انما بعث الى علي . قال الشعبي لليهود عليهم مزية فسي
خلفتين ، أحدهما أنهم (انا) سئلوا من خير ملتهم قالوا أصحاب موسى ، وكذلك
النصارى قالوا خير ملتنا أصحاب عيسى ، و سئل الرافضة من شر ملتكم قالوا
أصحاب محمد (كذا : و الأولى أن يقال صلى الله عليه و سلم) و الثاني
ان اليهود و النصارى يستغفرون لمتقدميهم ، و الرافضة أمروا بالاستغفار
للمحابة رضوان الله عليهم فسبواهم ، و السيف عليهم الى يوم القيامة ، لا يثبت
لهم قدم ولا تقدم لهم حجة و لا تجمع لهم دموتهم مدخورة ، و حجهم داحضة
و كلامهم مختلف ، و جمعهم تفرق ، كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله ، و يجمعون
في الأرض فسادا ، و الله لا يحب المفسدين . زواج ابن حجر المكي ملخصا

(١) لم أقف على هذا الكتاب .

(٢) ب : انها . و هو خطأ

(٣) لم أقف على هذا الكتاب

(٤) ب و ج : هؤلاء الخذلة

وابن ماجه وابن حبان وابن خزيمة في صحيحهما^(١).

ومن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال " لا يزال أمتي على سنتي ما لم تنفطر بفطرها النجوم " رواه ابن / ١١٣١
حبان في صحيحه^(٢) [

و منها شدة عداوتهم للمسلمين، فقد أخبر الله عن اليهود بذلك فقال.

" لتجدن أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين^(٤) أشركوا^(٥) .

وكذلك هؤلاء، فانهم أشد الناس عداوة لأهل السنة والجماعة، حتى انهم

يعدونهم أنجاسا كما مرّ مشروحا . فقد شابهوا اليهود في ذلك، ومن

خالطهم لا ينسکر وجود ذلك فيهم .

و منها جمعهم بين المرأة وعتتها وبين المرأة وخالقتها، كما مرّ،

فانها متشابهة لليهود فانهم كانوا يجمعون^(٦) في شرع يعقوب بين الأختين،

فان قطع الرحم الحاصل بين الأختين حائل بين العمة وبنت الأخ وبين

الخالة وبنت الأخت أيضا، وقد حرمت شريعتنا ذلك، (والله الحمد)^(٧) .

فهؤلاء شابهوا اليهود حيث أباحوا ذلك و ردوا الأحاديث المحيطة كما مرّ

ذكرها^(٨)

(١) أبو داود ج ٢ ص ٢٠٥، ابن ماجه ج ١ ص ٥٤٢، وصحيح ابن حبان ج ٥ ص ٢٠٧
صحيح ابن خزيمة ج ٢ ص ٢٧٥، وقال د . مصطفى الأظمي محقق الكتاب : اسناده
حسن .

(٢) هو سهل بن سعد بن مالك الأنصاري الخزرجي، له ولأبيه محبة مشهورة، مات سنة
ثمان وثمانين، وقيل بعدها . تقريب التهذيب ص ٢٥٧

(٣) صحيح ابن حبان ج ٥ ص ٢٠١، و رواه ابن خزيمة في صحيحه ج ٢ ص ٢٧٥، وقال
د . الأظمي - محقق الكتاب - اسناده صحيح .

و ما بين القوسين المعكوفين ما قُط من : ب و ج .

(٤) أ : الدين . والمثبت من : ب و ج (٥) سورة المائدة : ٨٢

(٦) ب : يجمعون

(٧) ج : والحمد لله . و ورد النسخ القرآني بتحريم ذلك في سورة النساء : ٢٣

(٨) انظر ص : ٥٢١ - ٥٢٣

و منها امتقادهم أن من مدام من الأمة لا يدخلون الجنة بل يدخلون في النار، كما مر^(١) فانهم شابها اليهود والنصارى، حيث أخبر الله عنهم :
 "وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى"^(٢) وقالت اليهود ليست
 النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء "^(٣) وقالت اليهود
 نحن^(٤) أبناء الله وأحباؤه "^(٥) وحرّموا الجنة على من سواهم
 من فرق الاسلام^(٦) وحكموا على الله بأن لا يدخل معهم أحدا دار السلام^(٧)
 و منها اتخاذهم^(٨) صور الحيوانات، فان اليهود صوروا العجل و مبدوه،
 وكانوا يصوّرون موتاهم، و شاركهم النصارى (في ذلك)^(٩) و قد شابهم هؤلاء
 الشاهية فانك لا ترى دارا من دورهم أو اناء من آنيّتهم أو ثوبا من ثيابهم
 وفرشا من فرشهم^(١٠) الا و هو ممّور فيه صورة حيوان أو انسان .
 و قد ورد الوعيد الشديد في الممّورين (في البخارى وغيره، وأنه يكلف
 الممّور)^(١١) يوم القيامة أن ينفخ الروح فيما صوّره و ليس بفعل،^(١٢) وأن
 الملائكة لا يدخل بيتا هي فيه^(١٣) بخلاف صورة الأشجار وغيرها مما ليس

(١) انظر ص : ٤١٣

(٢) سورة البقرة : ١١١

(٣) سورة البقرة : ١١٣

(٤) في أ : النصارى نحن

(٥) سورة المائدة : ١٨

(٦) ب : المصلين

(٧) انظر ص : ٤١٣

(٨) أ : اتخاذهم . والمثبت من ب و ج (٩) ماقط من : ب و ج

(١٠) ب : فرائشهم

(١١) ما بين القوسين ماقط من : أ ، والمثبت من : ب و ج

(١٢) وانظر حديث البخارى في صحيحه (مع الفتح) ج ١٠ ص ٢٨٢ - ٢٨٣، و حديث مسلم ج ٢ ص ١٦٧٠، وأحمد في المسند ج ١ ص ٣٧٥، وقال الألباني في صحيح الجامع الصغير ج ١ ص ٢٣٢ : صحيح .

(١٣) انظر الحديث الصحيح رواه البخارى في صحيحه (مع الفتح) ج ٦ ص ٣١١ - ٣١٢، مسلم ج ٣ ص ١٦٦٦ - ١٦٦٧، أحمد ج ١ ص ٨٣، وقال الألباني في صحيح الجامع الصغير ج ١ ص ١٢١٥ : صحيح .

بحيوان، فقد ورد^(١) فيه الرخصة من ابن عباس (رضي الله عنهما)^(٢) وغيره^(٣)

و جواز فعلها واتخاذها، وان كان الأولى تركه .

و منها تخلفهم من نمرأئتهم و غذائهم لهم، كما تخلفت اليهود من

نمرأئيتهم، حيث قالوا لموسى " اذهب أنت و ربك فقاتلانا ههنا قاعدون " ^(٤)

و ذلك أن الشيعة تأخروا من علي حتى أنه كان يعص على يديه و يقول " أأعصى

و يطاع معاوية " ^(٥) و كان يقول " لو قدرت لبعثكم بأهل الشام صرف الدرهم

بالدينار، كل مشرة منكم بواحد من أهل الشام " ^(٦) و حكايته معهم طويلة حتى

أنه دعا^(٧) عليهم و قال " اللهم انهم ملؤني و ملئتهم باللهم ابدلني خيرا منهم

و ابدلهم شرا مني باللهم جعل عليهم بالفتى الثقي الذيال الميال لا يقبل من

محسنهم و لا يتجاوز من مسيئتهم " ^(٨)

و أنوا^(٩) الحسن و جرحوه حتى أنه أحسن منهم بالخذلان فسلم الأمير

لمعاوية^(١٠)

و استخرجوا الحسين من مكة بعد أن / بايعوه ثم سلموا مسلم بن عقيل ١٣١ ب

(١١) (١٢)

للقتل، و ركبوا مع مسكر (ابن زياد عليه و قتلوا)

(١) كذا في : أ، ب، ج . و الصحيح : وردت

(٢) ما بين القوسين ماقط من : ب

(٣) انظر : فتح الباري ج ١٠ ص ٢٨٤، ٢٨٨ .

(٤) سورة المائدة : ٢٤

(٥) انظر : شرح نهج البلاغة ج ١ ص ٦٥

(٦) نفس المصدر ج ١ ص ٢٨٨

(٧) أ و ج : دعى . و المثبت من : ب

(٨) انظر : شرح نهج البلاغة ج ١ ص ٦٥

(٩) أ : أذا . و المثبت من : ب و ج

(١٠) انظر : تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢١٥، مروج الذهب ج ٣ ص ١

(١١) ما بين القوسين سواد في : أ، و المثبت من : ب و ج

(١٢) انظر : تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٢٣٥، مروج الذهب ج ٣ ص ٦٧-٧٠ .

و بايعوا زيد بن علي ثم في (ليلة غرو)^(١) جسه تفرقوا عنه حتى قتل^(٢) وهكذا حتى
أبادوا أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما مرّ ذكر جماعة منهم^(٣)
ومنها أن اليهود قد خف منهم بقارون وأهله وأتباعه وأمواله ، وكذلك
هؤلاء ، وقد قال صلى الله عليه وسلم " أن يكن في أمتي خف ومسخ نفسي
المكذبين بالقدر " ^(٤) وقد خف بقري كثيرة مرات عديدة وبنواحي وبلدان من
بلاد العجم كبلاد طوس^(٥) بخراسان ، وبلاد شيروان وغيرهما ، وتكرر فيها ذلك ،
وقد ذكرنا جملة من ذلك في كتابنا " الاشاعة لأثرراط^(٦) السامعة " ^(٧)
ومنها أن اليهود ضربت عليهم الذلة والمسكنة أينما ثقفوا^(٨) وكذلك
هؤلاء فانهم أذلوا حيث كانوا ، وإن أهل ما وراء النهر مع قتلهم إذا دخلوا
بلادهم تحكّموا فيهم ، وإن قبيلة واحدة من الأكراد إذا قاموا عليهم يخربون
ما يليهم من بلادهم ، وأن رجلا واحدا من أهل السنة إذا كان في قافلة يتحكم^(٩)
فيهم بما شاء ، وأنهم إذا خرجوا من أرضهم إلى أرض أهل السنة ولو كانت

(١) ما بين القوسين سواد في آ ، والمثبت من : ب و ج

(٢) انظر : سير أعلام النبلاء ج ٥ ص ٣٩٠ ، البداية والنهاية ج ٩ ص ٢٤٣ .
تاريخ مدينة دمشق ج ٦ ص ٦٤٨ .

(٣) انظر ص : ٤٤٠

(٤) تقدم ذكر الحديث في ص : ٥٧٧

(٥) طوس : مدينة بخراسان ، بينها وبين نيسابور نحو عشرة فراسخ . معجم
البلدان ج ٤ ص ٤٩

(٦) ج : ذكر

(٧) ب : لأثرراط

(٨) انظر : ص ٥١ - ٥٢ من كتاب الاشاعة

(٩) ج : ثقفوا . وانظر سورة آل عمران : ١١٢

(١٠) ب : ليحكم

تحت حكمهم يخفون، مذهبهم، فتجدهم أنزل من الدجاجة، وهذا مشاهد و مجرب،
و لو ذهبت أحكي ما وقع من ذلك لطال ووقائع بني عثمان معهم معروفة
و مشهورة، (حتى) ^(١) أن سبعة آلاف من مكر خسرو باشا ^(٢) هزموا سبعين ألفا
من مكرهم عام خمسة و ثلاثين و ألف في مريوان ^(٣) و أن السلطان المرحوم
الغازي مراد خان أخذ قلعة روان و بغداد و غيرها من يدهم في أسرع زمان ^(٤)
و وقعة جالدران ^(٥) التي كانت للسلطان المرحوم سليمان بن بايزيد ^(٦) معلومة
مؤرخة ^(٧) و كذلك وقعة ولده المرحوم السلطان سليمان ^(٨) و هكذا من بعده إلى
يومنا هذا ^(٩) ثم أنهم يغلبون العدو، وما ذاك إلا لأن الهنود أغتر الناس وأنزلهم،
و سبب ذلك أن أصل دينهم في الباطنية أنه لا يجوز قتل الحيوان حين
الحصاة، حتى المؤذيات كالحية و العقرب و نحوهما، لأن مذهبهم التناسخ
و اعتقادهم أن أرواح موتاهم تنتقل بعد موتهم إلى صورة حيوان مبنى لتلك
الحيوانات، و أنهم إذا قتلوا ذلك الحيوان أنسدوا عليه بنيهة فمنعوا الميت
من الرجوع أصلا، أو ^(١٠) طولوا عليه المسافة، فلا يقتلون ذاروح أصلا، فإذا
أسلموا و قد استقر ذلك في نفوسهم استعظموا قتل الآدمي و جنوا عنه، فلم يبتق

(١) ب : فلس

(٣) لم أقف على ترجمته .

(٢) خسرو باشا هو أحد قواد السلطان مراد الرابع بن عثمان الثاني . و من وقائعه مع مكر الدولة المغوية الرافضة انظر : تاريخ سلاطين آل عثمان من ١٠١ - ١٠٢

(٤) هو السلطان مراد الثالث بن سليم الثاني . و من وقائعه مع الدولة المغوية الرافضة، انظر : تاريخ سلاطين آل عثمان من ٨٣

(٥) جالدران : سهل في شرق أناضول . انظر تاريخ سلاطين آل عثمان من ٦٩، هامش رقم : ١

(٦) كذا في أ، ب، ج . و الصحيح : سليم بن بايزيد الثاني، ولم يكن لبازيد ولد يخلفه في السلطة اسمه سليمان، و سليم هذا هو والد سليمان . انظر : تاريخ سلاطين آل عثمان من ٦٧ .

(٧) و ذلك في رجب سنة ١٢٠ هـ . انظر : تاريخ سلاطين آل عثمان من ٦٩، العثمانيون في التاريخ و الحضارة من ٢٩ .

(٨) هو السلطان سليمان بن سليم بن بايزيد الثاني . و من وقائعه مع الدولة المغوية الرافضة، انظر : تاريخ سلاطين آل عثمان من ٧٧ .

لهم شجاعة في الحروب، فغلبة^(١) الرافضة الهند ليست لشجاعتهم بل لحيث
الهند و خورهم^(٢)

ومنها^(٣) أن اليهود كما أخبر الله عنهم "يكتبون الكتاب بأيديهم ثم
يقولون (هذا)^(٤) من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا"^(٥) وما هو من عند الله .

١٣٢

كذلك الرافضة، كما مرّ، أنهم أظهروا أجزاء وادموها / أن هذا هو القرآن الذي
أسقطه عثمان^(٦) أو يكذبون الأكاذيب وينسبونها إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وإلى أعاظم^(٧) أهل بيته، ويضلون بذلك الجبال الغمر الذين
ليس لهم علم بالأخبار ولا خبرة بالأقار، (فتبؤوا جهنم)^(٨) وبس القرآن يجعلون
ذلك وسيلة إلى أخذ مدقات من يحب أهل البيت في زعمهم الفاسد، وينفق
بذلك بضاعة الصبا واللمن في سوقهم الكاسد.

نسأل الله العفو والعافية .

ومنها أن اليهود قالوا إن جبرائيل عدو لنا فأنزل الله تعالى "من
كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين"^(٩)
وقد مرّ أن بعض فلاسفة يهودون جبريل، ويقولون أنه كان مرسلًا إلى علي وذهب
بالوحي إلى محمد، أما فظًا وعمدًا^(١٠) (١١)

= (١) أي إلى أيام البرزنجي

(١٠) ب : و

(١) ب : فغلبت

(٢) ولعل ذلك من بعض أسباب غلبة الدولة الصفوية الرافضة عليهم، وقد ذكر
المؤرخون سببين رئيسيين لغلبة الدولة الصفوية في عهد الشاه عباس الأول -
حيث لم تكن لهم غلبة عليهم إلا في هذه الفترة - على بعض مناطق الهند،
هما : وقوع الانتقام والاختلاف بين الأسرة الهندية الحاكمة وكثرة الحروب
فيما بينها . ومما يزيد هذا الانتقام والضعف انتشار مذهب الرافضة بين
الأوطاط الهندية الحنية . انظر : تاريخ الشعوب الإسلامية ص : ٥٤١ - ٥٤٤ ،
الشاه عباس الكبير ص : ٢٠٩ .

(٣) أ : ومنهم . والمثبت من : ب و ج

(٥) سورة البقرة : ٧٩

(٤) ما قُط من : ب

(٦) أي عثمان بن عفان رضي الله عنه، وقد مرّ ذكر هذه المسألة في ص : ١٣٩

(٨) سواد في أ، والمثبت من ب و ج =

(٧) ب : عاظم

الفصل الثاني : في مشابهتهم للنماري

فمنها أنهم مبدوا المسيح وأمه، وأن هؤلاء مبدوا علياً وأهل البيت، كما مرّ ببيان معتقداتهم عند ذكر فرق غلاتهم^(١) وقد مرّ في الحديث قوله علي الله عليه و سلم لعلي " أنهم يطرونك كما أطرت النماري ميعى بن مريم " ^(٢) .
فهم في هذه الأطراء ورثة النماري .

و منها أنهم أنكروا القدر، وقد مرّ من ابن عباس أنهم اشتقوا كلامهم ذلك من النمرانية^(٣)

و منها مباغتهم النساء في حال الحيض، فإن اتيان المرأة في الدبر إذا كان حلالاً منهم، يجوز أن يأتوا النساء في الدبر مدة الحيض، ويقولوا قد اعتزلنا في الفرج، وكانت النماري تباضع النساء في المحيض ولا يجنبونهن .
و منها أكل غلاتهم الخنزير، كما مرّ ذكر الغلاة بأنهم يقولون إن الخنزير نور علي، فيأكلون لحمه^(٤)

و منها أن النماري قالوا لن يدخل الجنة إلا من كان نمرانياً،^(٥) أو قال هؤلاء أنه لا يدخل الجنة إلا من كان اثنا عشرياً، وقد مرّ^(٦) ^(٧)

= (١) سورة البقرة : ١٨٠ . (١٠) انظر ص ٢١٠
(١١) و من مشابهتهم لليهود انظر أيضاً : السنة للخلاص : ٤٩٨-٤٩٧ . شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ج ٨ ص ١٤٦١-١٤٦٢ . منهاج السنة النبوية ج ١ ص ٢٣-٢٤، ٣٧-٣٨ . ذكر مذاهب الفرق اثنتين و سبعون ص ١٢٦-١٢٧

(١) انظر ص : ٢١٢ - ٢١٣

(٢) تقدم ذكر الحديث

(٣) انظر ص : ٥٨٥

(٤) انظر ص : ٢١٣

(٥) انظر : سورة البقرة : ١١١

(٦) انظر ص : ٤٩٣

(٧) و من مشابهتهم للنماري أنظر أيضاً : مختصر التحفة الالهي مشربة ص ٢١٩

و منها أن النصارى مَوْرُوا مَوْر أنبيائهم و ملحاتهم فعبدها، ثم
توسّموا في ذلك، فلانرى لهم (كنيمة و لافينة)^(١) و لا دارا الا مَوْرُوا فيه
أنواعا من المور، وكذلك هؤلاء، فانهم كما ذكرنا دأبهم في كل عشر محسّر
تموير الحسين و أهل البيت، و تموير الخلفاء و يزيد، ثم توسّموا التموير
في مساكنهم و ملابسهم و فرشهم و غير ذلك^(٢)

و منها أن النصارى مسخوا قردة و خنازيرو هؤلاء أيضا قد مسخوا
كثيرا، و قد مرّ ذكر بعض ذلك^(٣)

و منها أن لبس هؤلاء الشاهية (و زيّهم يشبه لبس النصارى و زيّهم)^(٤)
شبهها تامّا، في خلق لحاهم و توفير شواربهم و ارتفاع كعب بواصيهم^(٥) و تشمير
أذيالهم، و لبس قلائط طوال من غير عمام و غير ذلك، حتى ان من لم يعرفهم ربما
اشتبهوا عليه، و العيان بالله .

و منها أنهم قالوا بالتثليث، فجعلوا الله ثالث ثلاثة، فيقولون الله
و محمد و علي، و يزيدون^(٦) في الأناج و الاقامة و التشهد، " و أشهد أن عليا
و لي الله " ^(٧) و قد مرّ بعض فلتاتهم يزعمون أن الله حلّ في علي ثم في أولاده^(٨)
و أن بعضهم يقدم عليا في الشهادة، و بعضهم يجعله أقوى من الله و أقدر،

(١) ج : سفينة و لا كنيمة .

(٢) انظر ص : ٤٤٦

(٣) انظر ص : ٦١٢ - ٦١٥

(٤) ب : يشبه لبس . ج : يشبه لبس النصارى

(٥) ب : بواصيهم .

(٦) أ : يريدون . و المثبت من : ب و ج

(٧) انظر ص : ٤٦٥

(٨) انظر ص : ٣٨٨

حتى ان شاعرهـم قال "خدا اكر ندهد مرتضى علي بدهد" و معناه ان لم يعط الله يعطي علي / المرتضى، وقد مرّ حكاية بعضهم ان عليا أنجى الله و محمدا ١٣٢ ب من الخرق^(١) و غير ذلك من الكفر و الزندقة، نعوذ بالله من ذلك .
و منها ان النصارى يأكلون الخنزير، وقد مرّ ان بعض فلاه هؤلاء الشاهقة يأكلون الخنزير و يقولون انه ثور علي، و انه أباحه لقيعته الرافضة و حرّمه على أعدائه السنية^(٢) (٣)

(١) انظر ص : ٢٩٣

(٢) انظر ص : ٢٩٣

(٣) و من مشابهتهم للنصارى انظر أيضا : ذكر مذاهب الخرق اثنتين

و سبعين ص : ١٢٧ .

الفصل الثالث : في بيان مشابهيهم للمجوس

فمنها أن المجوس قالوا باللاهية الإلهين اثنين النور والظلمة، ويقولون أحدهما خالق الخير وهو النور ويسمونه يزدان، والثاني خالق الشر وهو الظلمة ويسمونه أهرمن^(١) وكذلك هؤلاء يجلون خالق الخير الله وخالق الشر الشيطان، فيقولون الخير من الله والشر من الشيطان، فهم في هذه المسألة ثنويون تابعون للمجوس، (نعوذ بالله، وقال الله "لا تتخذوا آلهين اثنين إنما هو اله واحد" ^(٢) الآية) ^(٣) "وما من اله إلا اله واحد" ^(٤) الله خالق كل شيء" ^(٥) هل من خالق غير الله" ^(٦) "والذين يدعون من دونه ما يملكون من قطمير" ^(٧)

ومن هنا أن المجوس ينكحون محارمهم وكذلك هؤلاء (الغلاة من) ^(٨) الشاهية، فقد مر أن منهم من ينكح محارمه من بنات الأمهات وغيرهن. ^(٩)
ومن هنا أن المجوس (فيهم) ^(١٠) تناسخيون، وكذلك هؤلاء ففي غلاتهم تناسخيون كما مر عند ذكر فرق (الغلاة) ^(١١) وأنهم يقولون أن الله حل في

(١) انظر : الملل والنحل للشهرستاني (بها مشاغل لابن خزم) ج ٢ ص ٨١٨٠

(٢) سورة النحل : ٥١

(٣) ما بين القوسين ساقط من : ج

(٤) سورة المائدة : ٧٣

(٥) سورة الزمر : ٦٢

(٦) سورة فاطر : ٣

(٧) سورة فاطر : ١٣

(٨) ما بين القوسين ساقط من : ب

(٩) انظر ص : ٥٣٠

(١٠) ساقط من : ب

(١١) ب : تناسخون

(١٢) بياض في : ب ، والمثبت من : أ ، ج

ملني ثم في أولاده - (١)

و منها أن (المجوس) ^(٢) يعظمون النيروز ^(٣) ويتخذون ميذا ، و ينفقون فيه أموالا عظيمة في الملاذ والملاهي والمناهي، و كذلك هؤلاء يفعلون ذلك، حتى أنه يقع في ذلك اليوم من اختلاط الرجال والنساء والزنا والحق والفجور و قتل النفوس وأنواع الكبائر، و سب المحابة ^(٤) وجميع الملقا المالح و عامة أهل السنة والجماعة ما لا يوصف، والعيان بالله تعالى.

و منها أنهم يلبحون التيجان التي كانت المجوس تلبسها، و هو قلنسوة يطولون رأسها طولا مفرطا على قدر ذكر العير و على صورته من غير تفساوت، بحيث أن الذي يراه من بعيد يظن أنه ذكر ^(٥) الحمار ^(٦) (و) الحرزه في مماثته، فملبهم ^(٧) إلى لبس المجوس وتركهم لبس أهل السنة دليل على شبهم بهم.

و منها أنهم يحبون المجوسي الذي قتل أمير المؤمنين عمر، و تنتسب أبولؤلؤة غلام المنيرة، و يشنون عليه غاية الثناء كعب الخوارج ابن ملجم قاتل علي و ثنائهم عليه ^(٨) و كان أبولؤلؤة لم يسلم، بل كان باقيا على المجوسية، حتى أن عمر رضي الله عنه قال " الحمد لله الذي لم يجعل قتلي بيد من يقول لا اله الا الله " ^(٩) و لنكتف بهذا القدر (من مشابهم) الكمل الثلاث فان فيه كفاية

(١) انظر ص : ٣٨٨

(٢) أ : اليهود . والمثبت من : ب و ج

(٣) أ و ج : النوروز . والمثبت من : ب

(٤) ب : أصحابه .

(٥) ب : كر

(٦) ما قط من : ج

(٧) ب : فملبهم

(٨) انظر مروج الذهب ج ٢ ص ٤٢٦ - ٤٢٧

(٩) انظر : تاريخ الطبري ج ٤ ص ١١٢، البداية والنهاية ج ٧ ص ١٤٤ .

و من مشابهم للمجوس انظر أيضا : مختصر التحفة الاثنى عشرية ص ٣٠٠

(١٠) كذا في أ، ب، ج . و لعل المواب : من ذكر مشابهم

للعاقل المنصف، فانه يستدل بالقليل على الكثير، ولو تتبععت لوجدت من ذلك
 شيئاً كثيراً، وكنت بحالهم خبيراً بصيراً .
 والحمد لله رب العالمين وعلى الله وعلى سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 تسليمًا كثيرًا . اللهم ثبتنا على نهج الاستقامة ، وأهذبنا من موجبات الندامة
 يوم القيامة ، واغفر لنا ولوالدينا واخواننا وأولادنا (دينا) ^(١) وطينا ، ويرحم ^(٢)
 عبدا قال آمينا .

نجز اليوم السابع عشر من شهر ربيع الثاني عام سبع وتسعين وألف
 / ضحوة النهار بمنزلي بظاهر المدينة المنورة على منورها (أفضل الصلاة
 وأزكى السلام) ، ^(٣) الحامدا ومصليا ^(٤) محوقلا متوكلا على مسيره عز وجل راجيا
 منه النفع به لعامة المسلمين والمسلمات ، انه هو البر التواب السرب
 الوهاب ^(٥) .

(فقد وقع الفراغ من تنميق هذا الكتاب بعون الملك الوهاب يوم السبت
 ١٠ شعبان سنة ١١٠٦ هـ بمنزلي بظاهر المدينة المنورة المشرفة على خير
 ساكنها أفضل الصلاة وأكمل السلام ، على يد أفقر العباد وأضعفهم
 وأحوجهم يوم التناد موسى بن ابراهيم البصري ثم المدني ، كان الله له منه
 فيما له وبلغه آماله آمين) . ^(٦)

(١) سواد في : ب

(٢) ج : ويرحم الله

(٣) ب و ج : الصلاة والسلام

(٤) ما بين القوسين سواد في : أ . والمثبت من : ب و ج

(٥) ب : الوهاب آمين آمين . ج : الوهاب ، والحمد لله رب العالمين .

(٦) لم أقف على ترجمته .

(٧) وفي نسخة ب : وكان الفراغ منه في ثامن من شهر رجب عام ثريين

وماثتين وألف بعلة الظهر الثلاثا ، وعلى الله وعلى سيدنا محمد

وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا ، آمين بالله (كذا) ، وبالله التوفيق .

وكان الفراغ من كتابة النسخة الشريفة على يد الفقير الحقير

المقر والتقمير (كذا ، مع لعله : بالتقمير) راحي (كذا ولعله : الراح) =

= عفوريه اللطيف الخبير عبده عبد السلام بن حاجي الباقي الشافعي مذهبها والرفاعه في
 مشربا ، فني الله له و لوالديه و لمثائله الخلفاء و لجميع المسلمين
 و الملمات و المؤمنين و المؤمنات انك الله قريب مجيب الدعوات ، و لمن دعا له
 و لهم و لجميع المسلمين و المؤمنين ، آمين
 و ملئ الله على سيدنا محمد و على محبه اجمعين .

و في خاتمة ب :

و من بلائك بعد الموت يحيينا	x	تم الكتاب بحمد الله بارئينا
يا قارئ الخط قل بالله آمينا	x	يا رب فاغفر لعبد كان كاتبه
حتى أغيب اليها ألف آمينا	x	آمين آمين لا أرضى بواحدة
		فير
رحم الله قائلارحم الله كاتبه	x	مذنب لخطر من دعوته غير خائبة
		فير
فيا ليت من يقرأ كتابي دعا ليا	x	أموث و يبقى كء شيء كتبتـه
فيغفر زلتي و سوء فعاليـا	x	لعل الهي يغفر مني بغضله
منه الامابة بالفلـط	x	و يا أخي سامح أخاك اذا خلـط
ان زاغ يوما أو قسـط	x	و يخاف من تعنيفه ربيـي
فلربما دمت الشـطـط	x	و اعلم بأنك لمن طلبت مذهبـا
و من له الحسنى فقـط	x	من ذا الذي ما ساء قـط
وجدت أكثرهم سقسـط	x	ان انتقدت بني الزمـطـان
ما زرع (الشعلب في الغـط) كذا	x	و ملئ الله على المختار سيدنا

الفهارس

- ١- فهرس الآيات القرآنية
- ٢- فهرس الأحاديث النبوية
- ٣- فهرس الآثار : أ : آثار مأثورة من بعض أئمة أهل البيت
ب : آثار مأثورة من بعض علماء السلف
- ٤- فهرس الأديان والفرق
- ٥- فهرس الكتب : أ : مؤلفات البرزنجي
ب : مؤلفات أهل السنة والجماعة وغير الشيعة الرافضة
ج : مؤلفات الشيعة الرافضة
- ٦- فهرس الأماكن والبلدان
- ٧- فهرس الشعر
- ٨- فهرس المصادر والمراجع
- ٩- فهرس محتوى الرسائل

~~~~~

## فهرس الآيات القرآنية

=====

رقم الصفحة

سورة البقرة

- ٤٣ - ... واركعوا مع الراكعين ( الآية : ٤٣ )
- ٦٣٥ - من كان مدوا لله و ملائكته و جبريل و ميكال ... ( الآية : ٦٨ )
- ٦٣١ - وقالوا لمن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى ...  
( الآية : ١١١ )
- ٦٣١ - وقالت اليهود ليمت النصارى على شيء ... ( الآية : ١١٢ )
- ان الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات من بعد ما بيناه للناس في الكتاب ... ( الآية : ١٥٩ - ١٦٠ )
- ٥٦٧ - ... و لا تقربوهن حتى يطهرن ... ( الآية : ٢٢٢ )
- ٥٣٢ - نسا وكم حرث لكم فأتوا حرثكم أن يثمت ... ( الآية : ٢٢٣ )
- ٥٣٨، ٥٣٥، ٥٣٤، ٥٣٣
- ٥٠٢ - ... فلا تعظوهن أن ينكحن أزواجهن ... ( الآية : ٢٣٢ )

## سورة آل عمران

- ان أولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه و هذا النبي و الذين آمنوا ... ( الآية : ٦٧ )
- ١٠٢
- ٨٩ - كنتم خير أمة أخرجت للناس ... ( الآية : ١١٠ )
- ٢٢٣، ١٣٥، ١٣٤، ١٣٣، ١٣١
- و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل ... ( الآية : ١٤٤ ) ١٣٦

## سورة التوبة

- حرمت عليكم أمهاتكم ... و من لم يعتطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات ... ( الآية : ٢٣ - ٢٥ )
- ٤٨٢، ٤٧٩

- ٥٩٣ - ... وكان أمر الله فاعملوا ( الآية : ٤٧ )
- ٢٧٦، ٢١٠ - ... وكلا وعد الله الحننى ( الآية : ١٥ )
- يا أيها الذين آمنوا كونوا متوَّابين بالقسط شهداء لله
- ٢٩ ولو على أنفسكم ... ( الآية : ١٣٥ )

### سورة السائدة

- ١٢٠ - ... رضى لكم الإسلام ديناً ( الآية : ٣ )
- ٥٥١ - ... وأرجلكم ... ( الآية : ٦ )
- ٦٣١ - وقالت اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه ... ( الآية : ١٨ )
- ٦٣٢ - ... اذهب أنت وريك فقاتلانا هاهنا قاعدون ( الآية : ٢٤ )
- يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم من دينه ... والله
- ١١٨ سميع عليم ( الآية : ٥٤ )
- ١٠٨ - إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا ... ( الآية : ٥٥ )
- ١١٠ - ... لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ... ( الآية : ٥٦ )
- ٤٥٨ - ... بل يدها مبموطتان ... ( الآية : ٦٤ )
- يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل
- ٨٧ فما بلغنا رسالته والله يعصمك من الناس ... ( الآية : ٦٧ )
- ٦٣١ - ... وما من إله إلا الله واحد ... ( الآية : ٧٣ )
- لتجدن أئمة الناس مداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا
- ٦٣٠ ( الآية : ٨٢ )

### سورة الأعراف

- ونادى أصحاب الأعراف رجالاً أدخلوا الجنة لا خوف عليكم
- ٤٢٣، ٤٢٢ ولا أنتم تحزنون ( الآية : ٤٨ )



نـ وعلى الأشراف رجال ... لم يدخلوها وهم يطمعون ( الآية : ١٢٤ ) ٤٢١

### سورة الأنفال

- وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله ... ( الآية : ٧٥ ) ١٠٧

### سورة التوبة

- ... والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ... ( الآية : ٧١ ) ١٠٩

- ... ولا تملّ على أحد منهم مأت أبدا ... ( الآية : ٨٤ ) ٢٠٥

- والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار ... رضي الله

عنهم ورضوا عنه ... ( الآية : ١٠٠ ) ٢٢٢، ٢١٠، ٢٢٣

### سورة يونس

- ... هو علاء نفعا ونا عند الله ... ( الآية : ١٨ ) ٦٠٥

### سورة يوسف

- ... ونهدناهم من أهلها ... ( الآية : ٢٦ ) ٢٤٤

### سورة إبراهيم

- ولا تحبب الله غافلا عما يعمل الظالمون ( الآية : ٤٢ ) ٤٢٨

### سورة الحجر

- إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ( الآية : ١ ) ١٥١ ،

- ونزلنا ما في مدورهم من غلّ اخوانا على سرر متقابلين  
( الآية : ٤٧ ) ٢٧١ ، ١٥٥ ، ١٥٤ ، ١٥١
- وقضينا اليه ذلك الأمر أنّ دابر هو ٤٧٤ مقطوع مبحين ( الآية : ٦٦ ) ٥٩٢

### سورة النحل

- وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ...  
( الآية : ٤٤ ) ٥٥٤ ، ٤٢٨
- ... لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد ... ( الآية : ٥١ ) ٦٣٩

### سورة الاسراء

- وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين ...  
( الآية : ٤ ) ٥٩٤
- وقض ربك ألا تعبدوا الا اياه ... ( الآية : ٢٣ ) ٥٩٤
- ٠٦٠٥ ، ٥٩٥ ، ٥٩٢
- ... فلا يحرف في القتل انه كان منصورا ( الآية : ٢٣ ) ٤٣٩
- واما نريتك بعض الذي نعدهم أو نتوفيتك فإلينا مرجعهم ....  
( الآية : ٢٣ ) ٤٣٨

### سورة الكهف

- لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ( الآية : ٦٢ ) ٨٩

### سورة مريم

- فحملته .... وكان أمرا مقضيا ( الآية : ٢١ - ٢٢ )
- ... انني مبد الله ... ( الآية : ٣٠ ) ٢٤٤

### سورة المؤمنون

- والذين هم لغروجهم حافظون \* الآ على أزواجهم أو ما ملكت  
أيمانهم فانهم غير ملومين . ( الآية : ٦ ) ٤٨٥، ٤٨٣
- ... الآ على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ... فمن ابتغى  
وراء ذلك فأولئك هم العادون . ( الآية : ٦ - ٧ ) ٥٢٠
- ... حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجسون . ( الآية : ٩٩ ) ٤٣٥

### سورة النور

- والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا ... ( الآية : ٤ ) ٢٦٩
- ... الآ الذين تابوا ... ( الآية : ٥ ) ٢٦٩
- ان الذين جاءوا بالافتك فمبة منكم ..... والله غفور  
رحيم ( الآية : ١١ - ٢٦ ) ٢٦٥ ، ٢٦٣ ، ٢٦٢
- ... لو لا اذ سمعتموه ... ( الآية : ١٤ ) ٢٦١
- يعظكم الله أن تعودوا لمثله ... ( الآية : ١٧ ) ٢٦٨ ، ٥٧
- ان الذين يرمون المحصنات الغافلات ... ( الآية : ٢٣ - ٢٥ ) ٢٦٩ ، ٢٤٣
- الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات، والطيبات  
للطيبين والطيبون للطيبات ... ( الآية : ٢٦ ) ٢٤٦
- ولا تكررهن فتياتكم على البناء ان أردن تحنا ( الآية : ٢٣ ) ٥١٧، ٥١٦
- وعد الله الذين آمنوا ومولوا المالعات ليستخلفنهم في  
الأرض ... ( الآية : ٥٥ ) ١٢٠

### سورة الفرقان

- وخلق كل شيء وقدره تقديرا ( الآية : ٢ ) ٥٩٣

### سورة النمل

- ... إلا امرأته قدّرتها من الغابرين ( الآية : ٥٧ ) ٥٩٤

### سورة القصص

- كل شيء هالك إلا وجهه ( الآية : ٨٨ ) ٤٥٨

### سورة الأحزاب

✓ - إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ... ( الآية : ٣٣ ) ٣٦٣  
- ... وكان أمر الله قدرا مقدورا ( الآية : ٢٨ ) ٥٩٨, ٥٩٣

### سورة فاطر

- ... هل من خالق غير الله ... ( الآية : ٢ ) ٦٣٩  
- والذين يدمعون من دونه ما يملكون من قلمير ( الآية : ١٣ ) ٦٣٩

### سورة يس

- إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ( الآية : ٨٢ ) ٥٩٨

### سورة الزمر

- ... الله خالق كل شيء ... ( الآية : ٦٢ ) ٦٣٩  
- ... لئن أشركت ليحبطنّ ملك ... ( الآية : ٦٥ ) ١٣٦  
- والسموات مطويات بيمينه ... ( الآية : ٦٧ ) ٤٥٨

### سورة غافر

إِنَّا لَنُنَمِرُ رَمْلَنَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ يَوْمَ يَقُومُ

٤٤٠ ، ٤٣٨ ، ٤٣٥

( الآيَة : ٥١ )

الْأَشْهَاد

### سورة فلق

- وَ تَدْرُ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ... ( الآيَة : ١٠ ) ٥١٣

- ... فَخْضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ... ( الآيَة : ١٢ ) ٥١٣

- ... لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ لَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ

١٣٧

حَكِيمٍ حَمِيدٍ ( الآيَة : ٤٢ )

### سورة الشورى

- لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ( الآيَة : ١١ ) ٤٥٩

### سورة محمد

- ... وَ لَوْ نَشَاءُ لَأَرْسَلْنَاكَهُمْ مُّخَلَّفِينَ بِأَمْثَلِهِمْ وَ لَتَعْرِفْنَهُمْ فَنُصِ

٢٠٦

لَحْمِنَ الْقَوْلِ ... ( الآيَة : ٣٠ )

### سورة الفتح

- قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سُدُّوا إِلَى قَوْمِ أُولِي الْأَسْنِ

١١٨ ، ١١٩

ثَدِيدٍ ( الآيَة : ١٦ )

- لَقَدْ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ... ( الآيَة : ١٨ ) ٢١٢ ، ٢١٠ ، ٢١٣

- ... لِيُخَيِّطَ بِهِمُ الْكُفَّارَ ... ( الآيَة : ٢٩ ) ٢٧٩ ، ٢١٠

### سورة الحجرات

- يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ مبيناً  
 ٢٤٨ فتبينوا ... ( سورة الحجرات ، الآية : ٦ )  
 - وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان  
 ٢٧٦ بنت احدهما على الأخرى ... ( الآية : ١ )  
 - ... ان أكرمكم عند الله أتقاكم ... ( الآية : ١٣ ) ١٦٦

### سورة القمر

- ان المجرمين في ضلال وسمر ( الآية : ٤٧ ) ٥٨٨  
 - ذوقوا مس سقرنا كما كل شيء خلقناه بقدر ( الآية : ٤٨-٤٩ ) ٥٨٨  
 - اننا كل شيء خلقناه بقدر ( الآية : ٤٩ ) ٥٩٣  
 - وما أمرنا الا واحدة كلمح بالبصر ( الآية : ٥٠ ) ٥٩٨

### سورة الرحمن

- ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام ( الآية : ٢٧ ) ٤٥٨

### سورة الواقعة

- نحن نقدرنا بينكم الموت ... ( الآية : ٦٠ ) ٥٩٤

### سورة الحديد

- ... وما واكم النار هي مولاكم ... ( الآية : ١٥ ) ١٥

### سورة الحشر

- وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجتم عليه ... ( الآية : ٦ ) ١٧٦

- ... أولئكهم المادقون ( الآية : ٨ ) ١٣٣

### سورة الطلاق

- يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ( الآية : ١ ) ٤٨٧

### سورة التحريم

- وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا ( الآية : ٣ ) ١١٦

### سورة الملوك

- وجعلناها رجوما للشياطين ( الآية : ٥ ) ٤٢٩

### سورة المعارج

- ... في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ... ( الآية : ٤ ) ٤٤٣

### سورة المدثر

- انه فخر وقدر، فقتل كيف قدر، ثم قتل كيف قدر ...

ان هذا الا قول البئر، مأمله مقر ( الآية : ١٨-٢٦ ) ١٧٢

### سورة المطففين

- كلا انهم من ربهم يومئذ لمحجوبون ( الآية : ١٥ ) ٤٦١

### سورة النحر

- ورفعنا لك ذكرك ( الآية : ٣ ) ١٣٧

٨٩ ( الآية : ٧ ) نفاذا فرغت فانصب

سورة الكوثر

٤٠٦ ( الآية : ١ ) - انا أمطيناك الكوثر

سورة النمر

- انا جاء نمر الله والفتح ± و رأيت الناس يدخلون فسي  
٨٨ ( الآية : ١ - ٢ ) دين الله أفواجا

+++++



فهرس الأحاديث الواردة في الرسالة  
=====

حرف الألف ( أ )  
=====

| أول الحديث حسب ما ورد في النوائف للروافض                    | رقم الصفحة |
|-------------------------------------------------------------|------------|
| - الأئمة من قريش                                            | ٢٣٥، ١٠٢   |
| - أ تنفس عليا يا بريدة                                      | ١٧         |
| - أنت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرها أن ترجع     | ١١١        |
| - اتقوا محاسن النساء                                        | ٥٣٩        |
| - اتقوا مواضع التهم                                         | ٥١١        |
| - احفظوني في أمحابي وأنعماري وأمهارى                        | ٣١٨        |
| - ادعي لي أباك وأخاك حتى أكتب كتابا                         | ١١٣        |
| - ادعي لي عبد الرحمن بن أبي بكر أكتب لأبي بكر كتابا         | ١١٤        |
| - إذا أنت ترميت قدمي أبا بكر، قال : لست أنا أقدمه ولكن الله | ١١٦        |
| - إذا رأيتم الذين يسبون أمحابي                              | ٣١٩        |
| - إذا لم أحدكم فليلتفت إلى صاحبه ولا يومئ بيده              | ٥٨٢        |
| - أروني ابني ما سميتوه                                      | ٢١٥        |
| - أسبغوا الوضوء، ويل للأقارب من النار                       | ٥٦٣        |
| - استحيوا، إن الله لا يستحي من الحق                         | ٥٣٩        |
| - استقيموا لقريش ما استقام لكم                              | ٤٥٥        |
| - أعطيت ثلاث خصال، أعطيت العلة في المنصوف                   | ٦٢٨        |
| - أعلنوا النكاح                                             | ٥٠٨        |
| - اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر                        | ٢٣١، ١١٢   |
| - الذي يأتي امرأته في دبرها هي اللوطية المعزى               | ٥٣٩        |
| - الله الله في أمحابي لا تتخذهم غرضا بعدى                   | ٢١٧        |
| - اللهم صل على آل أبي أوفى                                  | ١٤٦        |

- ٢٧٦ - اللهم اهده واحد به  
١٤٠ - أنت مني بمنزلة هارون من موسى  
٤٥٥ - انفذوا جيش أسامة
- ٢١٨، ٢١٧ - ان الله اختارني واختار لي أصحابي
- ٢٦١ - ان الله يكره فوق سمائه أن يخطيء أبو بكر
- ٢٧٢ - ان ابني هذا سيد، و سيطح الله به بين طائفتين
- ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الينا أن يكون اثني عشر خليفة
- ٢٢١
- ٤٨٠ - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن نكاح المتعة
- ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها (أى المتعة) فسي حجة الوداع
- ٤١٣
- ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى يوم الفتح عن متعة النساء
- ٤١١
- ٢٥٦ - ان سعدا لغيرور وأنا أخير من سعد
- ٢١٦ - ان شرار أمتي أجراهم على أصحابي
- ٥٨٦ - ان عامة من هلك من بني اسرائيل انما هلك بالتكذيب بالقدر
- ٢١٩ - ان الناس يكترون وأصحابي يقلسون
- ٥٣٧ - ان الله لا يستحي من الحق، لا تأتوا النساء في أدبارهن
- ٥٤٠ - ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أستاذهن
- ٢٢٧ - ان الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم
- ٢٢٧ - ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر
- ٥٤١ - ان الذى يأتي امرأته في دبرها لا ينظر الله اليه
- ٥٨٦ - ان مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله
- ٤٩٥ - ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة و من لعوم الحمر الأهلية
- ٤٨١ - انه صلى الله عليه وسلم أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها
- ٤٥٩ - انه امور وان ربحكم تعالى ليس بأمر

- انه صلى الله عليه وسلم كان يختم صلته بالتعليم ٥٨٠
- انهم يطرونك كما اطرت النمارى فيمن بن مريم ٦٣٦
- ان يكن في امتي خسف و مسخ ففي المكذبين بالقدر ٦٣٧ ، ٦٣٨
- اني اخاف ان استخلف عليكم فتعمون خليفتي ١٢٣
- اني لا ادرى ما قدر بقائي فيكم ، فاقصدوا بالذين من بعدى ١١٣
- ان اليهود قوم حسد حسدوكم على ثلاثة اشياء ٦٣٧
- اهل بيتي امانة لأهل الارض فاذا ذهب اهل بيتي ٤٠٧
- ألا من كان قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثلاث و سبعين ٤١٦
- أيما امرأة أنكحت نفسها بغير إذن وليها فنكاحها باطل ٥٠٤
- أيما رجل وامرأة توافقا فعشرة ما بينهما ثلاث ليال ٥٠٠
- أيها الناس اني كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النساء وان الله حرم ذلك الى يوم القيامة ٤١١، ٤١٠

### حرف الباء ( ب )

=====

- بعثني بنو المطلب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أسأله الى من تدفع مدقاتنا بعدك ؟ فقال : الى أبي بكر ١١٣
- البغايا اللاتي ينكحن انفسهن بغير بينة ٥٠٦

### حرف التاء ( ت )

=====

- تفرقت اليهود على احدى و سبعين فرقة ٤١٧، ٤١٥
- تمسكوا بهدى عمار و ما حدثكم ابن مسعود فصدقوه ١٠٢

### حرف الجيم ( ج )

=====

- جاءت امرأة الى الرسول صلى الله عليه وسلم تسأله شيئا ، فقال لها ١١٢
- تسمودين

## حرف الحاء ( ح )

=====

- ٤٥٨ - حتى يفع الرب تعالى فيها قدمه
- ٥٦٩ - حرّموا من الرضاة ما يحرم من النسب

## حرف الخاء ( خ )

=====

- ٣٦٧ - خصال الخير ثلاثة و سبعون
- خرج علينا رسول الله صلى الله عليه و سلم في مرضه الذي توفي فيه
- ١٩ ونحن في صلاة الغداة فقال : " اني تركت فيكم كتاب الله و سنتي
- ٤٢٠ - خلقت هؤلاء للجنة و لأبالي
- ١٢٠ - الخلافة بعدى ثلاثون سنة
- ٣١٥ - خير أمتي أولها و آخرها
- ٣١٥ - خير أمتي القرن الذي بعثت فيهم
- ٣١٤ - خير الناس قرني الذي أنا فيه
- ٣١٥ - خير هذه الأمة أولها

## حرف اليمين ( ي )

=====

- ١١٥ - سألت الله أن يقدمك ثلاثاً فأبى إلا تقديم أبي بكر
- ٤٤٣ - الصيف معاً للذنوب
- ٩٥ - سيلقى أهل بيتي من أمتي بلاء و تتريدا

## حرف الصاد ( ص )

=====

- ٦٠٣ - صفان من أمتي لا تنالهم شفاعتي المرجئة و القدريّة
- ٦٠٣ - صفان من أمتي لا سهم لهما في الاسلام المرجئة و القدريّة

## حرف الميم ( ع )

=====

- ملو رملك انها مفية بنت حيي ... ان الشيطان ليجرى في ابن آدم  
٥١١ مجرى الدم
- صلاما تومشون بأيديكم كأنها أذنا ب غيل شمس  
٥٨١
- فلي مني وأنا منه  
١٠٢

## حرف القاف ( ق )

=====

- قالوا يا رسول الله ألا تتخلف علينا ؟ قال : اني أخاف ان أستخلف  
١٢٣ عليكم فتعمصون خليفتي
- القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا  
٥٨٦ ، ٦٠٣

## حرف الكاف ( ك )

=====

- كان رسول الله اذا أراد سفرا أقرع بين أزواجه ( حديث الامك ) ٢٢٤ ، ٢٢٨ ، ٢١٨
- كان رسول الله صل الله عليه وسلم اذا حزبه أمر جمع بين  
٤٦٧ الصلاتين
- كان يحلم عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله  
٥٨٠
- كل حسب ونسب و سبب و مهر منقطع يوم القيامة الآ  
١٨٧
- كل نبي نذرتته في ملبه ، و نذرتي في ملب علي  
٤٠٦
- كل سبب و نسب منقطع يوم القيامة ما خلا سببي ونسبي  
١٨٤
- ... كلهم على الضلالة الآ السواد الأعظم  
٤١٧

## حرف اللام ( ل )

=====

- لعن الله أهل القدر  
٥٨٨
- لعن الله من سبّ أمحابي  
٣١٩
- لقد بعثت اليكم بالذبح  
٨٨

- لكل أمة مجوسه و مجوس هذه الأمة الذين يقولون لا قدر ٥٨٨ ، ٥٨٧
- لما بنى رسول الله على الله عليه و سلم المسجد وضع في البناء ١١٥  
حجرا و قال لأبي بكر : ضع حجرك الى جنب حجري
- لن يغلب معاوية أبدا ٣٧٣
- ليأتين على أمتي ما أتى على بني اسرائيل ٤١٥
- ليأتين على الناس زمان يكذبون بالقدر فيمسخون بتكذيبهم بالقدر ٥٨٥

### حرف الميم ( م )

- ما أتركت أمة إلا بتكذيب القدر ٥٥٨
- ما باللهم رافعين أيديهم كأنها أذناب الخيل الشمس، اسكنوا في العلاء ٥٨٢
- ما بال هؤلاء يسمون بأيديهم كأنها أذناب خيل شمس ٥٨٢
- ما حدثكم اليهود ما حدثكم على السلام و التأمين ٦٢٧
- ما حدثكم اليهود على شيء ما حدثكم على آمين ٦٢٧
- ما حرمة الولادة حرمة الرضاع ٥٦٩
- ما طلعت الشمس و لا غربت على أحد بعد الأنبياء ٣٦٨
- ما من أحد من أصحابي يموت بأرض ٣١٦
- ما من قلب إلا و هو بين أصبعين من أمابع الرحمن ٤٥٩
- ما هلكت أمة قط إلا بالأسواء ٥٨٨
- ما هلكت أمة قط إلا بالشرك ٥٨٨
- مثل أصحابي مثل الملح في الطعام ٣١٦
- مثلك مثل عيسى بن مريم أحبته النصارى حتى ٤٦٦
- مروا أبا بكر فليصل بالناس ١٢٠
- مفتاح الصلاة الطهور، و تحريمها التكبير و تحليلها التسليم ٥٨٨
- المكذبون بالقدر مجرمو هذه الأمة ٥٨٨

- ٥٨٧ - المكذبون بالقدر مجوس هذه الأمة
- ٥٤٠ - ملعونون من أتى امرأة في دبرها
- ٥٤٠ - ملعونون من أتى النسا في محائشهن
- ٥٤٠ - من أتى ثيئا من الرجال والنسا في الأديار فقد كفر
- ٣٦٦ - من أراد أن ينظر إلى آدم في علمه وإلى نوح في تقواه
- ٤٦٨ - من جمع بين الملاتين من غير عذر فقد أتى بابا من الكبائر
- ٣٠٦ - من سب أصحابي فاجلدوه
- ٣٢١، ٣١٨ - من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين
- ٣٢١ - من سب الأنبياء قتل
- ٥٨٧ - من كذب بالقدر فقد كذب بما أنزل على محمد
- ٤٧، ٨٧، ٩٠، ٩٨ - من كنت مولاه فعلي مولاه
- ١٠١

#### حرف السين ( ن )

=====

- ٣١٤ - النجوم أمانة للسماء، فإذا ذهب النجوم أتى السماء ما توعد
- ١٧٧ - نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة
- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتزوج المرأة على العممة و  
الخالة
- ٥٢٦ - نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تنكح المرأة على قرابتها
- ٥٢٤ - نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة يوم خيبر
- ٤١٦، ٤١٥، ٤١١

#### حرف الواو ( و )

=====

- ٤١٨ - والذي نفسي محمد بيده لتفترقن أمتي على ثلاث و سبعين فرقة
- ٤١٦ - والذي نفسي بيده لتفترقن أمتي على ثلاث و سبعين فرقة
- ٤١٦ - وإن هذه الأمة شفترقن على ثلاث و سبعين فرقة

- ٥٦١ - واته يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب
- ٥٦٤ - ويحل للأقارب من النار
- ٥٦٣ - ويحل للمراقيب من النار

### حرف الهاء ( ه )

=====

- ٤٥٦ - هذا الأمر في قريش ما اذا اترحموا رحموا

### حرف اللام ألف ( لا )

=====

- ٤٤٢ - لا اله الا الله ان للموت لمكرات
- ٥٤٠ - لا تأتوا النساء في أمجازهم
- ٥٦٢ - لا تتم صلاة أحد حتى يسبح الوضوء
- ٤٥٥ - لا تتركوا بعدى في جزيرة العرب ذميا
- ٨٧ - لا تحرسوني فان الله قد عصمني من الناس
- ٥٦٣ - لا تنكح العمة على بنت الأخ
- ٥٦٣ - لا تنكح المرأة على ممتها ولا خالتها
- ٥٦٣ - لا تنكح المرأة على ممتها ولا العمة على بنت أخيها
- ٥٣٦ - لا تنكح المرأة على ممتها ولا المرأة على بنت أخيها
- ٥٠٤ - لا تنكح المرأة المرأة ولا نكحها
- ٥٠٤ - لا نكاح الا بولي وأيما امرأة أنكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل
- ٥٠٣ - لا نكاح الا بولي وشاهدي عدل
- ١٧٨ - لا نورث ما تركناه صدقة انما يأكل آل محمد في هذا المال ١٧٦
- ٤١٧ - لا يجمع الله امرأتي على فلال أبدا
- ٦٣٠ - لا يزال أمتي على سنتي ما لم تتفطر بفطرها النجوم
- ٦٦١ - لا يزال الدين ظاهرا ما جعل الناس الفطر



- ٢٣٣ - لا يزال هذا الأمر مزيّزا
- ٤٢٤ - لا يزال هذا الدين مزيّزا الى أن يلي اثني عشر خليفة
- ٢٣٥ - لا يزال هذا الدين قائما حتى يكون
- ٥٢٤ - لا يجمع بين المرأة وعتها ولا المرأة وخالها
- ٥٣٩ - لا ينظر الله الى رجل أتى رجلا أو امرأة في الدبر
- ٥٨٩ - لا يؤمن أحدكم حتى يؤمن بالقدر خيره وشره
- ١٢١ - لا لا يا بى الله والمؤمنون إلا أبابكر

### حرف الـياء ( ي ) =====

- ١٧ - يا بريدة ألفت أولى بالمؤمنين من أنفسهم
- ١٧ - يا بريدة لا تقع في علي، فان عليا مني وأنا منه
- ٤٣٧ - يا جابر ان الله أحيى أباك فقال له تمنّ
- ٤٣٧ - يا جابر ألا أبشرك ببشارة من الله ورسوله ان الله أحيى أباك
- ٢٧٠ - يا علي حرك حربي
- ٢٢٠ - يا علي سيأتي من بعدى قوم لهم نبز يقال لهم الرافضة
- ١٦٧ - يا علي يأتي قوم في آخر الزمان لهم نبز يقال لهم الرافضة
- ٢٧٦ - يا معاوية اذا وليت فأحسن
- ٥٢٩ - يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب
- ٥٨٦ - يخرج في آخر الزمان قوم يكذبون بالقدر
- ٤١٤ - يخرج من النار من قال لا اله الا الله
- ٢٢٠ - يظهر في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة
- ١١٢ - يكون خلفي اثنا عشر خليفة أبو بكر لا يلبث الا قليلا
- ٢٣٣ - يكون خلفي اثنا عشر خليفة
- ٢١٩ - يكون في آخر الزمان قوم يسمون الرافضة

- ٥٨٧ - . يكون في أمتي في آخر الزمان قوم يكذبون بالقدر
- ٥٨٩ - يكون قوم من أمتي يكفرون بالقرآن
- ٥٨٦ - يكون مكذبون بالقدر الا انهم مجوس هذه الأئمة
- ١٨٥ - ينقطع يوم القيامة كل سبب ونسب الا سببي ونسبي
- ٤٦٦ - يهلك فيك ثلاثتان محب مفرط و مبغض مفرط
- ١٢١ - يا أي الله والمؤمنون، الا أبابكر - مرتين -

+++++

## فهرس الآثار

( مرتب ترتيباً ألفبائياً حسب اسم صاحب الأثر )

١ - آثار من بعض أئمة أهل البيت يتضمن فيها رد على الرافضة .

١- إبراهيم بن الحسن المثنى بن الحسن الثبت ، نقد قال : " والله لقد  
مرقت علينا الرافضة كما مرقت الحرورية على عليّ كرم الله  
وجهه " . ورد الأثر في ص ١٦٤ من كتاب النواقيص .

٢- جعفر بن محمد الصادق : نقد قال :

- " اللهم اني أحبّ أبا بكر و عمر و أتولاهما ، اللهم ان كان في  
نفسي غير هذا فلا تالطني شفاعه محمد صلى الله عليه و سلم " .  
ورد هذا الأثر في ص ٣٨ من الكتاب  
وانظر أيضا ص ١٦١ ، ١٦٢ .

- " ان الخبثاء من أهل العراق يزعمون أننا نقع في أبي بكر  
و عمر ، و هما ولدانني " .

ورد هذا الأثر في ص ١٥٥ من الكتاب  
- " انكم انشاء الله من مالحي أهل مصركم ، فأبلغوهم في : من  
زعم أنني امام منتزعا الطاعة فأنا منه برىء ، و من زعم أنني أبرأ  
من أبي بكر و عمر فأنا منه برىء " .

ورد الأثر في ص ٢٨ ، ٢٢١ من الكتاب  
انظر أيضا ص ١٥٥ .

- " اني أبرأ ممن ذكرهما ( يعني أبا بكر و عمر رضي الله عنهما )  
الآ بخير " . فقل له : لعلك تقول ذلك تقية . فقال : أنا  
اذن من المشركين و لا تالطني شفاعه محمد صلى الله عليه و سلم " .  
ورد الأثر في ص ١٥٥ من الكتاب .

- جئنا إليه أبو خيفة وقال له : أملكك الله ما تقول في أبي بكر  
وعمر ؟ فقال ( أي جعفر العادي ) : رحم الله أبا بكر وعمر .  
قلت : انهم يقولون مندنا بالعراق انك تبرأ منهما . قال :  
معاذ الله ، كذبوا ورب الكعبة ، أو لست تعلم أنّ علياً زوج ابنته  
أم كلثوم .... "

ورد الأثر في ص ١٥٨ ، ١٨٣ ، ١٨٤ .

- "برئ الله من فلان، انني لأرجو أن ينفعني الله بقرباسه  
أبي بكر وعمر- "

ورد الأثر في ص ١٦٢

- اجمع عنده أناس من الرائفة ، وقيل له انهم يتبرءون من ممة  
زيد بن علي، فقال : " برئ الله ممن تبرأ منه ، كان والله أقرأنا  
لكتاب الله وأنقهننا لدين الله وأومئنا للرحم ، ما تركننسا  
ونينا مثله " .

ورد الأثر في ص ٣٤ .

- " ما أرجو من شفاعتي شيئا الا وأنا أرجو من شفاعتي أبي بكر  
مثله ، ولقد ولداني مرتين " .

ورد الأثر في ص ١٦١

- ان أقواما يزعمون أن من طلق ثلاثا بجهالة ترد الى السنة يجعلونها  
واحدة - يروونها منكم - ، قال : معاذ الله أن يكون هذا من  
قولنا ، من طلق ثلاثا فهو كما قال " .

ورد الأثر في ص ٥٧٢ .

- قال لسالم الجعفي : " يا سالم أيسب الرجل جده ؟ أبو بكر جدي  
لأن النبي شفاعته محمد ان لم أكن أتولاهما وأبرأ من مدوهما " .

ورد الأثر في ص ١٦٢ .

٣- الحسن بن علي بن أبي طالب :

- " ان الله لا يجمع بيننا النبوة والملك " . (قاله للحسين )

ورد الأثر في ص : ٣٢١ ، ٣٧٤ .

- " يا أبتاه من بعد ممري ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم

وتوفي وهو منه راض ، ثم ولي الخلافة فعدل ... " قال

( أي علي بن أبي طالب ) : " صدقت " .

ورد الأثر في ص : ١٨١ .

- " يا أبا من مثل ممري سابقته ومحبه ودينه وورعه " .

ورد الأثر في ص : ١٨٢ .

٤- الحسن المثنى بن الحسن السبط بن علي بن أبي طالب :

- قيل له ان خير الغدير نبي في امامة علي بن أبي طالب ،

نقال : " أما والله لو يعني النبي صلى الله عليه وسلم الامارة

والسلطان لأفصح لهم به ..... ما كان من هذا شيء " .

وقال " والله لو كان الأمر كما تقول ... لكان علي أعظم

الناس خطيئة ان ترك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولم يقم به " .

ورد الأثر في ص : ١٠٠ ، ١٠١ .

٥- زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب :

- حضره كثير من الشيعة وقالوا له : ابرأ من أبي بكر وعمر ،

" فأبى " .

ورد الأثر في ص : ١٦٠

- " اعلم أن البراءة من أبي بكر وعمر براءة من علي ، فتقدم

أو تأخر " .

ورد الأثر في ص : ١٥٩

- قيل لزيد بن علي ان أبابكر انتزع من فاطمة فدكا ، فقال : انه كان رجلا ، و كان يكره أن يغبر شيئا تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ورد الأثر في ص ١٧٤

- سأله كثير النواء من أبي بكر و عمر ، فقال : توليها . قال كثير : كيف تقول فيمن تبرأ منهما ؟ : قال : يبرأ منه حتى يموت .

ورد الأثر في ص ٢٧

- جاء الرافضة زيدا فقالوا : تبرأ من أبي بكر و عمر حتى ننمرك . قال : بل أتولاهما .

ورد الأثر في ص ٢٢

- قال الشيعة لزيد بن علي : ما قولك يرحمك الله في أبي بكر و عمر ؟ - فقال : " غفر الله لهما ، ما سمعت أحدا من أهل بيتي تبرأ منهما ، - و لا يقول فيهما إلا خيرا . "

ورد الأثر في ص ٢٢ ، ٢٧

٦- عبد الله المحقر بن الحسن المثنى بن الحسن السبط بن علي بن أبي طالب :

- " والله لا يقبل الله توبة عبد تبرأ من أبي بكر و عمر . "

ورد الأثر في ص ١٥٥

- مثل من المسح على الخفين ، فقال : امسح فقد مسح عمر .....

ف قيل له : انهم يزعمون أن هذه منك تقية ، فقال : " نحن بين القبر

و المنبر : اللهم ان هذا قولني في السر و العلانية ، فلا تسمع

قول أحد بعدى . "

ورد الأثر في ص ١٦٠ - ١٦١ .

٧- عبد الله بن جعفر بن أبي طالب :

- " ولينا أبوبكر ، خير خليفة و أرحم بنا و أحسن علينا ، فمنا

ولينا أحد من الناس مثله . فما رأينا قط أحدا كان خيرا منه . "

ورد الأثر في ص ١٦٤

عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه :

- جاءه عمرو بن جرموز قاتل الزبير، فقال له علي : " أ بقتل  
ابن مفية تختخر ؟ اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول : " قاتل ابن مفية في النار " .

ورد الأثر في ص ٢٧١

لما قدم البصرة قام اليه رجلان فقالا له : أخبرنا عن ميرك ...  
فقال علي : " أما أن يكون عندي عهد من النبي صلى الله عليه وسلم  
سلم هذه التي نلا، والله لئن كنت أول من صدقه فلا أكون  
أول من كذبه " .

ورد الأثر في ص ١٢٥ - ١٢٦ .

- وقيل له : أخبرني عن ميرك هذا أ عهد هذه إليك النبي  
صلى الله عليه وسلم أم رأى رأيته ؟ قال : " ما عهد النبي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن رأى رأيته " .

ورد الأثر في ص ١٢٤ ، ٢٥٨ .

- " أقول لك ( أي لأبي بكر ) كما قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يوم أحد : أتم سيفك وارجع الى مكانك و متعنا بنفسك  
ورد الأثر في ص ٤٤٨

- " اللهم انهم ( أي الشيعة ) مآوني و ملتهم ، اللهم أبدلهم  
خيراً منهم وأبدلهم شرّاً مني " .

ورد الأثر في ص ٦٢٢

- " أما والذي بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالحق نبيا لو  
سمعت منك الذي بلغني منك ( أي من عيب أبي بكر و عمر ) أو قال  
الذي نبئت منك ببينة لأعلن بك كذا وكذا " .

ورد الأثر في ص ١٥١

- قال أبو جيفة : سمعت عليًا على منبر الكوفة يقول : " إنَّ

خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر و عمر ..... "

ورد هذا الأثر في م . ١٥٥ .

وانظر أيضًا م . ١٤٨ ، ٣٦١ ، ٣٧٠ .

- " إنَّ هذه الآية : " ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ " نزلت

في هذه البطون الثلاثة : تيم و عدى و بني هاشم ، ثم قال :

منهم أنا و أبو بكر و عمر . "

ورد الأثر في م . ١٥٥

- " إنك ( أي ابن عباس ) تائه ، إن رسول الله صلى الله عليه

و سلم نهى عن نكاح المتعة و من لحوم الحمر الأهلية يوم خيبر . "

ورد الأثر في م . ٤٩١

- " أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه و سلم لم يعهد إلينا

في الامارة ولكنه شيء رأيناه من قبل أنفسنا . "

ورد الأثر في م . ١٢٤ ، ٣٥٨ ، ٤٤٥ .

- من محمد بن الحنفية و قد سأل أبا ه علي بن أبي طالب من : أي

الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه و سلم ؟ قال : أبو

بكر . قلت : ثم من ؟ قال : ثم عمر ...

ورد الأثر في م . ٣٥ ، ١٤٣

- خطب أبو بكر فقال : أيها الناس إن هذا علي بن أبي طالب

ليس لي في ذمتهبيعة و هو بالخيار في أمره و أنتم بالخيار ،

فمن شاء فليبايع غيري ..... فان رأيتم غيرا مني فأنا أول

من يبايعه . فقال علي : " بل نبايعك و لا أحد خير منك . "

ورد الأثر في م . ١٠٤ .

- " تفرقت اليهود على إحدى و سبعين فرقة ..... و أنتم على ثلاث

و سبعين فرقة و أن من أظلم و أغشىها من يتبع . "

ورد الأثر في م . ٤٣٢ .



- من محمد الباقر من أبيه من جده أنه قال : دعا أبي علي

ابن أبي طالب كرم الله وجهه بوضوء قفريته اليه ... ثم

فعل رجليه اليمنى الى الكعبين ثلاثا ...

ورد الأثر في ص ٥٥٦ .

- " ستغترق هذه الأمة الى ثلاث وسبعين فرقة شرها من ينتحل

حبنا ويفارق أمرنا " .

ورد الأثر في ص ١٢١

- ذكر عند الحسن والحسين عثمان بن عفان - رضي الله عنهم -

نقلا : هذا أمير المؤمنين - أي علي بن أبي طالب - أتاكم

الآن يخبركم منه ... فقال علي بن أبي طالب : عثمان من الذين

اتقوا وآمنوا ثم اتقوا وأحسنوا والله يحب المحسنين " .

ورد الأثر في ص ١٥١ -

- " ... فنعلم فينا خيرا نولى علينا خيرا أبا بكر " .

ورد الأثر في ص ١١١

- " القدرة هم الذين يقولون لا قدر " .

ورد الأثر في ص ٥٨٥

- قال علي بن أبي طالب لأم المؤمنين عائشة رضي الله عنهما

- بعد وقعة الجمل - : " كيف أنت يا أم المؤمنين ؟ قالت :

بخير . قال : يفتخر الله لك . وقيل له : يا أمير المؤمنين

إن بالباب رجلين ينالان من عائشة . فأمر القعقاع بن عمرو

أن يجلد كل واحد منهما مائة جلدة وأن يجردهما من ثيابهما " .

ورد الأثر في ص ٢٦٧ - ٢٦٨ .

- " لقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر أن يطلي بالناس

واني لشاهد غير فائب ... ولقد أرادت بعف نساءه أن تمرنه

عنه ، فقال : انكن مواحب يوسف مرزا أبا بكر فليمل بالناس =

... فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم نظرنا في أمرنا  
فاخترنا لدنيانا من رضي الله ورسوله لديننا ، فبايعنا أبا بكر  
وكان لذلك أهلا ، فلم يختلف عليه منا اثنان .

ورد الأثر في م . ١٢٢ ، ١٢٤ .

- " لله در باكية عمر ... "

ورد الأثر في م . ١٤٧

- " لو قدرت لبعثكم بأهل الشام صرف الدرهم بالدينار . "

ورد الأثر في م . ٦٣٢

- قال الشعبي " ما كان أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

أشد في النكاح بغير ولي من علي بن أبي طالب . "

ورد الأثر في م . ٥٠٥

- قالت عائشة رضي الله عنها لمن أتى إليها يتألفها من المنج

الخفين : عليك بعلي بن أبي طالب فإنه أعلم مني .....

نقال علي : " جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام

وليا ليهن للمناسر . " .

ورد الأثر في م . ٢٦٦ ، ٥٦٨ .

- مرثية علي بن أبي طالب الجني بكر العديق .

ورد الأثر في م . ١٤٣ - ١٤٦

- " مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم . "

ورد الأثر في م . ٥٧٨

- قال أحد شيعة علي : تأمرهم بقتلهم ثم تترحم عليهم ؟ قال :

إن الله جعل سيوفنا كفارة لذنوبهم .

ورد الأثر في م . ٤٤٣

- " نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نكاح المتعة يوم خيبر . "

ورد الأثر في م . ٤٩١ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ .

- " لا أجد أحدا يغفلني على أبي بكر و عمر إلا جلدته جلد المفتري " .

ورد الأثر في ص ١٤٢

- قيل لعلي بعد ما ضربه ابن ملجم : ألا تتخلف ؟ فقال : ما

استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فأستخلفه ، ولكن ان يرد -

الله بالناس خيرا فسيجمعهم بعدى على غيرهم كما جمعهم بعد رسول

الله على غيرهم " .

ورد الأثر في ص ١٢٤

- من الباقر قال : ان عليا وقف على عمر و هو مجبى و قال

" ما أقلت الغبراء و لا أظلت الخضراء أحدا أحب الي من هذا

أن ألقى الله بمحييته من هذا المسجى " .

ورد الأثر في ص ١٤٦

- " ما بال أقوام يذكرون أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم

و وزيره و نبي قريش بسوء ، وأنا مما يذكرون برئ و عليه

معاقب ... ألا لا يبلغني من أحد أنه يبغضهما إلا جلدته حد

المفتري " .

ورد الأثر في ص ١٥٠

- " ما منما إلا كتاب الله و ما في هذه المحيفة " .

ورد الأثر في ص ١٤١

- قال علي بعد مقتل طلحة بن عبيد الله : " مرحبا يا ابن أخي

( أى عمران بن طلحة ) اني لأرجو أن أكون أنا و طلحة و الزبير

من الذين قال الله تعالى فيهم : و نزعنا ما في صدورهم من غل

أخوانا على سرر متقابلين " .

ورد الأثر في ص ٢٧١

- قيل لعلي : انهم ما اجترأوا على سبهما الا أنهم يرون انك مضر  
لهما ذلك . فقال : " معاذ الله أن أضمر لهما ذلك، لعن الله من  
أضمر لهما الا الحسن الجميل "

ورد الأثر في ص ١٥٠

- قال ابن عباس : لما وضع عمر بن الخطاب رأسه على فخذ علي فدعا له  
وترحم عليه ثم قال : " والله ما أصبح أحدا أحب الي من أن  
الله بمثل محيطة منك ... "

ورد الأثر في ص ١٤٦

- قال العباس بن عبد المطلب لعلي بن أبي طالب : يا ابن أخي  
أنت والله بعد ثلاث عبد العما ... فأنهينا اليه فلنأله فان  
كان الأمر فينا طمنا ... فقال علي : " والله لئن منعناها  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعطيناها بعده أحد الى يوم  
القيامة "

ورد الأثر في ص ١١

- " هما جيباي أبو بكر و عمر ، اما ما الهدى شيئا الاسلام "

ورد الأثر في ص ١٥٧

- " يا ابن حاطب، والله لأرجو أن أكون أنا و هو ( أي عثمان )  
كما قال الله تعالى : " ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانا  
على سرر متقابلين "

ورد الأثر في ص ١٥١

- قال أبو سفيان لعلي : يا علي غلبكم على هذا الأمر أنزل بيست  
في قريش .... فرد عليه علي وقال : يا عدو الاسلام لزلت  
جاهلية .... أ تريد أن تشق مما المسلمين . "

ورد الأثر في ص ١٠٣

١- علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب :

- عن محمد الباقر قال : قال أبي ( علي بن الحسين ) : أتاني  
نفر من أهل العراق فقالوا في أبي بكر و عمر و عثمان رضي الله  
عنه ، فلما فسرغوا قال لهم علي بن الحسين : " ألا تخبروني  
أنتم المهاجرون الأولون ..... أفأنتم الذين تبوءوا الدار  
والإيمان ... قال : " أما أنتم فقد برئتم أن تكونوا من أحد  
هذين الفريقين وأنا أشهد أنكم لستم من الذين قال الله  
مز وجل فيهم : " والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا  
ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ... قوموا مني لا بارك الله  
فيكم ولا قرب دوركم وأنتم المستهزون باللام ولستم من أهله .  
ورد الأثر في ص ٣٦ ، ١٥٣ .

- عن جعفر العادق عن أبيه عن جده ~~علي بن الحسين~~ أنه  
جاء إليه رجل فقال : أخبرني عن أبي بكر . قال : من المديق  
تأل ؟ قال : وتسميه المديق ؟ قال : ثقلت أمك قد ساء  
صديقاً من هو خير مني ومنك ..... اذهب وأحب أبا بكر  
وعمر وتولهما .

ورد الأثر في ص ٣٦ ، ١٥٣

- " أيها الناس أحبونا حب الاسلام ، فان أظننا الله أحبونا وان  
ممينا الله فابغضونا ، والله ما برح بنا حبكم حتى مار علينا  
مارا . وفي رواية : حتى بغضتمونا الى الناس .  
ورد الأثر في ص ١٥٧ .

- مثل من يبعث علي ، فقال : " يبعث يوم القيامة " .  
ورد الأثر في ص ٤٤٦

١٠- الحسين بن محمد بن الخثيعة :

- " يا أهل الكوفة ، اتقوا الله ولا تقولوا في أبي بكر و عمر ما =

ليما بأهل، أنّ أبابكر المديق كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار ثاني اثنين، وأن عمر أمر الله به الدين".  
ورد الأثر في ص ١٥٢ .

١١- عمر بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب :  
- قيل له : أنيكم امام تغتفر طامته ... ؟ قال : " لا والله ما ذلك فينا ، من قال هذا فهو كاذب . قيل له : يقولون : ان هذه المنزلة كانت لعلي وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصى اليه ، ثم كانت للحسن ..... فقال : " فوالله ما أوصى أبي بحرين اثنين ، فقاتلهم الله ، ... ويلهم ما هذا من الدين ، والله ما هو إلا متاكلون بنا ."  
ورد الأثر في ص ٢٢٠ - ٢٢١

١٢- محمد الباقر بن علي بن الحسين :  
- من جعفر الصادق قال محمد الباقر : " أجمع بنو فاطمة على أن يقولوا في الشيخين أحسن ما يكون من القول ."  
ورد الأثر في ص ٢٧ ، ١٥٩  
- مثل من أبي بكر و عمر فقال : " اتني أتولاهما . فقيل له : انهم يزعمون أنّ ذلك تقية . فقال : " انما يخاف الأحياء ولا يخاف الأموات ..."

ورد الأثر في ص ١٤٩  
- " أنّ الولي في القرآن ، يقول الله تعالى : " فلا تعذبوهن أن ينكحن أزواجهن ."  
ورد الأثر في ص ٥٠٢

- قيل له : ان فلانا حدثني أن أباك علي بن الحسين قال : والله ان هذه الآية : " ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا على =

سرر متقابلين" نزلت في أبي بكر و عمر و علي . فقال : اى

والله ، انها لفيهم أنزلت ، ففيهم أنزلت الا فيهم ....

ورد الأثر في ص ١٥٤

- " كان علي يكره أن يخالفهما - يعني : أبا بكر و عمر - "

ورد الأثر في ص ١٥٨ ، ١٧١

- مثل : هل كان أحد من أهل البيت يحب أبا بكر و عمر ، فقال :

" معاذ الله ، بل يتولونهما و يستغفرون لهما و يترحمون عليهما "

ورد الأثر في ص ٣٧ ، ١٥٨ .

- " من شك فيهما ( يعني في أبي بكر و عمر ) فقد شك في السنة "

ورد الأثر في ص ١٥٤

- " من لم يعرف فضل أبي بكر و عمر فقد جهل السنة "

ورد الأثر في ص ١٥٦

- " والله اني لأتولاهما و أستغفر لهما ، و ما أدركت أحدا من أهل

بيتي الا و هو يتولاهما "

ورد الأثر في ص ١٥٨

- مألوه من حلية السيف ، فقال : لا بأس به فقد حل أبو بكر

المديق سيفه . قيل : و تقول : المديق ؟ قال : نعم المديق

نعم المديق ، فمن لم يقل المديق فلا صدق قوله في الدنيا و الآخرة "

ورد الأثر في ص ١٥٦ .

- مثل : هل ظلمكم من حاكم شيئا ؟ قال : لا و منزل القرآن علي

عبده ليكون للعالمين نذيرا ما ظلمانا ( أى أبو بكر و عمر ) من

حقنا ما يزن حبة خردل .... برى الله و رسوله من المنيرة بن

سعيد و بنان فانهما كذبا علينا أهل البيت "

ورد الأثر في ص ١٥٤ ، ١٧٤ .

- " يا جابر ( الجعفي ) بلغني أن قوما بالعراق يزعمون أنهم يحبوننا  
ويتناولون آب بكر وعمر و يزعمون أني أمرتهم بذلك، فأبلغهم  
أتني إلى الله منهم برىء، والذي نفس محمد بيده لو وليت  
لتقربت إلى الله بدمائهم " .

ورد الأثر في ص ٢٧

- من جعفر بن محمد و محمد الباقر و قد سألهما سالم بن أبي حفصة  
عن أبي بكر وعمر، فقالا : " يا سالم تولعما و ابرأ من عدوهما  
فانهما كانا امامي هدى " .

ورد الأثر في ص ٢٨ ، ١٥٩

١٢- محمد بن عبد الله النفس الزكية :

- مثل من أبي بكر وعمر، فقال : لهما عندي أفضل من عليّ " .  
ورد الأثر في ص ١٦١ ، ١٦٤

١٤- محمد بن الحنفية ( بن علي بن أبي طالب ) :

- " ألم أنهم من هذا الرجل " لرجال كانوا ينالون من عثمان .

ورد الأثر في ص ١٥١ ، ١٥٢

- مثل : لما علا أبو بكر و سبق حتى لا يذكر أحد غير أبي بكر ؟

قال " لأنه كان أفضلهم اسلاما حين أسلم حتى لحق برسه " .

ورد الأثر في ص ١٥٣ .





بد آثار من بعض السلف يتضمن فيها رد على الرافضة :

١- أبو زرعة الرازي : روى ابن ماسك بنده الى أبي زرعة الرازي أنه :  
جاء رجل الى أبي زرعة الرازي فقال : اني أبغض معاوية . قال :  
ولم ؟ قال : لأنه قاتل عليا . فقال أبو زرعة : رب معاوية  
رب رحيم و هممه خم كريم ، فما دخولك فيهما .  
ورد الأثر في ص ٢٧٧ من كتاب النوائف

٢- الإمام الشافعي :

١- روى الإمام البيهقي بنده الى الإمام الشافعي أنه قال : ما  
من أهل الأهواء أشد بالزور من الرافضة - وكان اذا ذكرهم  
ما بهم أشد العيب - .  
ورد الأثر في ص ١٣٥ من كتاب النوائف

٢- و روى بنده أنه قال : الرافضة شر الخيعة .

ورد الأثر في ص ١٣٥ ، ٢١٦ من الكتاب

٣- و روى بنده أنه قال : لم أر أشد بالزور من الرافضة  
ورد الأثر في ص ٢١٧ من كتاب النوائف

٤- روى الحافظ عبد الغني المقدسي بنده الى أبي حامد البوننجي  
أنه قال : صحبت المزي متة عشر سنة ، فسمعتة يقول : لقد  
أعظم الله بركة الشافعي على مجالسه ، حضرته و مآلوه مسكن  
الامامة فقال : امامة أبي بكر حق قفاها الله في سائه و جمع  
عليه قلوب أمحباب نبيه على الله عليه و علم بالدلالة  
المجمع عليها من كتاب الله عز وجل . . . . . فقال بعض جلسائه :  
لقد ناصبت الطالبيه و نيعتهم . فقال : لا يضرتك مسكن  
ناصر في رضا الله عز وجل .  
ورد الأثر في ص ١١٦ من كتاب النوائف

١٠٣ الشعبي . قال : الرافضة شر من اليهود والنصارى ، لأنه لو قيل لليهود من خيركم ؟ قالوا : أصحاب موسى . ولو قيل للنصارى : من خيركم ؟ قالوا : أصحاب عيسى . ولو قيل للرافضة : من شر الناس ؟ قالوا : أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم .

ورد الأثر في من ١٣٥ من كتاب النوافذ

عبد الرزاق . قال : أني أفضّل أبا بكر و عمر بتفصيل عليّ أياهما على نفسه ، ولو لم يفضلهما عليّ ما فضلتها ، كفى بي ازراء أن أحب عليّا ثم أخالف قوله .

ورد الأثر في من ٣٦١ من كتاب النوافذ

هـ الامام مالك بن أنس : فقد أخذ في رواية عنه من قوله تعالى : " ليغيظ بهم الكفار " كفر الرافضة الذين يبغيظون الصحابة .

ورد الأثر في من ٢٧١ من كتاب النوافذ

=====

# فهرس للأديان غير الاسلامية المذكورة في الرسالة

| اسم الديانة | رقم الصفحة                                                                     |
|-------------|--------------------------------------------------------------------------------|
| - المجوس    | ٤٢٠، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٩١، ٦٠٤، ٦١٨، ٦٣٩، ٦٤٠                               |
| - النارى    | ٤١٥، ٤٢٥، ٤٣٢، ٥٨٥، ٥٩١، ٦١٨، ٦٢٩، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨                               |
| - الهندود   | ٦٣٥، ٦٣٤                                                                       |
| - اليهود    | ٤١٥، ٤٢٠، ٤٣٢، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٧، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٥ |

=====

## فهرس الفرق المذكورة في الرماله

| اسم الفرقة      | رقم الصفحة                                                     |
|-----------------|----------------------------------------------------------------|
| حرف الألف ( أ ) |                                                                |
| الاننى مشرة     | ٨٠ , ٨٢ , ٤١٣ , ٤٢٤ , ٦٣٦                                      |
| الاماملية       | ٨٣ , ٢٩٢ , ٣٤٦٠                                                |
| الاشاعرة        | ٢٦ , ٤١٣ , ٤١٩ , ٦١٤                                           |
| الافطحية        | ٣٤٥                                                            |
| الافرية         | ٢٩٤                                                            |
| الافمية         | ٣٤٦                                                            |
| الامامية        | ٨٤ , ١٠٥ , ١٢٨ , ١٢٩ , ١٦١ , ٣٢٨ , ٣٤٣ , ٣٤٤ , ٥٦٦ , ٥٧١ , ٥٦٩ |
|                 | ٥٩٠ , ٥٩١ , ٦١٨                                                |
| أهل التناح      | ٢٨٨                                                            |

## حرف الباء ( ب )

|          |          |
|----------|----------|
| الباطنية | ٨٣ , ٢٨٨ |
| البداية  | ٢٩٠      |
| البشرية  | ٢٤٧      |
| البنانية | ٨٣ , ٢٨٩ |
| البيغية  | ٢٨٩      |

## حرف التاء ( ت )

|           |     |
|-----------|-----|
| التيمائية | ٢٩٢ |
| التيمية   | ٣٤٦ |

## حرف الجيم ( ج )

=====

|          |            |
|----------|------------|
| ٤١٣, ٣٥٤ | الجارودية  |
| ٦٠٧, ٤١٣ | الجيرة     |
| ٢٩٤      | الجرادورية |
| ٣٤٦      | الجمدية    |
| ٢٩٤      | الجيلونية  |
| ٢٨٩      | الجاحية    |

## حرف الحاء ( ح )

=====

|          |          |
|----------|----------|
| ٢٩١      | الحاكمية |
| ٣٤٩      | الحياتية |
| ٢٧٨, ١٦٤ | الحرورية |

## حرف الخاء ( خ )

=====

|                             |            |
|-----------------------------|------------|
| ٢٨٨                         | الخرمدية   |
| ٢٩٦, ٢٨٩, ٨٢                | الخطابية   |
| ٢٩٤                         | الخواجندية |
| ٦٤٠ , ٥٢٨ , ٥٢٧ , ٥٢٦ , ١٦٠ | الخوارج    |

## حرف الدال ( د )

=====

|         |         |
|---------|---------|
| ٢٩١, ٨٣ | الدرزية |
|---------|---------|

## حرف الذال ( ذ )

=====

|     |        |
|-----|--------|
| ٢٩٠ | الذمية |
|-----|--------|

## حرف الراء ( ر )

=====

## الرافضة

٢١, ٢٦, ٢٧, ٢٩, ٣٢, ٣٣, ٣٤, ٣٥, ٣٦, ٣٩, ٤٠, ٤١, ٤٢, ٤٤, ٤٥,  
 ٤٦, ٤٧, ٤٩, ٥١, ٥٢, ٥٣, ٥٧, ٥٨, ٥٩, ٦٠, ٦١, ٦٢, ٦٣, ٦٤, ٧٠,  
 ٧٩, ٨٠, ١١٥, ١٢٠, ١٣١, ١٣٢, ١٣٥, ١٣٧, ١٤٠, ١٥٠, ١٥٢, ١٥٦,  
 ١٥٧, ١٦٠, ١٦٤, ١٦٥, ١٦٧, ١٧٩, ١٩٦, ٢١٦, ٢٧٩, ٢٨٧, ٢٨٨, ٢٨٩,  
 ٢٩٦, ٢٩٧, ٢٩٨, ٣٠٠, ٣٠٢, ٣٠٣, ٣١٩, ٣٢٠, ٣١٩, ٣٢٠,  
 ٣٢٣, ٣٢٣, ٤١٢, ٤١٩, ٤٥٤, ٤٥٧, ٤٩٧, ٤٩٨, ٥١١, ٥٣٥, ٥٦٨, ٥٦٩,  
 ٦٣٥

## الراوندية

٤٥٣

## حرف الزاي ( ز )

=====

## الزراية

٢٩٠

## الزندية

٢٩٤

## الزيدية

٢٩, ٣٣, ٤٢, ١٢٩, ١٥٩, ١٦٠, ١٦٤, ١٧٠, ١٧٤

٢٤٦, ٢٤٣, ٣٤٤, ٣٥٣, ٤١٣, ٤٦٨, ٥٧١

٥٩٠, ٦١٨

## حرف السين ( س )

=====

## السباية

٨٢, ١٥٠, ٢٨٩, ٣٤٤

## السلمانية

٣٥٤

## السمطية

٣٤٦

## السونطائية

٢٨٨

## حرف الشين ( ش )

=====

( ٦٨٥ )

|                                                                    |                                             |           |
|--------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------|-----------|
| ٦٣١ , ٦٣١                                                          | ٨٢ , ٨٤ , ٢٨٧ , ٢٨٨ , ٢٩٤ , ٤٦٦ , ٥٧١ , ٥٩٠ | الشامية   |
| ٢٩٠                                                                |                                             | الفيطانية |
| ٤٣٢ , ٤٣٥ , ٢٥٨ , ٢٤٣ , ٢٤٦ , ١٧٠ , ١٦١ , ١٦٠ , ١٢٩ , ٤٢ , ٣٤ , ٣٣ |                                             | الشيعة    |
| ٦٠٣ , ٥٩١ , ٥٧١ , ٥٦٧ , ٥٥٣ , ٥٢٧ , ٤٩٧                            |                                             |           |
| ٦١٨ , ٦٠٤                                                          |                                             |           |

### حرف الماد ( م )

=====

|     |         |
|-----|---------|
| ٣٥٤ | المالحة |
|-----|---------|

### حرف الطاء ( ط )

=====

|     |         |
|-----|---------|
| ٣٤٦ | الطبرية |
|-----|---------|

### حرف العين ( ع )

=====

|     |         |
|-----|---------|
| ٣٤٦ | العمارة |
|-----|---------|

### حرف الغين ( غ )

=====

|          |          |
|----------|----------|
| ٢٩٠ , ٨٣ | الغرابية |
|----------|----------|

|                 |        |
|-----------------|--------|
| ٣٤٥ , ٣٤٣ , ٢٨٧ | الغلاة |
|-----------------|--------|

٦٣٩ , ٦٣٦ , ٦٣٥

### حرف الفاء ( ف )

=====

|     |         |
|-----|---------|
| ٣٤٦ | الغفلية |
|-----|---------|

## حرف القاف ( ق )

٢١٨ ، ٢٠١ ، ٤١٩ ، ٥٩٠ ، ٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٦٠٣ ، ٦٠٥ ، ٦٠٦ ، ٦٠٧ ، ٦١٨

٢٨٥،٨٣

٢٤٧

القذرية

القراطة

القرمطية

## حرف الكاف ( ك )

٢٩١

٢٤٣، ٢٨٩

٢٩٤

٣٥١

٢٩٤

٣٤٩ ، ٣٤٣

الكائنية

الكاملية

الكرائية

الكربية

الكليائية

الكيانية

## حرف الميم ( م )

٤١٩، ٢٦

٦٠٣

٢٨٩

٦٠٨، ٦٠٧ ، ٦٠١ ، ٤٣٠ ، ٤٢١ ، ٤١٩ ، ٣٥٥ ، ٨٩ ، ٨٤ ، ٢٩

٦١٨

٢٨٩ ، ٨٣

٢٩٠

٢٩٤

٣٤٦

الماتريدية

المرجئة

المزدكية

المعتزلة

المنيرية

المنوثة

المقدمية

المطورية



|     |          |
|-----|----------|
| ٥٤١ | المنامة  |
| ٢٩٢ | المهدوية |

حرف النون ( ن )  
=====

|          |           |
|----------|-----------|
| ٣٤٥      | الناووسية |
| ٢٩١ ، ٨٣ | النميرة   |

حرف الهاء ( ه )  
=====

|     |        |
|-----|--------|
| ٢٩٠ | الهامة |
|-----|--------|

حرف الياء ( ي )  
=====

|     |           |
|-----|-----------|
| ٣٤٦ | اليرمية   |
| ٣٤٦ | اليعفورية |

+++++

### فهرس الكتب

=====

١- فهرس لمؤلفات البرزنجي - حسب ما ذكرها في النوافس للروافس .

| اسم الكتاب                                              | رقم الصفحة            |
|---------------------------------------------------------|-----------------------|
| =====                                                   | =====                 |
| الامامة لأشراط السامة                                   | ١٦٨ ، ٢٢٧ ، ٢٧٢ ، ٤٦٦ |
| الافارة الممبحة على مانعي الامارة بالممبحة              | ٥٨٢                   |
| أنهار الطمبيل و مزاج الزنجيل شرح أنوار التنزيل للمبفاوى | ٦٢٩                   |
| ثمانية الامثار لذوى الأثار                              | ٤٦٨                   |
| شرح ألفية السيوطي في معطاح الحديث                       | ٢٩٧                   |
| المانى من الكدر في أحاديث القفاة و القدر                | ٥٩٠ ، ٦٠٤             |
| مين التنميم في حكم الملاة و التلميم                     | ١٤٦                   |
| فلسق المبح في بيان الحسن و القبح                        | ٣٦٢                   |
| مراقبة المعود ( في بيان أوائل العقود )                  | ٥٦٥ ، ٥٦٩             |
| النفحة الفاتحة في مسائل الفاتحة                         | ٦٢٩                   |
| النوافس للروافس                                         | ٨١                    |

٢- مؤلفات أخرى ذكرها البرزنجي في كتاب " النوافس للروافس "

أ - مؤلفات أهل السنة و الجماعة و غير الشيعة الرافضة .

### حرف الألف ( أ )

=====

| اسم الكتاب                    | اسم المؤلف        | رقم الصفحة |
|-------------------------------|-------------------|------------|
| =====                         | =====             | =====      |
| الابانة ( من أموال الديانة )  | أبو الحسن الأعمرى | ٦٠١        |
| أخبار المدينة                 | يحيى بن الحسن     | ١٨٦        |
| اختمار تهذيب الكمال ( تهذيب ) | الحافظ شمس الدين  | ٥٩٥        |
| ( التهذيب )                   | الذهبي            |            |

( ٦٨١ )

|                                                  |                         |                      |
|--------------------------------------------------|-------------------------|----------------------|
| الأربعين                                         | أبو صالح الموعظ         | ١٨٤                  |
| الأرشاد                                          | السنوي                  | ٢٧١                  |
| الانشارات                                        | ابن سينا                | ٦٢٠                  |
| الأمل                                            | محمد بن الحسن           | ٢٠٨، ٢١٨             |
| أطواق العمامة في حمل المحابة<br>على السلامة      | يحيى بن حمزة<br>الموئيد | ١٦٤                  |
| الاعتبار في النامخ والمنموخ<br>من الآثار         | الحافظ الحازمي          | ٤١٦                  |
| الاعتقاد                                         | الحافظ البيهقي          | ٤٦٣، ١٨٠، ١٧٠<br>٦٠١ |
| الاكتفا في سيرة النبي<br>المعظي والثلاثة الخلفاء | الحافظ الكلامي          | ١٤٣، ١٩٦             |
| الأكليسل                                         | الحاكم                  | ٢٦٢                  |
| الأمال النحوية                                   | ابن حاجب                | ٥٦٦                  |
| انتخاب حديث الفراء                               | الماضي                  | ٦٠٣، ٥٨٥             |
| الانتماف                                         | ابن المنير              | ٥٦٦                  |
| الأنوار ( في عمل الأبرار )                       | الأردبيلي               | ٢٨٦، ٢٧٨             |

### حرف الباء ( ب )

=====

|                     |                          |          |
|---------------------|--------------------------|----------|
| بيان اعتقاد الشافعي | الحافظ عبد الغني المقدسي | ٤٥٧، ١١٨ |
|---------------------|--------------------------|----------|

### حرف التاء ( ت )

=====

|                                        |                            |     |
|----------------------------------------|----------------------------|-----|
| تاريخ ابن كثير ( البداية<br>والنهاية ) | الحافظ ابن كثير            | ٢٦٦ |
| تنمة الفتاوى                           | المرغيناني                 | ٢٩٩ |
| التبشير في دلائل النبوة                | القاضي عبد الجبار الهمداني | ٤٤٧ |

تفريغ العزيز ( تلخيص الحبير ) الحافظ ابن حجر العسقلاني ١٩٢ ، ٤٨٨  
٥٥٦ ، ٥٢٤ ، ٤٩٧

تقريب التهذيب ابن حجر العسقلاني ٥٦٦  
توالي التأسيس بممالي محمد بن ادريس ابن حجر العسقلاني ٦٠٦

### حرف الجيم ( ج )

=====

جواهر المقدين المهودى ١٥٨ ، ١٨٣

### حرف الحاء ( ح )

=====

حاشية على شرح التجريد الامباني ٦٠٩

حاشية المغني الشنسي ٥٥٦

حلية الأولياء أبو نعيم الامباني ٣١٥

حياة الحيوان الكبرى الدميري ٢٨١

### حرف الخاء ( خ )

=====

الخصائص الكبرى السيوطي ٣٢٢

الخلاصة الطاهر بن أحمد الجفارى ٢٩٨

### حرف الـدال ( د )

=====

دلائل النبوة الحافظ البيهقي ١١٦

### حرف الـذال ( ذ )

=====

الذرية الطاهرة الدولابي ١٨٨ ، ١١٠ ، ١١٩

### حرف الراء ( ر )

|     |                 |                |
|-----|-----------------|----------------|
| ٥٤٨ | الختيب البغدادي | الرواة عن مالك |
| ٢٩٧ | النسوي          | الروضة         |

### حرف العين ( س )

|     |                     |              |
|-----|---------------------|--------------|
| ٤٨١ | ابن ماجة            | سنن ابن ماجة |
| ٥٣٤ | البيهقي             | السنن الكبرى |
| ٤٤٥ | ابن أبي حاتم        | المنها       |
| ٦٠١ | الامام أحمد بن حنبل | المنها       |

### حرف الشين ( ش )

|           |                 |                      |
|-----------|-----------------|----------------------|
| ٦١٧       | الشيرازي        | شرح الاثرار          |
| ٥٩٣ ، ٣٢٨ | القونجي         | شرح التجريد          |
| ٦١٥       |                 | الشرح الجديد للتجريد |
| ٤٢٥ ، ٣٦٥ | الدوامي         | شرح العقائد العفدية  |
| ٣٦٥       | التفتازاني      | شرح العقائد النسفية  |
| ٢٩٩       | الموملي         | شرح المختار          |
| ٣٦٥ ، ٣٣٩ | التفتازاني      | شرح المقامد          |
| ٢٩٧       | السيوطي         | شرح تقريب النوى      |
| ٣٣٠       | ابراهيم الحلي   | شرح المنية           |
| ٦٠٧ ، ٧٩  | الجرجاني        | شرح المواقف          |
| ٦٢٠       | ابن سينا        | الشفاء               |
| ٦٠٤       | ابن قيم الجوزية | شفاء العليل          |

## حرف الصاد ( ص )

|                                               |                 |                 |
|-----------------------------------------------|-----------------|-----------------|
| ٦٣٠ ، ٥٢٣                                     | ابن جان         | صحيح ابن جان    |
| ٥٥٩                                           | ابن الكن        | صحيح ابن الكن   |
| ٤٨٣                                           | أبو موانة       | صحيح أبو موانة  |
| ١٧٥ ، ١٤٣ ، ١٤٠ ، ١٢٣ ، ٩٣                    | البخاري         | صحيح البخاري    |
| ٥٢٤ ، ٤٨٠ ، ٤٧٧ ، ٢٦٢ ، ١٩٦                   |                 |                 |
| ٥٦٨ ، ٥٦١ ، ٤٨١ ، ٤٨٠ ، ١٢٣ ، ١٢١ ، ١٢٠ ، ١١٩ | مسلم بن حجاج    | صحيح مسلم       |
| ١٥٩                                           | ابن الجوزي      | منهوه المنهوه   |
| ٢٩٧ ، ٢٧٩ ، ٢٦٣ ، ١٣٠                         | ابن حجر الهيتمي | الموافق المحرقة |
| ٣١٣                                           |                 |                 |

## حرف الطاء ( ط )

|     |  |           |
|-----|--|-----------|
| ١٥٦ |  | الطيوريات |
|-----|--|-----------|

## حرف الميم ( م )

|       |         |             |
|-------|---------|-------------|
| ٢٢٥ ، | النمائي | مشرة النماء |
| ٣٧٥   | ابن مبة | عمدة الطالب |

## حرف النين ( ن )

|           |                |            |
|-----------|----------------|------------|
| ٣٠٨ ، ٢٩٨ | الروحي         | الناية     |
| ١١٦       | أبو بكر الشامي | النيلانيات |

## حرف الفاء ( ف )

|                 |                             |
|-----------------|-----------------------------|
| ٢٦٦ ، ٢٦٨       | الفتاوى البديعية            |
| ٢٦٨             | الفتاوى الظهيرية            |
| ٢٣٥ ، ١٤٠       | ابن حجر العسقلاني           |
| ٥٤٦ ، ٥٢٥ ، ٤٩٦ | فتح الباري شرح صحيح البخاري |
| ٦٣٤             | محمد الباربا                |
|                 | فعل الخطاب                  |

### حرف الكاف ( ك )

=====

|           |          |        |
|-----------|----------|--------|
| ٥٤٠       | ابن مدي  | الكامل |
| ٢٤٦ ، ٢٤٣ | الزمخشري | الكشاف |

### حرف الميم ( م )

=====

|           |                    |                                |
|-----------|--------------------|--------------------------------|
| ٢٤٣       | الرازي             | المقل                          |
| ٢٦٨       | السرغي             | المحيط                         |
| ٣١٦       | الفياء المقدسي     | المختارة ( الأحاديث المختارة ) |
| ١٢٣ ، ١١٦ | الهاكم             | المستدرك                       |
| ١٩٧       | الميوحي            | المنظرف                        |
| ٢٤٠       | يعقوب بن شيبة      | المسند                         |
| ٤٩١       | عبد الرزاق         | المصنف                         |
| ٥٤٤       | التفتازاني         | المطول في شرح قواعد التلخيص    |
| ١١٦       | البنسوي            | معالم التنزيل                  |
| ٤٨١       | الطبراني           | المعجم الأوسط                  |
| ٣١٨ ، ١٨٤ | أبو نعيم الإصبهاني | معركة المحابة                  |

|           |                    |                                   |
|-----------|--------------------|-----------------------------------|
| ١٦        | ابن اسحاق          | المغازي                           |
| ١٣٧       | الرازي             | مفاتيح الغيب                      |
| ٢٨٩       | الباقلاني          | الملل والنحل                      |
| ١٨٦       | المغازلي           | المناقب                           |
| ٢١٢، ٢٠١  | ابن الجوزي         | المنتظم ( تاريخ ابن الجوزي )      |
| ٦٠٦       | الرازي             | مناقب الشافعي                     |
| ٥٠٥       | ابن تيمية ( الجد ) | المنتقى                           |
| ٦٢١       |                    | المنهج الجلي في ثبوت الراجح الخبي |
| ٦٠٧ ، ٣٦٥ | الايحي             | المواقف                           |
| ٥٠٧       | الامام مالك        | الموطأ                            |
| ٢٩٧       | الحافظ الذهبي      | ميزان الاعتدال                    |

### حرف النون ( ن )

=====

|     |             |                             |
|-----|-------------|-----------------------------|
| ٥٦٧ | ابن الجوزي  | النشر ( في القراءات العشر ) |
| ٧٩  | ميرزا مخدوم | النواقيض على الروافض        |

### حرف الواو ( و )

=====

|     |              |         |
|-----|--------------|---------|
| ٥٧٠ | يونس بن مغيث | الوثائق |
|-----|--------------|---------|

=====



## ب: كتب الشيعة أو الرافضة

|                       |                    |
|-----------------------|--------------------|
| ٤١٤                   | - الأساس           |
| ٣٢٨ ، ٢٧٠ ، ١٢٨       | - تجريد الاعتقاد   |
| ٥٩٣ ، ٥٩٢ ، ٣٦٦ ، ٣٥٦ | نصير الدين الطوسي  |
| ١٣٠                   | - رجال الكشي       |
| ٤٧٢                   | الكشي              |
| ٨٦                    | روضات الجنات       |
| ٣٦٦ ، ٣٦٥ ، ٢٧٠       | روضات الواقفين     |
| ٤١٣                   | - شرح التجريد      |
|                       | ابن المطهر الحلي   |
|                       | - العدة            |
| ٤٣٣                   | القزويني           |
| ٤١٤                   | - العقائد          |
| ٥٣٢ ، ٥١٥ ، ٥٠٢       | ابن بابويه القمي   |
| ٤٣٤                   | - القلائد          |
|                       | قواعد الأحكام      |
|                       | - المسائل الناصرية |
|                       | المرتضى            |

+++++

## فهرس الأماكن والبسلسلان

اسم المكان والبلسد      رقم المنحة

### حرف الألف ( أ )

|                         |             |
|-------------------------|-------------|
| ٢٢                      | الأتانة     |
| ٣٦٢                     | أمس         |
| ٢٨٨                     | أبودى       |
| ٤٠٨, ٣٨١                | أجار البزيت |
| ٣٥١                     | أرض المرأة  |
| ٣٨٢                     | امترساد     |
| ٦٢٠, ٥٥٨, ٤٧٦, ٢٦٥, ١٦٦ | امهان       |
| ٤٠٨, ٤٠٢, ٤٠٠           | الأفواز     |

### حرف الباء ( ب )

|                                  |        |
|----------------------------------|--------|
| ٧                                | بابل   |
| ٤٠٨, ٣٨٢, ٣٨١                    | باغمرى |
| ٦٨, ٤٥                           | بارس   |
| ٣٧٩                              | بخارى  |
| ٦                                | برزنسج |
| ٦٨, ٤٥                           | برلين  |
| ٤٠٠, ٢٨٢, ٢٧٠, ٢٦٧, ١٣٦, ٦٠      | البصرة |
| ٦٢٤, ٤٧٣, ٤٢٠, ٤٠٩, ٣٨٧, ٣٨٠, ٢٢ | بنسداد |
| ٦٨٤, ٦٣                          | بعلبك  |

٦٢٢، ٦٢١، ٦٢٠

البيع

٣٧١

بلغ

## حرف التاء ( ت )

=====

٤٩٤، ٤٩٢

تبوك

٤٠٧

تيماء

## حرف الجيم ( ج )

=====

٣٩٨

جبل الكوكبي

٤٠٩، ٣٨٢، ٣٧٧

جرجان

٣٩٨

الجزيرة الخضراء

١٢

جين

٤٠٨

الجوزجان

٤١٠

الجيل

٣٧٦

الحاجر

٥٤٩، ٤٠٧، ٤٠٢، ٣٨٦، ٣٨٤، ٣٧٤، ١٥١، ٦

الحجاز

## حرف الحاء ( ح )

=====

٣٥٢

حمران

٤٠٢، ٢٢، ١٣، ١٠، ٧

حلب

٤٧٦

حيدرآباد

## حرف الخاء ( خ )

|                       |         |
|-----------------------|---------|
| ٣٧٩                   | خجند    |
| ٦٣٣ ، ٤٠٨ ، ٣٨٤ ، ٣٨٢ | خرامان  |
| ٤٠٢                   | خوزستان |
| ٤٩٩ ، ٤٩٦ ، ٤٩٥ ، ٤٩١ | خبر     |

## حرف الدال ( د )

|                                           |          |
|-------------------------------------------|----------|
| ٢٣٧                                       | دالان    |
| ٢٨٤ ، ٢٥ ، ٢٢ ، ١٤ ، ١٣ ، ١٢ ، ١١ ، ٩ ، ٧ | دمشق     |
| ٣٨٠                                       | ديار بكر |
| ٤١٠ ، ٣٧٨                                 | الديلم   |
| ٣٧٨                                       | دينور    |

## حرف الراء ( ر )

|                 |         |
|-----------------|---------|
| ٤٠٠             | رامهرمز |
| ١٤٠             | رضوى    |
| ٦٣٤ ، ٤٠٤ ، ٣٧٩ | راوند   |
| ٢٥٤ ، ٨١        | الروم   |
| ٤٠٠ ، ٣٧٩ ، ٣٧٨ | الرى    |

## حرف الزاى ( ز )

٢٩٨

الزيتون

### حرف السين ( س )

٢٨٢، ٢٧٩، ١٢١

السند

٢٩٨

الموسى الأقصى

٢٨٣

مبزوار

### حرف الشين ( ش )

٣٥١، ٢٩١، ٢٧٤، ١٠٦، ١١، ٦

الشام

٤٠٥

٩

شبراملى

٦٣٣، ١٧٢، ١٦٧

شروان

٦

شهران

١٦٧، ٦٠

شيراز

### حرف الصاد ( ص )

٤٠٢

معدة

### حرف الطاء ( ط )

٤١١، ٤١٠، ٢٨٣، ٢٧٩، ٢٧٧، ٢٣٢، ٢٤٦

طبرستان

٤٠٤

الطق

٦٣٣

طوس

حرف العين ( ع )

١٠٦ ، ١٥٥ ، ١٥٨ ، ١٨٣ ، ٢١٤ ، ٣٢٩ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦ ، ٥٤٩

العراق

٣٢٢

معمورية

حرف الغين ( غ )

٩٨ ، ١٠١ ، ٤٤٤

فدير خم

حرف الفاء ( ف )

٣٩٦ ، ٤٠٤ ، ٤٠٨

فج

حرف القاف ( ق )

٢٢٠٩ ، ٢٢٠٩

القاهرة

١٦٦ ، ٣٨٠٠ ، ٤٠٤

قزوين

٣٨٠

قم

حرف الكاف ( ك )

٣٨٢

كابل

٤٥٠

كرلاء

١٥٢ ، ١٦٤ ، ٢٧٠ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨٢ ، ٤٠٧ ، ٤٠٩ ، ٦٢٥

الكوفة

### حرف الميم ( م )

|                                                      |                 |
|------------------------------------------------------|-----------------|
| ٢٢,٩                                                 | ماردين          |
| ٣٨٤                                                  | ما وراء النهر   |
| ١٤٣ , ٦٨ , ٢٩ , ٢٢ , ١٧ , ١٦ , ١٥ , ١٤ , ١٣ , ٨ , ٦  | المدينة المنورة |
| ٣٨١ , ٣٧٨ , ٣٧٦ , ٣٣٢ , ٣٣١ , ١٨٤ , ١٨٣ , ١٥٨ , ١٥٥  |                 |
| ٦٢١ , ٥٥٠ , ٥٣٤ , ٤٩٤ , ٤٠٨ , ٤٠٤ , ٣٩٥ , ٣٩٢ , ٣٨٩  |                 |
| ٤٠٤                                                  | المرافة         |
| ٤٠٣ , ٤٠٢ , ٣٩٠ , ٣٧٩                                | مصر             |
| ٣٩٧                                                  | المغرب          |
| ٣٨٨ , ٣٨٥ , ٣٨٤ , ٣٧٦ , ١٣٩ , ٦٧ , ٦٦ , ٤٤ , ٢٢ , ١٤ | مكة             |
| ٦٣٢ , ٤٩٤ , ٤٠٨ , ٣٩٢ , ٣٨٩                          |                 |
| ٣٩٨                                                  | ملكانة          |
| ١٠٥                                                  | من              |
| ٦٣٤                                                  | ميروان          |

### حرف النون ( ن )

|           |        |
|-----------|--------|
| ١٠٦       | نجد    |
| ٣٨٩       | نمع    |
| ٣٨٣ , ٣٧٩ | نيابور |

### حرف الواو ( و )

|           |          |
|-----------|----------|
| ٢٧٣       | وادي جاع |
| ٤١٠ , ٤٠٢ | واسط     |

حرف الهاء ( ه )

٤٣١ ، ٤٠٤ ، ٣٨٢ ، ٣٧٩ ، ١٦٦ ، ٢٢

مذنان

٥٤٨

٤٧٦ ، ١٥٢ ، ٢٢

الهند

٤١٠

موم

حرف الياء ( ي )

٣٨٥

اليامة

٦٢٤ ، ٤٠٣ ، ٤٠٢ ، ٢٢

اليمن

~~~~~


فهرس الشمر

أول البيت	عدد الآيات	رقم الصفحة
-----------	------------	------------

حرف الألف (أ)

٣٢٤	١	إذا رفيت مني كرام عنيرتي
٤٨٨	٢	أقول للشيخ لما طال محبه
٢٩٥	١	ان كان حب الولي رفعا
٢٩٥	١	ان كان رفعا حب آل محمد
٥٣٠	١	ان كنت تدري فتلك ممبىة
٣٩٣	١	انك أن تكون جونا أنرفا
١٤٠	٥	ألا ان الأمة من قريش
٣٥١	١	ألا قل للوصي فديتك نغمي

حرف الباء (ب)

٣٩٥	٤	بالدى وان جارت علي مزينة
-----	---	--------------------------

حرف الخاء (خ)

٢٩٠	١	خان الأمين نعمت ها عن حيدر
-----	---	----------------------------

حرف الفاء (ف)

٢٣٩	٧	فان كنت قد قلت الذى زعموا لكم
٣٢٤	١	فيا ليت ما بيني وبين عامر

حرف اللام (ل)

٢٧٧	٣	لممرك ان في ذنبي لشغلا
٢٨٥	٢	ليلة اللعبة التي كان في

حرف الميم (م)
=====

٢٢٧	٢	ما آن للسر داب أن يلد الذي
١٠٤	٢	ما كنت أحب أن الأمر منصرف

حرف الواو (و)
=====

٤٠٥	١	وليس يمح في الأدهان شيء
-----	---	-------------------------

=====

فهرست المصادر والمراجع

=====

١ - القرآن الكريم .

حرف الألف " أ "

=====

- ٢ - الابانة من أصول الديانة . لأبي الحسن الأشعري ، تقديم الشيخ حماد الأثماري ، طبعة مركز شؤون الدعوة بالجامعة الإسلامية ، ط ٠ ٢ ، سنة ١٤٠٥ هـ .
- ٣ - أنثر الامامة في الثقة الجعفرى وأصوله . د . علي أحمد الخالوس ، دار الثقافة ، الدوحة ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
- ٤ - اتحاف السادة المتقين شرح احياء علوم الدين، محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى ، دار الفكر .
- ٥ - اجتماع الجيوش الاسلامية على غزو المعطلة والجهمية ، ابن قيم الجوزية ، دار المعرفة .
- ٦ - الاحتجاج ، أبو منصور أحمد بن علي الطبرسي الشيعي، مطبعة سعيد مشهد المقدسة ، ١٤٠٣ .
- ٧ - الأدلة الواضحة على المثالب الفاضلة ، علي المنجاري، مخطوط بمكتبة الحرم المكي تحت رقم عام ٢٧٦ ، خاص ٤٢ .
- ٨ - الارشاد ، أبو المعالي الجويني، تحقيق أسعد تميم ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط ١ ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
- ٩ - ارشاد الساري شرح صحيح البخاري : شهاب الدين أبو العباس احمد بن محمد القسطلاني . المطبعة الكبرى الاميرية ، القاهرة ، ط ٠ ٦ ، ١٣٠٤ .
- ١٠ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر ، تحقيق على البيضاوي، مكتبة النهضة ، مصر .
- ١١ - الاشاعة لأشراف الساعة ، محمد بن رسول البرزنجي، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ١٢ - الامابة في تمييز المحابة : ابن حجر العسقلاني . دار مبادر ، بيروت .
- ١٣ - اعتقادات فرق المسلمين والمشركن، نضر الدين الرازي، تحرير علي سامي النشار، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٢ - ١٩٨٢ .

- ١٤ - الاعتبار في النسخ و المنسوخ من الآثار، محمد بن يوسف بن عثمان الحازمي.
تحقيق محمد أحمد عبد العزيز، مكتبة العاظم، القاهرة
- ١٥ - الاعتقاد و النهاية الى سبيل الرشاد، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي،
تمحيص كمال يوسف الحوت، عالم الكتب، ط ٠ ١ ، ١٤٠٣ - ١٩٨٢
- ١٦ - اهجاز القرآن : أبوبكر الباقلاني . تحقيق : السيد أحمد
مقر . دار المعارف ، القاهرة ، ط ٠ ٤ ، ١٩٧٧
- ١٧ - الأعلام ، خير الدين الزركلي، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان،
ط ٠ ٦ ، ١٩٨٤
- ١٨ - أهل الموقعين من رب العالمين، ابن قيم الجوزية، مراجعة طه
عبد الرؤوف سعيد، دار الجيل، لبنان
- ١٩ - أعيان الشيعة ، محسن الأمين الشيعي، تحقيق حسن الأمين ، دار المعارف
بيروت، ١٤٠٣ - ١٩٨٢
- ٢٠ - الاكتفا بأخبار المصطفى و الثلاثة الخلفاء ، سليمان بن موسى الكلاسي،
مخطوط بمكتبة الحرم المدني تحت رقم $\frac{180}{8}$
- ٢١ - الإمامة و الرد على الرافضة ، أبو نعيم الإصبهاني، تحقيق د. علي بن
محمد بن ناصر الفقيهي ، مكتبة العلوم و الحكم ، المدينة
المنورة ، ط ٠ ١ ، ١٤٠٧ - ١٩٨٧
- ٢٢ - الائتلاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال، ناصر الدين أحمد بن المنير
المالكي، بذيل الكشاف ، دار المعرفة ، بيروت
- ٢٣ - أنوار التنزيل و أسرار التأويل، ناصر الدين أبو الخير عبد الله
ابن عمر البيضاوي، مطبعة مصطفى بابي الحلبي، ط ٠ ٢ ، ١٣٨٨ -
١٩٦٨
- ٢٤ - الأنوار لعمل الأبرار، جمال الدين يوسف بن إبراهيم الأربيلي الشافعي،
المكتبة التجارية، القاهرة
- ٢٥ - ايران ماضيها و حاضرها ، رونلديسن، ترجمة عبد النعيم محمد حنين ،
مكتبة مصر، القاهرة ، ١٣٧٧ - ١٩٥٨
- ٢٦ - ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون، اسماعيل باشا البغدادي ،
تصحيح محمد شرف الدين بالنقابة و رفعت بليكة الكيمي، دار الفكر،
١٤٠٢ - ١٩٨٢

حرف الباء " ب "

=====

٢٧- البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمار، أحمد بن يحيى بن المرتضى،

مراجعة عبد الله محمد المدينة، وفيد الحفيظ سعد طية، مكتبة

الخانجي، مصر، ط ١، ١٣٦٦ - ١٩٤٧

٢٨- البحر المحيط (التفسير الكبير) ، محمد بن يوسف بن علي الأندلسي

الشهير بأبي حيان التوحيدى ، مكتبة النصر الحديثة، الرياض .

٢٩- البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، محمد بن علي الشوكاني، نشره

الشيخ معروف عبد الله باسندوه، مطبعة السعادة، القاهرة، ط ١ ،

١٣٨٤ .

٣٠- بطل المجهود في حل أبي داود : خليل أحمد السهارنغورى . تعليقه:

محمد زكريا بن يحيى الكاندهلوى . مطبعة ندوة العلماء، الهند، ١٣٩٢ .

٣١- بغية الوفاة في طبقات اللغويين و النحاة ، جلال الدين السيوطي، تحقيق

محمد أبو الفغل ابراهيم ، مكتبة عيسى اليابى الحليبي، القاهرة

ط ١ ، ١٣٨٤ - ١٩٦٥

٣٢- بيان مذهب الباطنية و بطلانها ، محمد بن الحسن الديلمي ، تقديم ر، شروطمان،

مكتبة الامدادية، مكة المكرمة، ط ٢ ، ١٤٠٢ - ١٩٨٢ .

حرف التاء " ت "

=====

٣٣- تاريخ بغداد، أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، دار الكتاب العربي،

بيروت ، لبنان

٣٤- تاريخ التراث العربي ، نوافل سيزكين، ترجمة د. محمود فهمي حجازي ،

نشر جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .

٣٥- تاريخ الخلفاء ، جلال الدين السيوطي ، تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد

٣٦- تاريخ خليفة بن خياط ، خليفة بن خياط، تحقيق د. أكرم ضياء العمرى،

دار طيبة ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥

٣٧- تاريخ دمشق ، أبو القاسم علي بن الحسن المعروف بابن حساكر ، فهرسة

الشيخ محمد بن رزق بن الطرهوني، نشر مكتبة الدار بالمدينة المنورة،

١٤٠٧ .

- ٣٨ - تاريخ سلاطين آل عثمان، يوسف آماف، تحقيق : بهام عبد الوهاب
الطبي . دار البصائر، دمشق، ط ٢٠٠٣ ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥
- ٣٩ - تاريخ الرسل والملوك (تاريخ الطبري) : أبو جعفر محمد بن جرير
الطبري ، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف، مصر ،
١٩٦٤ .
- ٤٠ - تاريخ السليمانية : محمد أمين زكي . ترجمة : جميل الملا أحمد
الروزباني، شركة النشر والطباعة العراقية ، بغداد، ١٣٧٠-١٩٥١
- ٤١ - تاريخ اليعقوبي : أحمد بن أبي يعقوب الكاتب العباسي المعبشوروف
باليعقوبي . دار صادر، بيروت .
- ٤٢ - التكميل في الدين : أبو النضر الأفراسيني، تحقيق : كمال يوسف
الحوت . عالم الكتب ، بيروت ، ط ١٠٠١ ، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
- ٤٣ - تبیین کذب المفتري : ابن ماکر الدمشقي . دار الكتب العلمية ،
بيروت، ١٣٨٨ - ١٩٧٩ .
- ٤٤ - التثبيت في دلائل النبوة : القاضي عبد الجبار الهمداني . تحقيق
عبد الكريم عثمان، دار العربية للطباعة والنشر، بيروت .
- ٤٥ - تحريم نكاح المتعة : أبو نصر بن إبراهيم المقدسي ، تقديم : الشيخ
مطية محمد سالم . تحقيق : الشيخ حماد الأحمري . مكتبة التراث
بالمدينة المنورة ، ط ١٠٠١ ، ١٤٠٨ - ١٩٨٧ .
- ٤٦ - تحفة المحبين والأصحاب في معرفة ما للمدنيين من الأساطير : عبد الرحمن
الأحمري . تحقيق : محمد العمروشي المطوي . المكتبة العتيقة
تونس، ط ١٠٠١ ، ١٣٩٠ - ١٩٧٠ .
- ٤٧ - تدريب الراوي شرح تقريب النواوي : جلال الدين السيوطي . تحقيق :
عبد الوهاب عبد اللطيف . دار الكتب الحديثة، القاهرة ، ط ٢٠٠٢ ،
١٣٨٥ - ١٩٦٦ .
- ٤٨ - تذهيب تهذيب الكمال : محمد بن أحمد شمس الدين الذهبي . ميكرويلم
بالطبعة الإسلامية - قسم المخطوطات - تحت رقم : ١٠٣٥ .
- ٤٩ - تراجم أعيان المدينة المنورة في القرن ١٢ الهجري . المؤلف مجهول .
تحقيق : د. محمد التونسي . دار الشروق، جدة ، ط ١٠٠٤ ، ١٤٠٤ .

- ٥٠ - التفسير الصافي : المولى محسن الخيف الكاظمي الشيعي . مؤسسة
مؤسسة الأمل للطباعة، بيروت ، لبنان ، ١٣٩٩ - ١٩٧٩ .
- ٥١ - تفسير القرآن العظيم : اسماعيل بن كثير الدمشقي . مكتبة دار التراث
القاهرة .
- ٥٢ - تقريب التهذيب : ابن حجر العسقلاني . تحقيق : محمد مودة . دار
الرشيد، حلب ، سوريا ، ط ٢ ، ١٤٠٨ - ١٩٨٨
- ٥٣ - تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير . ابن حجر العسقلاني .
تحقيق : عبد الله هاشم اليماني . المكتبة الأثرية ، باكستان ،
١٣٨٤ .
- ٥٤ - تمهيد الأوائل و تلخيص الدلائل للقاضي أبي بكر الباقلاني . تحقيق :
الشيخ حماد الدين أحمد حيدر ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط ١ ، ١٤٠٧
- ٥٥ - التنبيه و الرد على أهل الأهواء و البدع : أبو الحسين محمد بن أحمد
الملطي . تحقيق : محمد زاهد الكوثري . مؤسسة نشر الثقافة
الإسلامية ، ١٣٦٨ - ١٩٤٩ .
- ٥٦ - تهذيب تاريخ دمشق : عبد القادر يدران . دار المسيرة ، .
- ٥٧ - تهذيب التهذيب : ابن حجر العسقلاني . دار صادر ، بيروت .
- ٥٨ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال : جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن
بن الزكي عبد الرحمن المزى . تحقيق : بشار عواد معروف .
مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤٠٥ .
- ٥٩ - توالي التأسيس لمعالي محمد بن إدريس : ابن حجر العسقلاني . تحقيق
أبو الغداء عبد الله القاضي . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ،
١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
- ٦٠ - التبيين بين مفهوم الأمة و المفهوم الفارسي : د . محمد البنداري .
دار صادر ، عمان ، ط ٢ ،
- حرف الجيم " ح "
- =====
- ٦١ - الجامع لأحكام القرآن : أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي . دار
الكتاب العربي ، القاهرة ، ١٣٨٢ - ١٩٦٧ .

- ٦٢ - جامع بيان العلم وفضله : ابن عبد البر . راجع أصوله : عبد الرحمن محمد عثمان ، نشر المكتبة السلفية ، المدينة المنورة . ط ٠ ٢ ، ١٣٨٨ - ١٩٦٨ .
- ٦٣ - جامع البيان من تأويل القرآن : أبو جعفر محمد بن جرير الطبري . - مطبئ البابي الحلبي ، ط ٠ ٣ ، ١٣٨٨ - ١٩٦٨ .
- ٦٤ - جلاء العينين في محاكمة الأعمدين : نعمان خير الدين الشهير بابن الأوسي البغدادى . تقديم : علي السيد صبحي المدني . مطبعة المدني . ١٤٠١ - ١٩٨١ .
- ٦٥ - جمع الجوامع المعروف بالجامع الكبير : جلال الدين السيوطي . مجمع البحوث الإسلامية ، القاهرة . ١٣٩٤ .
- ٦٦ - جواهر العقدين في نفل الشرفين (القسم الثاني : النسب الشريف) : علي بن عبد الله الحنفي السهودي . تحقيق : د. موسى بنأي العلي . مطبعة الحائي ، بغداد .

حرف الحاء " ح "

- ٦٧ - الحركات الباطنية في العالم الاسلامي : د. محمد أحمد الخطيب . مكتبة الأسمى . عمان ، ط ٠ ١ ، ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
- ٦٨ - حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة : جلال الدين السيوطي . تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم . دار احياء الكتب العربية ، ١٣٨٧ .
- ٦٩ - حلية أهل الفضل والكمال باتصال الأمانيد بكمال الرجال : اسماعيل ابن محمد العجلوني . مخطوط بمكتبة عارف حكمت، تحت رقم : ٤٢ / ٢٣١ .
- ٧٠ - حلية الأولياء وطبقة الأنبياء : أبو نعيم الأصبهاني . مطبعة السعادة ، القاهرة ، ط ٠ ١ ، ١٣٩٩ - ١٩٧٩ .
- ٧١ - حياة الحيوان الكبرى : كمال الدين محمد بن موسى الدميري . مطبئ البابي الحلبي ، ط ٠ ٣ ، ١٣٧٦ - ١٩٥٦ .

حرف الخاء " خ "

- ٧٢ - خرائير أمير المؤمنين علي بن أبي طالب : أبو عبد الرحمن أحمد
ابن شعيب النخاسي . تحقيق : أحمد ميرين البلوشي . مكتبة
المعلا ، الكويت ، ط ١ ، ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
- ٧٣ - الخرائير الكبرى : جلال الدين السيوطي . تحقيق : خليل هراس . دار
الكتب الحديثة .
- ٧٤ - خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر : للمجبي .
دار صادر ، بيروت .

حرف الدال " د "

- ٧٥ - دائرة المعارف الإسلامية : ترجمة محمد ثابت القندي وآخرون . دار
المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ٧٦ - در السحابة في مناقب القزاة والمحاسبة : محمد بن علي الشوكاني .
تحقيق : د. حسين بن عبد الله العمري . دار الفكر ، دمشق ، ط ١ .
١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
- ٧٧ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور : جلال الدين السيوطي . دار الفكر ،
ط ١ ، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
- ٧٨ - الدر الكامنة في أعيان المائة الثامنة : ابن حجر العسقلاني . ط ٢ .
حيدر آباد دكن .
- ٧٩ - دلائل النبوة : أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي . تحقيق : عبد الرحمن
محمد عثمان ، المكتبة الطغية ، المدينة المنورة ، ١٣٨٩ .
- ٨٠ - ديوان حسان بن ثابت : د. وليد فرحات . دار صادر ، بيروت ، ١٩٧٤ .
- ٨١ - ديوان المتنبي . دار صادر ، بيروت .

حرف الذال " ذ "

- ٨٢ - ذخائر العقبى في مناقب ذوى القربى : أبو جعفر أحمد الشيبلى
بالمعالي الكبرى . دار المعرفة ، بيروت ، ١٩٧٤ .
- ٨٣ - الذريعة إلى تصانيف الشيعة : آغا بزرك الطهراني ، دار الأضواء ،
بيروت ، ط ٣ ، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .

- ٨٤ - الذرية الطاهرة : أبو البشر محمد بن أحمد بن حماد الدولابي . تحقيق
سعد المبارك الحسن . الدار السلفية . الكويت . ط ١٠ ، ١٤٠٧ -
١٩٨٦ .

حرف الراء " ر "

- ٨٥ - رجال الكشي : طبعة كرسلاء
- ٨٦ - الرحلة العياشية : أبو سالم العياشي . فهرست محمد مجي . المغرب
للتأليف والترجمة . الرباط ، ط ٢٠ . ١٣٩٧ - ١٩٧٧ .
- ٨٧ - رسالة في الرد على الرافضة : أبو حامد المقدسي . تحقيق : عبد الوهاب
خليل الرحمن . الدار السلفية . بومباي ، الهند .
- ٨٨ - رسالة في الرد على الرافضة : الشيخ محمد بن عبد الوهاب . تحقيق :
د . ناصر معد الرشيد . ضمن مجموع مؤلفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب
(ملحق المنفقات) . طبعة جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية .
- ٨٩ - رسالة في الرد على الرافضة : للشيخ محمد بن عبد الوهاب . مخطوط
بمكتبة مركز البحث العلمي جامعة أم القرى ، مكة المكرمة . تحت
رقم : ١٢٧ / العقيدة و علم الكلام .
- ٩٠ - روح المعاني : محمود الألوسي البغدادي . دار الفكر .
- ٩١ - روضة الواعظين : محمد بن الفتال النيسابوري . النجف . ١٣٨٦ .
- ٩٢ - روضات الجنات في أحوال العلماء والعادات : ميززا محمد باقر الموسوي
الخوانساري . نشرة الحاج سيد سعيد الطباطبائي .
- ٩٣ - الراياض النظرية في مناقب العشرة : أبو جعفر أحمد الشبير بالمحسب
الطبري . دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١٠ ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .

حرف الزاى " ز "

- ٩٤ - زاد المسير في علم التفسير : أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد
ابن الجوزي . المكتب الاسلامي للطباعة والنشر . ط ١٠ ، ١٣٨٤ -
١٩٦٤ .
- ٩٥ - زاد المعاد في هدى خير العباد : ابن قيم الجوزية . تحقيق : شعيب
الأرنؤوط ، عبد القادر الأرئؤوط . مؤسسة الرسالة ، ط ١٠ ، ١٣٩٩ - ١٩٧٩

- ٩٦ - المنا و السنوت فيما يتعلق بالقنوت : محمد بن عبد الرسول البرزنجي .
مخطوط بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة تحت رقم : ١٥٧ (مصورات) .
- ٩٧ - سنن سعيد بن منصور : أبو عثمان المروزي . تحقيق : حبيب الرحمن
الأظمي . الدار السنخية ، بومباي ، ١٤٠٣ .
- ٩٨ - سلسلة الآحاديث الصحيحة : محمد ناصر الدين الألباني . الدار السنخية ،
الكويت . ط ١ ، ١٣٩٨ - ١٩٧٨ .
- ٩٩ - سلسلة الآحاديث الضعيفة : ناصر الدين الألباني . المكتب الاسلامي ،
بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
- ١٠٠ - ملك الدرر في أعيان القرن الثاني عشر : محمد خليل المرادي . ط ١ . مطبعة
المثنى ، بغداد .
- ١٠١ - سنن ابن ماجه : أبو عبد الله بن محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه .
تحقيق : محمد فؤاد عبد الباقي . دار الحديث . القاهرة .
- ١٠٢ - سنن أبي داود : أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني . تحقيق محمد
محي الدين عبد الحميد . المكتبة العصرية . صيدا . لبنان .
- ١٠٣ - سنن الترمذي : أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي . تحقيق : كمال يوسف
الحوت . دار الكتب العلمية . بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٨ - ١٩٨٧ .
- ١٠٤ - سنن الدارقطني : أبو الحسين علي بن عمر بن مهدي البغدادي - تمحيج
السيد عبد الله هاشم . نشر : هاشم اليماني . ١٣٨٦ .
- ١٠٥ - سنن الدارمي : أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن بهرام ، مطبعة
الافتدال . دمشق . ١٣٤٩ .
- ١٠٦ - السنن الكبرى : أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي . دائرة المعارف
النظامية ، الهند . ١٣٤٤ .
- ١٠٧ - سنن النسائي : أحمد بن علي النسائي . (بشرح جلال الدين السوذي)
دار الحديث . القاهرة . ١٤٠٧ - ١٩٨٧ .
- ١٠٨ - السنن : أبو بكر أحمد بن محمد الخلال . تحقيق : د . هدية الزهراني .
دار الراية ، الرياض . ط ١ ، ١٤١٠ - ١٩٨٩ .
- ١٠٩ - السنن : أبو عبد الله الإمام أحمد بن حنبل . تمحيج : الشيخ اسماعيل
الأنصاري . نشرة ادارات البحوث العلمية والدموية والافتاء ، الرياض .

- ١١٠- السنة : أبو عبد الرحمن عبد الله بن الإمام أحمد بن حنبل . تحقيق : د . محمد بن سعيد القحطاني . دار ابن القيم ، دمام ، ط ١ ، ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
- ١١١- السنة : أبوبكر عمر بن أبي عاصم الضحاك الشيباني . ومعهم ظلال الحجة في تخريج السنة لمحمد ناصر الدين الألباني . المكتب الإسلامي ، بيروت . ط ٢ ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
- ١١٢- سير أعلام النبلاء . شمس الدين أبو عبد الله الذهبي . مؤسسة الرسالة ، ط ١ ، ١٤٠١ - ١٩٨١ .
- ١١٣- الحيرة النبوية : ابن هشام البصري . تحقيق : مصطفى الحقا ، عبد الحفيظ شليبي ، إبراهيم الأبياري . مضاف إلى الباب الحلي ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٣٧٥ .
- ١١٤- السيف الباهر لأرقاب الشيعة الراغبة الكواثر : علي بن محمد الهيتمي . (رسالة ماجستير بالجامعة الإسلامية) تقديم : محمد موسى حجازي - السويطي . ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .

حرف الشين " ش "

- ١١٥- الشاه عباس الكبير : د . بديع محمد جمعة . دار النهضة العربية - بيروت ، ١٩٨٠ .
- ١١٦- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة : أبو القاسم هبة الله بن الحسن اللالكائي . تحقيق : د . أحمد سعد حمدان . دار طيبة ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٩ - ١٩٨٨ .
- ١١٧- شرح الأصول الخمسة : القاضي عبد الجبار الهمداني . تعليق : أحمد بن الحسين ابن أبي هاشم . مكتبة وهبة ، القاهرة ، ١٣٨٤ .
- ١١٨- شرح تجريد العقائد : علي بن محمد القوشجي . ميكرو فيلم . مكتبة الحرم المكي ، تحت رقم : ٢١٤٤ .
- ١١٩- شرح السنة : أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي . تحقيق : شعيب الأرنؤوط ، محمد زهير شاوس ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٣٩٠ .
- ١٢٠- شرح الجامع الصغير (غير القدير) : محمد عبد الرؤوف بن تاج الدين المناوي ، المكتبة التجارية ، القاهرة ، ١٣٥٦ .
- ١٢١- شرح العقيدة الطحاوية : علي بن علي بن أبي العز الحنفي . تحقيق : د . عبد الرحمن ميسرة . مكتبة المعارف ، الرياض . ١٤٠٢ - ١٩٨٢ .
- ١٢٢- شرح العقائد العفدية : جلال الدين الدواني . ضمن كتاب : الشيخ محمد =

- مبده بين الفلاسفة و الكلاميين . تحقيق : سليمان دنيا . القاهرة ،
دار احياء الكتب العربية . ١٣٧٧ .
- ٢٢٣- شرح العقائد النخبة : للتفتازاني . ضمن مجموعة الحواشي البهية
على شرح العقائد النخبة . مطبعة كردستان العلمية . ١٣٢٩ .
- ٢٢٤- شرح مقاصد الطالبين : مسعود بن عمر التفتازاني . دار الطباعة العامة .
دار الخلافة عبد المجيد خان ، ١٢٧٧ .
- ٢٢٥- شرح الكافية الثانية : محمد بن عبد الله بن مالك . تحقيق : د. عبد المنعم أحمد
٢٢٦- شرح المواقف في علم الكلام : السيد الشريف الجرجاني . الأمانة ، دار
الطباعة العامة ، ١٣١١ .
- ٢٢٧- شرح نهج البلاغة : عبد الحميد بن عبد الحديد . دار احياء التراث العربي .
٢٢٨- شرح نهج البلاغة : محمد مبده . دار الفكر .
- ٢٢٩- تراجم الاسلام : نجم الدين علي الشيمي ، دار مكتبة الحياة ، بيروت .
٢٣٠- الشعوب الاسلامية : د. عبد العزيز سليمان نوار . دار النهضة العربية .
بيروت ، ١٩٧٣ .
- ٢٣١- الشفا بتعريف حقوق المصطفى : القاضي عياض اليمصبي . تحقيق : علي
محمد البيجاوي . دار الكتاب العربي . بيروت .
- ٢٣٢- شفاء العليل : ابن تيمم الجوزية . المطبعة الحسينية المصرية ،
القاهرة ، ١٣٢٣ .

حرف الماد " ص "

=====

- ١٣٣- المارم الملول على ناتم الرسول : شيخ الاسلام ابن تيمية . تحقيق : محمد
محي الدين عبد الحميد . دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .
- ١٣٤- المصافي من الكدر فيما جاء عن سيد البشر في الشفاء والتندر : محمد
ابن رسول البرزنجي . مخطوط بمكتبة عارف حكمت تحت رقم : ٢٣٢/٩٩ .
- ١٣٥- صَبَّ العذاب على من صَبَّ الأُمُحَاب : محمود شكرى الأوسى . مخطوط بمكتبة
البحار العامة ، بغداد . تحت رقم : ٨٥٨٧ .
- ١٣٦- صبيح ابن حبان : أبو حاتم محمد بن حبان ، تحقيق : شعيب الأرنؤوط ،
حسين أسد . مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤٠٤ .
- ١٣٧- صبيح ابن خزيمة : أبو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة الشيبابوري . -
تحقيق : محمد مصطفى الأعظمي . المكتب الاسلامي ، بيروت ، ١٣٨١ .

- ١٣٨- صحيح الامام مسلم : أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري .
ترقيم : محمد فؤاد عبد الباقي . دار احياء الكتب العربية
- ١٣٩- صحيح الامام مسلم بشرح النووي : أبو زكريا يحيى بن شرف الشافعي ،
دار الفكر ، بيروت ، ١٣٩٢ .
- ١٤٠- صحيح الجامع الصغير : محمد ناصر الدين الألباني . المكتب الاسلامي .
ط ٢٠ ، ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .
- ١٤١- الصراط المستقيم الى مستحق التقديم : محمد بن علي العاملي النباطي
الشيخي . المكتبة المرتضوية لاحياء التراث الجعفرية .
- ١٤٢- مئة المنوعة : ابن الجوزي ، تحقيق : محمود فاخوري ، تخريج : محمد
رواس قلنجي . دار الوري ، حلب ، ١٣٩٠ .
- ١٤٣- المواهب المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة : أحمد بن حجر
الهيتمي . دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط ٢٠ ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .

حرف الصاد " ض "

=====

- ١٤٤- ضعيف الجامع الصغير : محمد ناصر الدين الألباني . المكتب الاسلامي ،
بيروت ، ط ٢٠ ، ١٣٩٩ - ١٩٧٩ .
- ١٤٥- الضوء اللامع لأهل القرن التاسع : شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي .
مكتبة الحياة ، بيروت .

حرف السلا " ط "

=====

- ١٤٦- طبقات الخبابة : القاضي أبي الحسين الحسين محمد بن أبي يعلى . دار
المعرفة ، بيروت ، لبنان .
- ١٤٧- طبقات الشافعية الكبرى : تاج الدين عبد الوهاب بن علي السبكي . تحقيق
عبد الفتاح محمد الحلوي ، محمود محمد الطامي . مطبعة عيسى البابي
الحلي ، ط ١٠ ، ١٣٨٥ - ١٩٦٦ .
- ١٤٨- الطبقات الكبرى : محمد بن سعد . دار صادر ، بيروت ، لبنان .
- ١٤٩- طبقات المفسرين : شمس الدين محمد بن علي الداودي . دار الكتب العلمية ،
بيروت ، ط ١٠ ، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .

حرف العين " ع "

- ٥٠٠ العقد الفريد : أبو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه الأندلسي . تمحيص .
أحمد أمين ، أحمد الزين ، إبراهيم الأبياري . ط ١ ، ٢ ، القاهرة .
- ٥٠١ عقيدة الشيخ محمد بن عبد النوهاب السلفية : د . صالح بن عبد الله بسن
عبد الرحمن العبود . طبعة المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية بالمدينة
المنورة . ط ١ ، ١٤٠٨ .
- ٥٠٢ العلم الشامخ وإيثار الحق على الآباء والمشايع : صالح بن مهدي
المقبلي . دار الحديث ، بيروت ، ط ١ ، ٢ ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
- ٥٠٣ عمدة الطالب لأبواب آل أبي طالب : أحمد بن فليس بن منبة الداودي الحنفي ،
تحقيق : نزار رضا . دار مكتبة الحياة ، بيروت ، ١٣٩٠ .
- ٥٠٤ صون المعبود شرح سنن أبي داود : أبو الطيب محمد ثمن الحق العظيم آبادي ،
تحقيق : عبد الرحمن محمد عثمان ، ط ١ ، المكتبة السلفية ، ١٣٨٨ .

حرف الفين " غ "

- ٣٥٥ غاية النهاية في طبقات القراء : ثمن الدين أبو الخير محمد بن محمد
ابن الجزري . نشر : ج برجستراسر . ط ١ ، ١٣٥٢ - ١٩٣٣ .
- ١٥٦ أغنية المتطلي شرح منية المصلي ، إبراهيم الحلي ، دار السعادات ، ١٣٢٥ :

حرف الفاء " ف "

- ٥٠٧ فتح الباري بشرح صحيح البخاري : أحمد بن حجر العسقلاني . المطبعة
السلفية .
- ٥٠٨ فتح القدير : محمد بن علي الشوكاني ، مصنف بابي الحلي ، القاهرة ،
ط ١ ، ٢ ، ١٣٨٣ .
- ٣٥٩ فتح المفتي شرح ألفية الحديث للعراقي : ثمن الدين السخاوي ، تحقيق
عبد الرحمن محمد عثمان . المكتبة السلفية ، المدينة المنورة ، ط ١ ، ٢ ،
١٣٨٨ - ١٣٨٩ .
- ٤٠٠ الفرق بين الفرق : عبد القاهر البغدادي . تحقيق : محمد محي الدين
عبد الحميد . دار المعرفة ، بيروت .

٦٦١ نوري الشيعة : الحسن بن موسى النوبختي . دار الأضواء ، بيروت ، ط ٠ ٢ ،

١٤٠٤ - ١٩٨٤ .

٦٦٢ نرق و طبقات المعتزلة : عبد الجبار الهمداني . تحقيق : علي سامي النشار ،

عصام الدين محمد علي ، دار المطبوعات الجامعية ، الإسكندرية ، ١٩٧٢ .

٦٦٣ الفصل في الملل والملل والأهواء والنحل : ابن حزم الأندلسي . تحقيق

د . محمد إبراهيم نصير ، د . عبد الرحمن عميرة ، مكتبة عكاظ ، جدة ، ط ٠ ١ ،

١٤٠٢ - ١٩٨٢ .

٦٦٤ فضائل المحابة : الإمام أحمد بن حنبل . تحقيق : وصي الله بن محمد

عباس . نشر مركز البحث العلمي ، جامعة أم القرى بمكة المكرمة ، ط ٠ ١ ،

١٤٠٣ - ١٩٨٣ .

٦٦٥ فضائل المحابة و مناقبهم و قول بعضهم في بعض : أبو الحسن علي بن عمر

الدارقطني . مخطوط بالجامعة الإسلامية تحت رقم ١٢١ (مصورات)

٦٦٦ نقه الإمام جعفر الصادق : محمد جواد مغنية . دار العلم للملايين ،

بيروت ، ط ٠ ١ ، ١٩٦٥ .

٦٦٧ الفوائد البهية في تراجم الحنفية : محمد بن عبد الحفي الطكنوي . تعليق

السيد بدر الدين أبو فرائخ النعماني . دار المعرفة ، بيروت .

حرف الكاف " ق "

=====

٦٦٨ قاموس المحيط : مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي . دار الجيل ،

بيروت .

٦٦٩ القول الأميل فيما للمربية من الدخيل : د . ف . عبد الرحيم . مكتبة

لينة ، دمنهور ، مصر .

٦٧٠ القول المختار في حديث حاجت الجنة و النار : محمد بن رسول البرزنجي ،

مخطوط بمكتبة عارف حكمت ، تحت رقم : ٢٣٢/٩٩ .

حرف الكاف " ك "

=====

٦٧١ الكافي : محمد بن اسحاق الكليني الشيعي . دار الكتب الإسلامية ،

طهران .

١٧٢- الكامل في ضعفاء الرجال : أبو أحمد عبد الله بن هدى الحرطاني . دار

الفكر، بيروت ، ١٤٠٤ .

١٧٣- كشف الأستار عن زوائد البزار : نور الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر

الهيتمي، تحقيق: حبيب الرحمن الأدهمي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٥ .

١٧٤- كشف الأسرار : روح الله خميني/ ترجمة : د. محمد البنداري . دار عمار،
الشيعة

عمان، ط ١٠ ، ١٤٠٨ - ١٩٨٧ .

١٧٥- الكشف الحثيث عن رمي بوضع الحديث : برهان الدين الحلبي . تحقيق

مبهي السامرائي .

١٧٦- كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد . ابن مظهر الحلبي . مكتبة المصطفى،

قم .

١٧٧- الكشاف عن حقائق التنزيل ... أبو القاسم جابر الله محمود بن عمر الزمخشري،

دار المعرفة، بيروت . لبنان .

١٧٨- كنز العمال في سنن الأفعال والأعمال : فلاء الدين بن حاتم الدين المتقي

الهندي . تمحيص ونهرست : بكرى حبابي ، ميفوة السقايا، مكتبة التراث

الإسلامي، حلب، ١٩٧١ .

١٧٩- الكواكب السائرة بمنائب المائة العائرة : نجم الدين الخزوي، تحقيق

جبرائيل سليمان جيور . نشر محمد أمين دمج . بيروت، لبنان .

حرف الـ ل

=====

١٨٠- لسان العرب : جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الأزهري . دار صادر،

بيروت .

١٨١- اللعة الدمشقية : محمد جمال الدين العاملي . تعليق : السيد محمد كاظم،

منشورات جامعة نجف الدينية، ط ١٠ .

حرف المـ م

=====

١٨٢- متن القميتين الشنوية والممة : ابن تيم الجوزية . مكتبة ابن

تيمية، القاهرة .

- ١٨٣ - مجمع الزوائد و منبع الفوائد : نور الدين أبو الحسن الهيثمي ،
مكتبة القدسي ، القاهرة ، ١٣٥٢ .
- ١٨٤ - مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية : جمع وترتيب : عبد الرحمن بن
محمد بن قاسم ، وابنه محمد . تصور الطبعة الأولى ١٣٩٨ .
- ١٨٥ - محمل أفكار المتقدمين والمتأخرين ١٠٠٠ : نخر الدين الرازى . مراجعة و تقديم
طه عبد الرؤوف سعد . مكتبة الكليات الأزهرية ، القاهرة .
- ١٨٦ - المجلس : علي بن أحمد بن حزم . تحقيق : أحمد محمد شاكر . دار التراث ،
القاهرة .
- ١٨٧ - مختصر التحفة اللتى فشرية : محمود شكرى اللوسى . نشره حين حلمسى
ابن سعيد استنبولى . استنبول . ١٣٩٦ - ١٩٧٩ .
- ١٨٨ - مختصر شوان القرآن : ابن خالوية . المطبعة الرحمانية ، مصر ، ١٩٣٤ .
- ١٨٩ - المختصر من كتاب نشر النور و الزهر في تراجم أفاضل مكة من القرن
العاشر الى القرن الرابع عشر : الشيخ عبد الله مرداد أبو الخير ،
اختصار : محمد سعيد العامودى ، أحمد علي ، مطبوعات نادى الطائفة الأدبي ،
ط ١ ، ١٣٩٨ - ١٩٧٨ .
- ٢٠٠ - المختصر النافع في فقه الإمامية : أبو القاسم جعفر بن الحسن الحلبي .
نشر مكتبة الأسد ، طهران ، ١٣٨٧ .
- ٢٠١ - مراتب الاجماع : ابن حزم الأندلسي . دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٢٠٢ - مرقاة المعود الى فهم أوائل العقود : محمد بن رسول البرزنجي . مخطوط .
بمكتبة الجامعة الإسلامية تحت رقم : ١٧٠ (مصورات)
- ٢٠٣ - مروج الذهب و معادن الجواهر : أبو الحسن علي بن الحسين المسعودى .
تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد . دار المعرفة ، بيروت .
- ٢٠٤ - المستدرك على الصحيحين : أبو عبد الله الحاكم النيسابورى . طبعة مجلس
دائرة المعارف النظامية ، حيدرآباد الدكن ، ١٣٣٤ .
- ٢٠٥ - المستدرك على معجم المؤلفين : عمر رضا كحالة . مؤسسة الرسالة ، ط ١ ،
١٤٠٦ - ١٩٨٥ .
- ٢٠٦ - المستطرف في كل فن مستطرف : شهاب الدين أحمد الأبهني . ط ١ مطبعة الاستقامة ،
القاهرة ، مصر .

- ٢٠٧- المصنف : الامام أحمد بن حنبل : فهرست محمد ناصر الدين الألبان . المكتب الاسلامي .
- ٢٠٨- مصنف ابن أبي شيبة : عبد الله بن محمد بن ابراهيم ، تحقيق : مختار أحمد الندوي ، الدار المصنعية ، الهند .
- ٢٠٩- المصنف : أبو بكر عبد الرزاق بن همام المنعاني . تحقيق : حبيب الرحمن الأظلمي ، المكتب الاسلامي ، بيروت ، ١٩٧٠ .
- ٢١٠- المطالب العالمة بزوائد المصنفات الثمانية : ابن حجر العسقلاني ، تحقيق : حبيب الرحمن الأظلمي . ادارة الشؤون الاسلامية بوزارة الأوقاف ، الكويت ، ١٩٩٣ .
- ٢١١- معالم التنزيل (تفسير البضاوي) : أبو محمد الحسين بن مسعود القراء البغوي . تحقيق : خالد عبد الرحمن المك ، مروان سوار . دار المعرفة ، بيروت .
- ٢١٢- معجم الألفاظ الفارسية المعربة : سيد أدنى سير . مكتبة لبنان ، بيروت ، ١٩٨٠ .
- ٢١٣- معجم البلدان : شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت الحموي . دار صادر بيروت ، ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
- ٢١٤- معجم المؤلفين : عمر رضا كحالة . مكتبة المثنى - دار احياء التراث العربي . بيروت .
- ٢١٥- معجم المطبوعات المطروقة في التأليف الاسلامي : عبد الله محمد الحبيشي . دار اليمنية ، ط ١ ، ١٤٠٥ - ١٩٨٥ .
- ٢١٦- المعجم الوسيط : د . ابراهيم أنيس . د . عبد الخليم منمو وآخرون . دار احياء التراث العربي . ط ٢ .
- ٢١٧- معرفة الصحابة : أبو نعيم الاصبهاني . تحقيق : محمد رضى بن حاج عثمان ، رسالة دكتوراة با جامعة الاسلامية عام ١٤٠٥ - ١٤٠٦ .
- ٢١٨- معرفة علوم الحديث : محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري . تعليق : السيد معظم حسين . المكتب التاريخي للطباعة والنشر . بيروت .
- ٢١٩- معرفة القراء الكبار : محمد الدين الذهبي . تحقيق : محمد سيد جاد الحق ، مطبعة دار التأليف ، مصر ، ط ١ .

- ٢٢٢ - المغازى النبوية : ابن شهاب الزهري . تحقيق : د. سهيل زكار . دار الفكر، دمشق ، ١٤٠١ - ١٩٨٠ .
- ٢٢٣ - مقاتل الطالبين : أبو الفرج الأصبهاني . المطبعة الحديثة ، النجف، ط ٢٠ .
- ٢٢٤ - المقتنى في سرد الكنى : شمس الدين الذهبي . تحقيق : محمد صالح عبدالعزيز المراد . نشر المجلس العلمي بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ، ط ١ ، ١٤٠٨ .
- ٢٢٥ - مقتطفات من رحلة العياشي : حمد الجاسر . دار الرفاعي، الرياض . ط ١ ، ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
- ٢٢٦ - مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين : أبو الحسن الأشعري . تحقيق : محمد محي الدين عبد الحميد . مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٣٨٩ - ١٩٦٩ .
- ٢٢٧ - المقالات والشرح : سعد بن عبد الله الأشعري القمي . مؤسسة مطبوعاتي طائفي، طهران ، ١٩٦٣ .
- ٢٢٨ - مقدمة علوم الحديث : أبو عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهرزوري (ابن الصلاح) تحقيق : نور الدين عشر، المكتبة العلمية ، المدينة المنورة ، ١٣٨٦-١٩٦٦ .
- ٢٢٩ - الملل والنحل (بهامش الفصل في الملل والأهواء والنحل) ، محمد بن عبد الكريم الشهرستاني . دار المعرفة ، بيروت ، ط ٣ ، ١٣٩٥ - ١٩٧٥ .
- ٢٣٠ - المنار المنيف في الصحيح والضعيف : ابن قيم الجوزية . تحقيق : عبد الفتاح أبو غدة ، مكتبة المطبوعات الإسلامية ، ١٣٩٥ .
- ٢٣١ - مناقب الإمام الشافعي : أبو بكر البيهقي . تحقيق : السيد أحمد مقرر . دار التراث ، القاهرة . ط ١ ، ١٣٩١ - ١٩٧١ .
- ٢٣٢ - مناقب الإمام الشافعي : نضر الدين الرازي . بدون مكان الطبع والجامعة وسنة الطبع . والكتاب موجود في مكتبة الجامعة الإسلامية تحت رقم : ٢١٧،١ .
- ٢٣٣ - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم : أبو الفرج ابن الجوزي . دائرة المعارف العثمانية ، حيدرآباد دكن ، ١٣٥٧ -

٢٤٠ - المنتقى من أخبار المظفسي : مجد الدين أبو البركات جد شيخ الإسلام ابن تيمية . تمحيص : محمد حامد الغني . مكتبة التجارية الكبرى ، قاهر ، ط ١٠ ، ١٣٥١ - ١٩٣٢ .

٢٤١ - المنتقى من منهاج الاعتدال : شمس الدين الذهبي . تحقيق : محب الدين الخليل . مكتبة دار البيان ، دمشق .

٢٤٢ - منهاج السنة النبوية : شيخ الإسلام ابن تيمية . تحقيق : د . محمد رشاد سالم . نشر جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٦ - ١٩٨٦ .

٢٤٣ - الموضوعات : أبو الفرج ابن الجوزي . تحقيق : عبد الرحمن محمد عثمان . مكتبة ابن تيمية . القاهرة .

٢٤٤ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال : " شمس الدين الذهبي " . دار الفكر العربي .
حرف السنون
٢٤٥ - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة : جمال الدين أبو المحاسن ابن تغري بردي . الهيئة العامة للكتاب ، القاهرة ، ١٣٨٣ .

٢٤٦ - نخبة الفكر في مصالح أهل الأثر : ابن حجر العسقلاني . شركة المدينة للنشر . جدة ، ط ٢ ، ١٣٨٦ .

٢٤٧ - النشر في القراءات العشر : أبو الخير محمد بن محمد الدمشقي الشيبير بابن الجزري . تمحيص : محمد أحمد دهمان . مطبعة التوفيق ، دمشق ، ط ١٠ ، ١٣٤٥ .

٢٤٨ - نغمة الريحانة ... : محمد أمين بن فضل الله المحب الحموي . تحقيق : عبد الفتاح محمد الطلو . دار احياء الكتب العربية ، القاهرة ، ١٣٨٧ .

٢٤٩ - النهاية في غريب الحديث والأثر : مجد الدين أبو السعادات بن الأثير . تحقيق : طاهر أحمد الزاوي ، المكتبة الإسلامية ، بيروت ، ١٣٨٣ .

٢٥٠ - النواقيض لظهور الرواقيض : ميرزا مخدوم . مخطوط بمكتبة عارف حكمت ، تحت رقم : ٢٨٣ / ٢٤٠ .

حرف الهاء " ه "

=====

- ٢٥١ - هدى السارى مقدمة فتح البارى : ابن حجر العسقلاني ، دار الفكر .
٢٥٢ - هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين : اسماعيل باشا
البيгдаوى . دار الفكر . ١٤٠٢ - ١٩٨٢ .

حرف الواو " و "
=====

- ٢٥٣ - الوائى بالوفيات : صلاح الدين أبو الصفا المصفى . تحقيق : هلموت
ريتر ، دار النشر فلرانس شتاينز ، فيمبادن ، ٢٠٥٠ ، ١٣٨١ .
٢٥٤ - وفيات الأعيان وانباء أبناء الزمان : أبو العباس شمس الدين أحمد بسن
محمد بن أبو بكر بن حلكان . تحقيق : د. احسان عباس . دار صادر ،
بيروت .

=====

الاتـــدراكاتفهرس المصادر والمراجع :

- ٢٥٥ - الأخبار الطوال : لأحمد بن داود الدينوى، تحقيق عبد النعم فامر،
وزارة الثقافة والارناد القومي، ١٣٧٩ هـ .
- ٢٥٦ - ارواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل . محمد ناصر الدين
الأباني، المكتب الاسلامي، ط ١، ١٣٩٩-١٣٧٩، بيروت .
- ٢٥٧ - الأسماء والمفاتيح، للبيهقي، ط ١ دار احيا التراث العربي .
- ٢٥٨ - الاصطلاح في الخلاف بين الامامين الشافعي وأبي حنيفة رحمهما الله ،
لأبي المظفر منصور بن محمد السمعاني المروزي، تحقيق : د/نايف
ابن نافع العمري، دار المنار، ط ١، ١٤١٢-١٩٩٢ .
- ٢٥٩ - أصل الشيعة وأصولها ، محمد الحسين آل كاشف الغطاء الشيعي، المطبعة
العربية، القاهرة، ط ١٠، ١٣٧٧-١٩٥٨ .
- ٢٦٠ - بحار الأنوار الجامع لدرر اخبار الأئمة الأبرار، محمد باقر المجلسي،
دار احيا التراث العربي، بيروت، ط ٣، ١٤٠٣-١٩٨٣ .
- ٢٦١ - تذكرة الحفاظ لشمس الدين الذهبي، ط ٢، ادارة المعارف العثمانية،
حيدرآباد الدكن، ١٣٧٥ .
- ٢٦٢ - التشيع بين مفهوم تائمة والمفهوم الفارسي، لمحمد الجنداري، ط ٢ ،
دار صمار، عمان .
- ٢٦٣ - الشيعة والتصحیح - الصراع بين الشيعة والتشييع -، د/ موسى الموسوي،
١٤٠٨-١٩٨٨ (والمؤلف شيعي) .
- ٢٦٤ - عقيدة السلف وأصحاب الحديث لأبي عثمان اسحاق المايوني، تحقيق
بدر البدر، الدار المطفية، الكويت .
- ٢٦٥ - العلو للعلي الغفاري، للحافظ الذهبي، ط ١ المكتبة المطفية، المدينة
المنورة، ١٣٨٨ .
- ٢٦٦ - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضومة، محمد بن علي الشوكاني،
دار الكتب العلمية، بيروت .

- ٢٦٧- الفهرست ، أبو جعفر الطوسي ، مؤسسة الوفاء ، بيروت ، لبنان ،
ط ٠ ٣ ، ١٤٠٣ - ١٩٨٣ .
- ٢٦٨- كشف الغطاء و مزيل الالباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس ،
اسماعيل بن محمد العجلوني ، تصحيح : أحمد الغلاتر ، مكتبة
التراث الاسلامي ، حلب .
- ٢٦٩- مؤلفات الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب ، نشرة جامعة الامام محمد
ابن سعود الاسلامية ، الرياض ، القسم الخامس منها ، الرئائيل
الشخصية .
- ٢٧٠- مؤلفات الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب ، ملحق المصنفات ، نشرة
جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية ، الرياض .
- ٢٧١- المنازى ، محمد بن عمر بن واقد (الواقدي) ، تحقيق د/ مارسدن جونز ،
عالم الكتب ، ط ٠ ٣ ، ١٤٠٤ - ١٩٨٤ .
- ٢٧٢- وقعة صفين ، نصر بن مزاحم المنقري ، تحقيق : عبد السلام هارون ،
ط ٠ ٣ ، ١٤٠١ - ١٩٨١ ، مكتبة الخانجي ، مصر . (والمؤلف شيعي) .
- ٢٧٣- احياء علوم الدين ، لأبي حامد محمد الغزالي ، وبذيله كتاب المكني من
حمل الأسفار في الأسفار للحافظ العراقي ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٢٧٤- الرد على الزنادقة ، للإمام أحمد بن حنبل ، ضمن كتاب " عقائد السلف " ،
تحقيق : علي سامي النشار ، عمار جمعي الطالبي ، ط ٠ منشأة المعارف ،
الاسكندرية ، ١٩٧١ .
- ٢٧٥- الشيعة و أهل البيت ، احسان الهي ظهير ، دار ترجمان السنة ، لاهور ، ط ٠ ٧ ،
١٤٠٤ - ١٩٨٤ .

~~~~~



فهرس محتون الرسالة

١- القسم الدراسي

٢- القسم التحقيـــــ

فهرس موضوعات القسم الدراسي

| الموضوع                                                  | الصفحة |
|----------------------------------------------------------|--------|
| ١- المقدمة                                               | ١      |
| ٢- القسم الدراسي                                         | ٣      |
| ٣- الفصل الأول : اسمه ، نسبته و مولده                    | ٥      |
| ٤- نشأته ، شيوخه                                         | ٦      |
| ٥- تلاميذه                                               | ١٠     |
| ٦- مؤلفاته                                               | ١٥     |
| ٧- رحلاته العلمية                                        | ٢٢     |
| ٨- مكانته العلمية و ثناة العلماء عليه                    | ٢٢     |
| ٩- مذهبه                                                 | ٢٤     |
| ١٠- عقيدته                                               | ٢٥     |
| ١١- وفاته                                                | ٢٦     |
| ١٢- الفصل الثاني : التعريف بالكتاب المحقق                | ٣٠     |
| ١٣- التمهيد                                              | ٣١     |
| ١٤- المطلب الأول : تعريف الرافضة لغة و اصطلاحا           | ٣٢     |
| ١٥- المطلب الثاني : موقف بعض أئمة أهل البيت من الرافضة   | ٣٥     |
| ١٦- المطلب الثالث : المؤلفات المفردة في الرد على الرافضة | ٣٦     |
| ١٧- المبحث الأول : التعريف بالكتاب المحقق :              | ٤٣     |
| ١٨- اسم الكتاب                                           | ٤٤     |
| ١٩- توثيق نسبة الكتاب الى المؤلف                         | ٤٥     |
| ٢٠- تاريخ و سبب تأليف الكتاب                             | ٤٥     |

| الموضوع                                                                                                | الصفحة |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------|
| ٢١- منهج المؤلف                                                                                        | ٤٦     |
| ٢٢- محتويات الكتاب                                                                                     | ٤٧     |
| ٢٣- مقارنة بين محتوى كتاب النوافذ لظهور الروافض الميرزا<br>مخدوم و كتاب النوافذ للروافض لمحمد بن رحـول |        |
| البرزنجي                                                                                               | ٤٩     |
| ٢٤- رسالة في الرد على الرافضة للإمام محمد بن عبد الوهاب                                                |        |
| هل هي مختصر لكتاب النوافذ للروافض لمحمد بن رسول                                                        |        |
| البرزنجي                                                                                               | ٥٢     |
| ٢٥- مصادر كتاب النوافذ للروافض                                                                         | ٥٨     |
| ٢٦- قيمة الكتاب العلمية                                                                                | ٦١     |
| ٢٧- الملاحظة على الكتاب                                                                                | ٦٤     |
| ٢٨- المبحث الثاني : التعريف بالمخطوطة                                                                  | ٦٦     |
| ٢٩- وصف المخطوطة                                                                                       | ٦٦     |
| ٣٠- أسباب اختيار النسخة الأم                                                                           | ٦٩     |
| ٣١- الفصل الثالث : منهج التحقيق                                                                        | ٧٠     |
| ٣٢- النماذج المصورة من أوراق المخطوطة                                                                  | ٧١     |

فهرس موفه سات القم التحقيقي ( نسق الكتاب )

| الموضوع                                                              | الصفحة |
|----------------------------------------------------------------------|--------|
| ٣٣- الوثقة : ذكر سبب تأليف الكتاب ، و تاريخه ، و منهج المؤلف ،       | ٧٩     |
| و عنوان الكتاب                                                       |        |
| ٣٤- مقدمات : ذكر فرق الشيعة الخالية ، مشاركة الرافضة مذهب المعتزلة ، | ٨٢     |
| بيان أمل التشيع ، حالة الرافضة في عهد البرزنجي .                     |        |
| ٣٥- ذكر هفوات الرافضة و الرد عليها .                                 |        |
| المطلب الأول : زعمهم أن الرسول صلى الله عليه و سلم لم يبلغ           | ٨٦     |
| أمر الله في شأن امامة علي رضي الله عنه .                             |        |
| ١- الكلام على حديث " من كنت مولا فعلي مولا " و الرد على استدلال      | ٩٢     |
| الرافضة به .                                                         |        |
| ٢- الرد على زعم الرافضة أن عليا رضي الله عنه بايع تقية               | ١٠٣    |
| ٣٦- المطلب : انكارهم صحة خلافة العديق رضي الله عنه                   | ١٠٧    |
| ١- بيان على عدم النسق على خلافة علي رضي الله عنه                     | ١٠٧    |
| ٢- الأدلة على اثبات خلافة العديق رضي الله عنه                        | ١١٠    |
| ٣٧- المطلب الثالث : قولهم بارتداد الصحابة رضي الله عنهم              | ١٢٠    |
| ٣٨- المطلب الرابع : زعمهم أن عثمان رضي الله عنه نقض القرآن           | ١٢٧    |
| ٣٩- المطلب الخامس : ايجابهم سب الصحابة رضي الله عنهم                 | ١٤٢    |
| ١- ذكر أقوال أشعة أهل البيت في الثناء و الترفي عن الخلفاء            |        |
| ٢- جميع الصحابة ، و التبري من مفتريات الرافضة                        | ١٤٢    |
| ٤٠- المطلب السادس : ايجابهم التقية                                   | ١٦٩    |
| ٤١- فصل : ما يترتب على ايجابهم التقية و الرد عليها :                 |        |
| ١- قولهم ان عليا بايع تقية                                           | ١٧٣    |
| ٢- قولهم بعدم تخليص علي حق فاطمة رضي الله عنهما من عندك              | ١٧٤    |
| ٣- زعمهم أن عمر اغتصب بنت فاطمة رضي الله عنهما                       | ١٨١    |
| ٤- ذكر الأحاديث في تزويج علي أم كلثوم من عمر رضي الله عنهم           | ١٨٢    |
| ٤٢- المطلب السابع : نسبتهم الصديقة فاطمة رضي الله عنها إلى           |        |
| الفاحشة                                                              | ٢١٦    |
| ٤٣- المطلب الثامن : تكفيرهم من حارب عليا رضي الله عنه                | ٢٢٠    |

| الموضوع                                             | الصفحة |
|-----------------------------------------------------|--------|
| ٤٣- المطلب التاسع : اهانتهم بأسماء المحابة          | ٢٨١    |
| حكم من انتقم المحابة أو نسبهم الى الكفر             | ٢٨٦    |
| ٤٤- تكميل و تبجيل : ذكر الأحاديث في فضل             | ٣١٤    |
| المحابة و ذمّ سائهم                                 |        |
| ٤٥- المطلب العاشر : دعواهم انحمار الخلفاء في        | ٣٢٥    |
| اثني عشر و انهم كلهم بالنسبة                        |        |
| ٤٦- تنبيهه : ذكر فرق الامامية و اختلافهم في         | ٣٤٣    |
| تعيين الأئمة                                        |        |
| ٤٧- المطلب الحادي عشر : دعواهم العصمة للأئمة        | ٣٥٦    |
| ٤٨- المطلب الثاني عشر : تفضيلهم الأئمة على الأجيال  | ٣٦٥    |
| ٤٩- المطلب الثالث عشر : زعمهم بانقراض نسل الحسن     | ٣٧٢    |
| ذكر جماعة ممن ادعى الامامة من ذرية السبطين          | ٤٠٧    |
| ٥٠- المطلب الثالث عشر : قولهم انّ من عدى الاثنى     | ٤١٣    |
| عشرية من الفرق الاسلامية مخد في النار               |        |
| ٥١- المطلب الرابع عشر : جعلهم مخالفة أهل السنة      | ٤٢٥    |
| و الجماعة أصلاً للنجاة                              |        |
| ٥٢- المطلب الخامس عشر : قولهم بالرجعة               | ٤٣٣    |
| ٥٣- فصل الكلام و وصل الملام                         | ٤٦٢    |
| ٥٤- المطلب السادس عشر : زيادتهم في الأذان و الاقامة | ٤٦٥    |
| ٥٥- المطلب السابع عشر : تجويزهم الجمع بين العصرين   | ٤٦٧    |
| و العشائين من غير مشر                               |        |
| ٥٦- المطلب الثامن عشر : منعهم الجمعة و الجماعة      | ٤٧٠    |

- ٥٧- المطلب التاسع عشر : تجويزهم الوفا باسم المتعة ٤٧٥
- ٥٨- المطلب العشرون : تجويزهم النكاح بلا ولي ولا شهود ٥٠٢
- ٥٩- المطلب الحادي والعشرون : تجويزهم وطأ الأمة للغير ٥١٥
- بإباحة
- ٦٠- المطلب الثاني والعشرون : تجويزهم الجمع بين المرأة ٥٢٢
- وممتها وبين المرأة وخالتها
- ٦١- المطلب الثالث والعشرون : إباحتهم اتیان الزوجة ٥٢٢
- والمملوكة في الدبر
- ٦٢- المطلب الرابع والعشرون : إيجابهم المصح على ٥٥١
- الرجلين ومنعهم فعلهما والمصح على الخفين
- ٦٣- المطلب الخامس والعشرون : قولهم ان من طلق امرأته ٥٧٠
- في لفظ واحد و مجلس واحد لا يقع عليه الطلاق
- ٦٤- المطلب السادس والعشرون : إبطالهم الصلاة في آخرها ٥٧٨
- بالحركات الكثيرة
- ٦٥- المطلب السابع والعشرون : قولهم بالقدر ٥٨٥
- ٦٦- الخاتمة ٦١٨
- ٦٧- الفصل الأول : في ذكر مشابهتهم باليهود ٦١١
- ٦٨- الفصل الثاني : في مشابهتهم للنصارى ٦٣٦
- ٦٩- الفصل الثالث : في مشابهتهم للمجوس ٦٣٩
- ٧٠- الفهارس ٦٤٣
- ٧١- فهرس الآيات القرآنية ٦٤٤
- ٧٢- فهرس الأحاديث النبوية ٦٥٤
- ٧٣- فهرس الآثار من بعض أئمة أهل البيت فيها الرد ٦٦٥
- الرافضة

- ٦٧٩ - فهرس الاثنان من بعض علماء الحلف فيها رد على الرافضة
- ٦٨١ - فهرس الأديان غير الإسلامية
- ٦٨٢ - فهرس الفرق
- ٦٩٦ - فهرس الأماكن والبلدان
- ٧٠٣ - فهرس الشعر
- ٧٠٥ - فهرس المعاني والمراجع
- ٧٢٧ - فهرس محتوى الرمالة

+++++